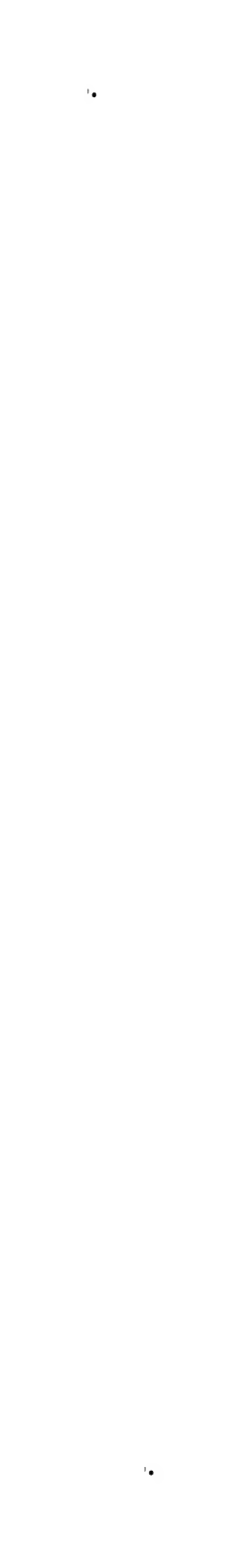


!

!



Acad. No. 5500 THE ACADEMY OF SANSKRIT RESEARCH
MELKOTE-571431.
(KARNATAKA STATE)

శ్రీమతే రామానుజాయ నమః

శ్రీ మ ద్భ గ వ ద్గీ త

తృ తీ య ప ట్క ము

ప్రతిపదార్థ - తాత్పర్య- రామానుజభాష్య
ఆంధ్రానువాద సహితము

ర చ యి త లు

శ్రీశ్రీశ్రీ త్రిదండి శ్రీమన్నారాయణరామానుజజీయరుస్వామివారు

తాత్పర్య చంద్రికావివరణ

విశేషార్థములు

న్యాయవేదాంత విద్వాన్

తె. కం. గోపాలాచార్యస్వామివారు

ప్ర కా శ న ము

శ్రీ మదుభయ వేదాంతాచార్యపీఠము

వెల రు 15-00 లు

ప్రతులు 500

1977 ఫిబ్రవరి
నలినామ - మాఘ

శ్రీమద్భయవేదాచార్యపీఠము
నడిగడ్డపాలెము
500000

ముద్రణ :
శ్రీపతిప్రెస్, కాకినాడ.

ప్రాప్తిస్థానము :
శ్రీ మ దు భ య వే దా చా ర్య పీ ఠ ము
న డి గ డ్డ పా లె ము
(వయా) చుండూరు
గుంటూరుజిల్లా

శ్రీ భగవద్గీతా - త్రయోదశోఽధ్యాయః

క్షేత్రక్షేత్రజ్ఞవిభాగయోగః

—//—

అ వ తా రి క

ప్రథమషట్కమునందు, పరమప్రాప్త్యుడును పరబ్రహ్మమును భగవంతుడునగు వానుడేవునిప్రాప్తికి నుపాయమైన భక్తి యనెడి భగవదుపాసనమునకు అంగ మైనదియు, జ్ఞానయోగ కర్మయోగములనెడి రెండు *నిష్ఠలచే సాధింపఁ దగినదియునగు ప్రాప్తయైన ప్రత్యగాత్మయొక్క యాథాత్మ్యమును దర్శించుట చెప్పఁబడినది. మధ్యమషట్కమునందు, పరమప్రాప్త్యమైన భగవత్తత్వముయొక్క యాథాత్మ్యమును (అనగా కలరూపును) గుఱించినట్టిదియు దాని మాహాత్మ్యమును గుఱించినట్టిదియు నగు జ్ఞానముతో మున్ను గూడినదై ఐకాంతికాత్యంతికమై యొప్పుభక్తియోగనిష్ఠ ప్రతిపాదించఁబడినది. అతిశయించిన ధైర్యశ్రమము నపేక్షించువారికిని, ఆత్మకైవల్యమునుమాత్ర మపేక్షించువారికిని, గల ఆయాఅపేక్షితములకు (అనగా ఐశ్వర్యకైవల్యములకు) భక్తియోగము సాధన మనియుఁ జెప్పఁబడినది. ఇప్పుడు మీఁదిషట్కమున, పూర్వషట్కములు రెంటుఁ జెప్పఁబడిన *ప్రకృతి పురుషులును, ఆరెండింటియొక్క సంసర్గరూపమైన

*సాధింపఁగోరినది సిద్ధించువఱకు ఎడతెగక సాధనము ననుష్ఠించుటయే యిచట నిష్ఠయని గెలియునది.

†ప్రథమషట్కము, శాస్త్రోపాద్ఘాతమునకును శాస్త్రావతరణమునకును మూలమైన యర్జునశోకముయొక్క నివృత్తికొఱకు చెప్పఁబడిన ఆత్మదర్శనమును గుఱించి మొదటి రెండు అధ్యాయములనియు, ఆత్మదర్శనమునకైన సాధనములను ప్రపంచించుటను

ప్రపంచమును, ఈశ్వరునియాధాత్మ్యమును, కర్మజ్ఞాన భక్తిస్వరూపములను, వాని సనుష్ఠించుప్రకారములను, విశేషించి *విశోధింపఁబడుచున్నవి.

అందుఁ దొలుత త్రయోదశాధ్యాయమున దేహాత్మలస్వరూపమును, దేహయాధాత్మ్యమును శోధించుటయు, దేహబంధమును వీడిన శుద్ధాత్మస్వరూపముయొక్క ప్రాప్తికి నుపాయమును, ఆ వివిక్తమైన (అనఁగా దేహమునుండి వేఱైన) యాత్మస్వరూపముయొక్క విశోధనమును, అటువంటి శుద్ధాత్మకు అచిత్సంబంధము కలుగుటకు హేతువును, అచిత్తుకంటె అది వేఱైయుండుట సనుసంధించు ప్రకారమునుఁ జెప్పఁబడుచున్నవి.

అర్జున ఉవాచ.

శ్లో॥ *ప్రకృతిం పురుషం చైవ తేత్రం తేత్రజ్ఞమేవచ!

ఏత ద్వేదితు మిచ్ఛామి జ్ఞానం జ్ఞేయంచ కేశవ॥

1

గుఱించి పిదప నాలుగధ్యాయములనియు, నిట్లు రెండు తెగలుగా భిన్నమైయున్నది. ద్వితీయపట్కము, సాధనాధికారి ఫలాధిభేదపరికరితమైన భక్తియోగముయొక్క స్వరూపమును గుఱించి మొదటి మూడధ్యాయము లనియు, దానియొక్క యుత్పత్తివృద్ధులను గుఱించి పిదప మూడధ్యాయము లనియు నిట్లు రెండు తెగలుగా భిన్నమైయున్నది. ఈతృతీయపట్కముకూడ నిట్లే రెండుతెగలుగా భిన్నము. ఎట్లన, ప్రధాన పురుషప్రపంచ సర్వేశ్వరరూపశతైర్వివేచనములను గుఱించి మొదటి మూడధ్యాయము లనియు, కర్తవ్యాదులైన కర్మధీభక్త్యాదులను గుఱించి పిదప మూడధ్యాయము లనియుఁ దెలియునది. ఇందు మొదటి మూఁటిలోఁగూడ ప్రసంగవశమున ఒకించుక కర్తవ్యములను జెప్పఁబడుచున్నవి. రెండవమూఁటిలో కర్తవ్యములు సిద్ధించుకొంటు ప్రశంగమున ఒక్కించుక తత్త్వమును శాస్త్రవశ్యత్వాదులును జెప్పఁబడుచున్నవి.

*విశోధించుట యనఁగా పూర్వము చెప్పబడిన విషయమును మఱిలఁగైకొని దానినిగుఱించి యింతవఱకుఁ జెప్పబడనట్టియు ఇంకను అవేషితము లైనట్టియు అంశములను ప్రతిపాదించి దానిని నిస్సందేహముగాఁజేయుట. పూర్వము చెప్పినవానినే మరల చెప్పట పునరుక్తియగునుగాన, వానిని 'మరల ఊరక చెప్పట' కాక విశోధించుట యని విశోధన శబ్దముచే అన్నిటికి పునరుక్తిని పరిహరించిరని తెలియునది.

* ఈశ్లోకము రామానుజభాష్యమునందును శంకరభాష్యమందును గానరాదు. రాఘవేంద్రపాఠమునబట్టి యిట గ్రహింపఁబడనది.

టీ. హే కేశవ = శ్రీకృష్ణ, ప్రకృతిం = ప్రకృతిస్వరూపమును, పురుషంచ = పురుషునియొక్క స్వరూపమును, క్షేత్రం = క్షేత్రమనః బడుదాని స్వరూపమును, క్షేత్రజ్ఞమేవచ = క్షేత్రజ్ఞఁ డనఁబడువాని స్వరూపమును, జ్ఞానం = జ్ఞానస్వరూపమును, జ్ఞేయంచ = తెలియవలసిన విషయమును, ఏతత్ = వీనినన్నిటిని, వేదితుం = తెలిసికొనుటకు, ఇచ్ఛామి = కోరుచున్నాను.

తా. ప్రకృతియు పురుషుఁడును, క్షేత్రము క్షేత్రజ్ఞఁడును, జ్ఞానము జ్ఞేయమును, అనునవి యెట్టివో యెఱుంగఁగోరెదను.

శ్రీభగవా నువాచ.

శ్లో॥ ఇదం శరీరం కాంతేయ క్షేత్ర మిత్ర్యభిధీయతే।

ఏత ద్యో వేత్తితం ప్రాహుః క్షేత్రజ్ఞ ఇతి తద్విదః॥ 2

టీ. హే కాంతేయ = ఓ యర్జునా, ఇదం = ఈసామానాధికరణ్యముచే భోక్తయైన యాత్మతోఁ గూడనే గ్రహింపఁబడుచున్నట్టి, శరీరం = దేహము, క్షేత్రమితి = (భోక్తయైన యాత్మకు భోగ) క్షేత్రమని-అనఁగా కర్మబీజములయొక్క సుశోభిత్తికి హేతు వగుటచే క్షేత్రమని, అభిధీయతే = (శరీరయాథాత్మ్యము నెఱిగినవారిచే) చెప్పఁబడుచున్నది. ఏతత్ = దీనిని-శరీరమనెడి క్షేత్రమును, యః = ఎవఁడు, వేత్తి = 'దీని నెఱుంగఁడును' అని యెఱుంగుచున్నాఁడో, తం = వానిని-తాను వేదిత యగుటచే వేద్యమగుశరీరముకంటె వేత్తైన

♦ 'దేవుఁడు అన్నము భుజించెను' అనుచో దేవుఁడు భోక్తయై, అన్నము భోగ్యము నగును. ఈరెండును ఒక్కపస్తువే యైనయెడల అంబోకటి భోక్తగాను మఱొకటి భోగ్యముగాను నుండనేరదు. ఇట్లే 'దేవుఁడు ఘటమును తెలిసికొనెను' అనుచో దేవుఁడు వేదిత (తెలియువాఁడు) గాను, ఘటము వేద్యము (తెలియఁబడునది) గాను నుండుటచే రెండును వేఱువేఱు యగును. ఇట్లు భోగ్యభోక్తృభావమును వేద్య వేద్యభావమును వేఱువేఱుగు రెండుపస్తువులకే కలుగునుగాని ఒక్కపస్తువే యగు రెంటికీఁ గలుగనేరవు. ఆరెండుభావములు దేహాత్మకములగు రెంటికిని కలవు గాన దేహమును ఆత్మయు వేఱువేఱు యగునని తెలియునది.

వానిని, త్రేతజ్ఞః ఇతి = త్రేతము నెఱుంగువాఁ డగుటచే త్రేతజ్ఞుఁ డని, తద్విదః = ఆత్మయాథాత్మ్యము నెఱిగినవారు, ప్రాహుః = చెప్పుదురు.

తా. 'నేను దేవుఁడు' 'నేను మనుష్యుఁడు' 'నేను స్థూలుఁడు' 'నేను శ్పశుఁడు' అని భోక్తయైన యాత్మతోఁగూడ *సామానాధిక రణ్యముచే గ్రహింపబడుచున్న యీ దేహము, భోక్తయు, తనకంటె వేఱువస్తునైనదియు నగు ఆత్మకు భోగత్రేతముని శరీరయాథాత్మ్య విదులు చెప్పుదురు. దీనిని అవయవముచేగాని మొత్తముచేగాని 'ఇది

* విశేష్యము విశేషణము అని రెండు. విశేష్యములు వస్తువాచకములు. విశే షణము లావస్తువులజాతిగుణాదివాచకములు. భిన్నప్రవృత్తి నిమిత్తములగు శబ్దములకు ఏకార్థమునందు వృత్తి సామానాధికరణ్యము. ఈలక్షణవాక్యమున కర్థమేమన, శబ్దము నకు అర్థమునందు వృత్తియనఁగా ఆయర్థమును దెలుపుట. ప్రకృష్టమైనవృత్తి ప్రవృత్తి. అనఁగా విశేష్యభూతమైన ప్రధానార్థమును గుఱించిన వృత్తియే ప్రవృత్తి. నిమిత్తము అనఁగా ద్వారము. ప్రవృత్తినిమిత్తము అనఁగా విశేష్యార్థమును దెలుపుటకు ద్వార భూతములైన విశేషణములగు జాతిగుణాదులు. ఏకార్థమునందు వృత్తి అనఁగా విశే ష్యభూతమైన ఒక్కప్రధానార్థమును తెలుపుట. కనుక భిన్నములైన విశేషణములగు శబ్దములు ఒక్కవిశేష్యమును దెలుపుట సామానాధికరణ్యమని విశేషయర్థము. అనేక విశేషణములకు వాచకములైన శబ్దములు ఏకవిశేష్యమునందే పర్యవసించుట సామానాధికరణ్యమని భావము. సమాన మనఁగా ఒకటి. అధికరిణ మనఁగా ఆధారము. అనఁగా విశేష ణములకు ఆధారభూతమైన విశేష్యము. కనుక సామానాధికరణ్యమనఁగా ఒక్క విశేష్య మునందే పర్యవసించుట యని భావము. ఇట్లుండ భిన్నప్రవృత్తి నిమిత్తములగు శబ్దము లెవ్వి యని వివేచింపదు. శబ్దములు మూఁడువిధములు. కొన్ని విశేషణమునఁ గాని విశేష్యమునఁగాని ఏకార్థము లైనవి. ఘటము, కుంభము, నీలము, కృష్ణము ఇత్యాదులు. కొన్ని విశేషణమునను విశేష్యమునను రెంటును భిన్నార్థములైనవి. గోవు అశ్వము మహిషము నీలము శుక్లము పీఠము ఇత్యాదులు. కొన్ని విశేషణమున భిన్నార్థములును విశేష్యమున ఏకార్థములునైనవి. నీలము ఉత్పలము దేవదత్తుఁడు శ్యాముఁడు ఇత్యా దులు, ఇందు మూఁడవపక్షమునఁ జెప్పబడిన శబ్దములకే సామానాధికరణ్యము చెల్లనని లక్షణవాక్యము తెలుపుచున్నది. ఎల్లన-భిన్న ప్రవృత్తినిమిత్తము లగుటచే విశేష్య మునను విశేషణమునను ఏకార్థములగు ఘటము కుంభము ఇత్యాదులందు సామానాధి కరణ్యము ప్రపర్తింపదు. ఏకార్థమునందు వృత్తి యగుటచే విశేష్యవిశేషణములు

నే నెఱుంగుదును' అని యెవఁడు ఎఱుంగుచున్నాఁడో వాఁడు వేద్యమైన యీ దేహముకంటె వేదిత యగుటంబట్టి వేఱువస్తు వగుచున్నాఁడు. వానిని క్షేత్రజ్ఞుఁడని ఆత్మయాథాత్మ్యవిదులు చెప్పుదురు

మఱియు దేహమునకంటె వేఱైన ఘటాదిపదార్థములను అనుసంధించు సమయమున 'దేవుఁడగు నేను మనుష్యుఁడగు నేను ఘటాదుల నెఱుంగుచున్నాను' అని కేవలమైన ఆత్మనుగాక దేహసమానాధికరణమై యుండునట్టి యాత్మనే జ్ఞాతను (వేదితను) గా అనుసంధించినను (దేహమును ఆత్మను ఒక్కవస్తువుగా తలఁపఁదగదు. ఎట్లన) *వేదిత తాను దేహమునే యనుభవించుచుచో మున్ను ఘటాదులను వేద్యములుగా ఎట్లను సంధించెనో అట్లే యిప్పుడు దేహమునుసైతము 'దీని నే నెఱుంగుదును' అని 'వేద్యముగా అను

రెంటున భిన్నార్థములగు గోవు శ్వను ఇత్యాదులందును ప్రవర్తింపదు. కనుక విశేషణమున భిన్నార్థములై విశేష్యమున ఏకార్థములగు నీలము ఉత్తలము ఇత్యాదులందే అది ప్రవర్తించును. భిన్నప్రవృత్తినిమిత్తము లనుటచే విశేషణమున భిన్నార్థములనియు, ఏకార్థమునందు వృత్తి యనుటచే విశేష్యమున ఏకార్థము లనియు నూహించునది. కనుకనే 'అనిత్యానా మహంవిఘ్నః' 'అహంశక్తి' 'దేహోఽహమ్' 'మనుష్యోఽహమ్' స్థూలోఽహమ్' కృశోఽహమ్' ఇత్యాదులందు సామానాధికరణ్యమని తెలియొనది. ఒకటి మఱియొక దానికి సమానాధికరణ మనఁగా ఒకటి దేవిశేష్యమున పర్యవసించుచున్నదో దానియందే మఱొకటియు పర్యవసించుచున్నదనుట. 'నేనుదేవుఁడు' అనుచో నేనుశబ్దము ఆత్మను, దేవశబ్దము దేహమును, నిర్దేశించుచున్నది. ఇట్టిరెండు శబ్దములు భిన్నప్రవృత్తినిమిత్తములైనను ఆత్మయను ఒక విశేష్యమునందే నెలకొనుచున్నవి. కావున 'నేను దేవుఁడను' ఇత్యాదులందు ఆత్మతోఁగూడ దేహము సామానాధికరణ్యముచే. అనఁగా అది నిలుచువిశేష్యమునందే ఇదియు నిలుచుటచే దానితోఁగూడ నిదియు నొక్కటిగా గ్రహింపఁబడుచున్నది. 'నేను దేవుఁడను' అనుచో జాతియందును, 'నేను కృశుఁడను' అనుచో గుణమునందును 'నేను పోవువాఁడను' అనుచో క్రియ యందును. రెండుశబ్దములకును సామానాధికరణ్యము అని తెలియునది.

* భోక్తయు వేదితయు, భోగ్యమునకును వేద్యమునకును అన్యమైన పదార్థమే యగునని భావము. 'నాతల' 'నాచేయి' అని యవయవములను జెప్పుచున్నప్పుడుగాని

సంధించుచున్నాడు. (వేద్యముకంటె వేదిత యథాంతరము) కనుక వేదితయగు ఆత్మకు (వేద్యములగు) ఘటాదు లెల్లో యట్లు శరీరమును వేద్యమగుటంబట్టి వేటువస్తువగును; వేద్యములగు ఘటాదుల కెల్లో యట్లే వేద్యమగు శరీరమునకును, వేదితయగు తేత్రజ్ఞుడు వేటుపదార్థమె యగును. *శరీరమునకు విశేషణములై అపృథక్స్థిత్తములై యుండు మనుష్యత్వము గోత్వము మొదలయినవి యెట్లు ఆయా శరీరములతోఁగూడ సామానాధికరణ్యముచే గ్రహింపఁబడుచున్నవో యట్లే శరీరమును ఆత్మకు విశేషణముగా నుండుటయె స్వభావముగాఁ గలదై కావుననె దానికి అపృథక్స్థిత్తమై యుండుటచేత ఆత్మతోఁగూడ అదియు సామానాధికరణ్యముచే గ్రహింపఁబడుచున్నది. ఇట్లు దేహాత్మలకు అభేదముచేతఁ గాక అపృథక్స్థిత్తిచేతనె కలుగుటంబట్టి సామానాధికరణ్యప్రతీతి పొసఁగియున్నది.

‘నాశరీరము’ అని యవయవముల మొత్తమగు దేహమును జెప్పునప్పుడుగాని వేదిత తన్ను వేటుగాను అవయవాదులను వేటుగాను అనుసంధించుచున్నాఁడేకాని ‘నేనే తల’ ‘నేనే శరీరము’ అని తన్నును అవయవాదులను ఒక్కవస్తువుగా అనుసంధించుట లేదు. కాబట్టియు దేహమును ఆత్మయు వేటువేటి యగును. ఆత్మయొక్క కర్మబీజములు ఫలించుటకు తేత్రమువంటి దగుటచే శరీరము తేత్రమనఁబడె నని తెలియునది.

* “ఒకవస్తువు తనకంటె భిన్నమైన యింకొకవస్తువునకు సమానాధికరణము కానేరదు. ఎట్లన ఘటము తనకంటె భిన్నమైన పటమునకు సమానాధికరణము కానేరదు. అనఁగా ఘటశబ్దము నిలుచుచున్నప్పుడు పటశబ్దము నిలువదు. కనుక దేహాత్మలు వేద్యవేదితృభావముచే పరస్పర భిన్నము లగునన్నయెడల నారెంటికిని సామానాధికరణ్యము కలుగనేరదు. మఱి ‘నేను దేవుఁడు- నేను కృశుఁడు’ ఇన్యాయగు లందు రెంటికిని సామానాధికరణ్యము కనుపట్టుటయెట్లు? అనినయెడల, మంటిముద్గంపడ మూఁకుడు ఈమూఁడును వేటువేటు నామరూపములు కలిగినవైనను అన్నియు మన్ను అను ఏకద్రవ్యమె యగుటచేత మంటిముద్గకు తద్వికారములైన తక్కినవియు సమానాధికరణములుగా గ్రహింపఁబడుచున్నవి. ఇట్లు ఏకద్రవ్యమగుటవలనియభేదముచేత మంటిముద్గ మొదలైనవానికి సామానాధికరణ్యము కలుగునట్లే దేహాత్మలకును అభేదము కలిగినదేకాని పరస్పరము భిన్నము లగుటచేతఁ గాదు” అని ప్రతిపక్షు లాక్షేపించుటకు నిది సమాధానమని తెలియునది.

(అయినను అపృథక్సిద్ధివలనఁ గలిగిన సామానాధికరణ్యముచే ఆత్మ దేహముతోఁగూడ నే ఘటాదులకు వేదితగా అనుసంధింపఁబడుచున్నను, నిజమునకు ఆత్మ ఒకటిమాత్రమే వేదితకావున అదియొక్కటియే వేదిత యని జను లేల యచుసంధింపరు? అనినచో,) ఆ వేదితయగు ఆత్మయొక్క జ్ఞానత్వనిత్యత్వ సూక్ష్మత్వాద్యసాధారణకారము చక్షురాదీంద్రియములకు గోచరముకాని దగుటవలనను యోగ సంస్కారము గల మనస్సునకుమాత్రమే గోచరించున దగుటవలనను ప్రకృతిసన్నిధానమువలననే మూఢులైన జనులు ప్రకృత్యాకారమునే (అనఁగా దేహవిశిష్టాకారమునే) వేదితగా అనుసంధించుచున్నారు. ఈవిషయమే 'ఉత్కృ'మంతం స్థితంవాపి భుజ్జానం వా గుణాన్వి తమ్| విమూఢా నానుపశ్యన్తి పశ్యన్తి జ్ఞానచక్షుషః' (గీ-౧౫-౧౦) అని మీఁద చెప్పుచున్నాఁడు.

శ్లో॥ క్షేత్రజ్ఞం చాపి మాం విద్ధి సర్వక్షేత్రేషు భారత|

త్రక్షేత్రజ్ఞయో ర్జ్ఞానం యత్తద్ జ్ఞానం మతం మమ॥

టీ. హేభారత=ఓ యద్ధనా, సర్వక్షేత్రేషు=సమస్త దేహములయందుండెడి, క్షేత్రజ్ఞమపి=జీవునిగూడ, మాం=నన్నుఁగా-అనఁగా నేను ఆత్మగాఁగలవానినిగా, విద్ధి=ఎఱుఁగుము. ('అపి' అనుటవలన క్షేత్రముకూడ నే నాత్మగాఁ గలది యని అభిప్రాయము.) క్షేత్రక్షేత్రజ్ఞయోః=శరీరముయొక్కయు ఆత్మయొక్కయు, జ్ఞానం=తెలియుట-అనఁగా ఆ రెంటికెని గల వివేకమును గుఱించియు అవి మదాత్మకము లగుటనుగుఱించియు, గల జ్ఞానము, యత్ = ఏది కలదో-చెప్పఁబడినదో యనుట. తత్ = అదియే, జ్ఞానం=ఉపాదేయమైన జ్ఞానమని, మమ=నాయొక్క, మతం = అభిప్రాయము.

తా. దేవుడు మనుష్యుడు మొదలుగా గల క్షేత్రములన్నిటి యందు వేదిత (ఎఱుగువాని) యాకారముననే యుండు క్షేత్రజ్ఞుని సన్నుతగా (అనగా నేనే యాత్మగా గలవానిగా) ఎఱుగుము. 'క్షేత్రజ్ఞం చాపి' అని అపి (కూడ) శబ్దము వలన క్షేత్రముగా గూడ సన్నుత దెలియుమని చెప్పినట్లు తోచుబడుచున్నది. ఎల్లు క్షేత్రజ్ఞునకు విశేషణముగా నుండుటయే స్వభావముగా గలిగియున్నందున ఆ క్షేత్రజ్ఞునకు అపృథక్సిద్ధముగ (విడిచి వేఱుగ గలుగ లేనిది) అగును గాన దానితోడి సామానాధికరణ్యముచేతనే నిర్దేశింపదగియున్నదో అట్లే క్షేత్రమును క్షేత్రజ్ఞుడును నాకు విశేషణముగా నుండుటయే స్వభావముగా గలవారు గాన నా కపృథక్సిద్ధములై నాతోడి సామానాధికరణ్యముచేతనే నిర్దేశింపదగియున్నవని తెలియుము. పృథివి మొదలగువాని సంఘాతి (మొత్త) మైన క్షేత్రమును క్షేత్రజ్ఞుడును భగవంతునికి శరీరముగా నుండుటయే స్వరూపముగా గలిగియుండుటనుబట్టి భగవదాత్మకములని 'యఃపృథివ్యాంతిష్ఠన్ పృథివ్యా అన్త రోయం పృథివీనవేద యస్య పృథివీశరీరం యః పృథివీమన్తరో యమయతి స త ఆత్మాన్తర్యామ్యమృతః' (బృ-గీ-౭-౩) అని యారంభించి 'య అత్మని తిష్ఠన్నాత్మనోఽన్తరో యగాత్మాన వేద యస్యాత్మా శరీరం య ఆత్మానమన్తరో యమయతి సత ఆత్మాన్తర్యామ్యమృతః' (బృ-గీ-౭-౨౨) ఇత్యాదులగు శ్రుతులు చెప్పుచున్నవి. అంతర్యామిత్వముచే సర్వక్షేత్రములందు ఆత్మగా నెలకొనియుండుట యనెడి యిదియే వానితోడిసామానాధికరణ్యముచే భగవంతుని నిర్దేశించుటకు హేతువు. "అహమాత్మాగుడాకేశ స్వభూతాశయస్థితః" (గీ-౧౦-౨౦) 'న తదస్తి వినామత్స్య స్థాయా భూతం చరాచరమ్' (గీ-౧౦-౩౯) 'విష్వభ్యాహ మిదం కృత్స్న మేకాంశేన స్థితో జగత్' (గీ-౧౦-౪౨) అని ముందును వెనుకను జెప్పినదమ 'ఆదిత్యారామం విష్ణుః' (గీ-౧౦-౨౧) ఇత్యాదులచే

సామానాధికరణ్యమున నిర్దేశించుచున్నాడు. క్షేత్రమును క్షేత్రజ్ఞుడును వేటువే అనుటనుగూర్చియు ఆయిరువురును మదాత్మకములను టనుగూర్చియు ఏజ్ఞానము చెప్పబడినదో యాయీజ్ఞానమే యుపాదేయమైనదని నామతము.

కొందఱు, “క్షేత్రజ్ఞంచాపి మాం విధి” అనుచోఁగల సామానాధికరణ్యముచేత భగవంతుఁడును క్షేత్రజ్ఞుఁడును ఒక్కటై యని ఏకత్వము స్ఫురించుచున్నది. ఇందువలన భగవంతుఁ డగువానికే అజ్ఞానమువలన క్షేత్రజ్ఞత్వము కలుగునట్లు (అనఁగా తన్ను అన్యునిఁగా-క్షేత్రజ్ఞునిఁగా-భ్రమించియుండునని) ఒప్పుకొనక తీరదు. కనుకనే అట్టిభ్రమము నివర్తించుటకై యీయేకత్వము చెప్పబడినది. (సర్వజ్ఞుఁ డగు భగవంతుడు తన్ను అజ్ఞుఁడగు క్షేత్రజ్ఞునిఁగా భ్రమించుటెట్లు? అనిన అతఁడు మాయావేశమువలన ఈశ్వరుఁడు కాఁగా ఆ యజ్ఞానమువలన అట్లు భ్రమించినాఁడు. ఆ యజ్ఞానము నివర్తించుటకే ఈ యేకత్వము ఉపదేశించుటయని తెలియునది. ఉపదేశముచే భ్రమ తొలఁగుట యెట్లనఁగా) రజ్జువును సర్పముగా భ్రమించినవానికి ఆవులైనవా రదిసర్పముకాదని చెప్పిన వెనుక ఆ సర్పత్వభ్రమము నివర్తించినట్లే తన్ను క్షేత్రజ్ఞునిగా భ్రమించిన యర్జునునకు ఆప్తతముఁడగు భగవంతుని యుపదేశమువలన ఆ భ్రమ నివర్తించుచున్నది. కనుక సామానాధికరణ్యము ఏకత్వముచేతనే కలిగినదికాని అపృథగ్నిధిచేతఁ గాదు అని చెప్పచున్నారు. ఇచట *ఉపదేశించువాఁడు వాసుదేవుఁడును పరమేశ్వరుఁడును అగు భగవంతుఁడు. అట్టివానికి తన స్వరూపముయొక్క యాథాత్మ్యము సాక్షాత్కరించి యుండును. అట్టి సాక్షాత్కారముచేత వాని యజ్ఞానము నివర్తిం

* ఇచట ఉపదేశించువాఁ డనుటచేత జ్ఞానవంతుఁడగుననియు, వాసుదేవుఁడనుటచే “సర్వ త్రాసా సమస్తంచ వసత్యిత్ర” అనువ్యుత్పత్తినిబట్టి అంతటను తానును తన

చేనా? లేదా? అని వారిని అడుగవలయును. నివర్తించిన దన్నయెడల, సజాతీయ విజాతీయాది విశేషరహితమైన జ్ఞానమాత్రమే స్వరూపముగాగల తనయందు తననంటిది కానిరూపము లుండునట్లు భ్రమించుట సంభవింపనేరదు ఇట్లు అంతటను తా నొక్కడుతప్ప ఇతరములు కానరామిచే తనకంటె అన్యములైన యుజ్జనాది భేదములను కనుగొనుటగాని, వారు యథార్థముగ లేకుండగా అట్టిలేనివారిని గూర్చి తాను ఉపదేశింప వ్యాపారములు చేయుటగాని కలుగదు. ఆత్మసాక్షాత్కారము కలుగమిచే అజ్ఞానము నివర్తింపలేదన్నచో అప్పుడు అజ్ఞానముచున్నాడు గనుక అట్టివాడు ఆత్మజ్ఞానమును ఉపదేశించుట సంభవింపదు. “ఉపదేశ్యన్తి తేజ్ఞానం జ్ఞాని స్తత్త్వదర్శినః” అని తత్త్వజ్ఞులేకదా యువకేశము సేనుడగువారని చెప్పబడియున్నది. కాబట్టి శ్రుతిస్మృతిహీన పురాణములకుఁగాని న్యాయమునకుఁగాని స్వనచరములకుఁగాని గలుగునిరోధమును జాటింపక జగత్తును మోహింపజేయుటకై ప్రవర్తింపజేయుబడు నిట్టి వాదములు అనాదరణీయములు.

చిదచిదీశ్వరస్వరూపభేదము.

ఈ విషయమున తత్త్వమెద్ది యనఁగా-అచిత్తు, చిత్తు, పరబ్రహ్మము అని తత్త్వములు మూడు. ఇందు అచిత్తు భోగ్యమనియు, చిత్తు భోక్త యనియు పరబ్రహ్మము ఆరెంటికిని ఈశిత (అనఁగా నియామకుడు) అనియు వీనిస్వరూపభేదములను గొన్నిశ్రుతులు వచించుచున్నవి. ఆ శ్రుతు లెవ్వి యన,

యం దన్నియు వసించునట్టివాఁ డగు ననియు, పరమేశ్వరుఁడనుటచే ‘సర్వలోకమహేశ్వరః’ ‘విధర్తృవ్యయ ఈశ్వరః’ ఇత్యాదులందు తెన్ను ఈశ్వరునిగా నలందుమట్టివులకు సర్వప్రకార మగుతనవైలక్షణ్య ముపదేశించువాఁ డగుననియు భావము. ఇట్లు స్వరూపముయొక్క యాధాత్మ్యము, అదైన్యతులమతము చొప్పున అంతటను తా నొక్కటి తప్ప వేరెద్దియులేక అఖండమైయుండుకేవలజ్ఞానపటలమని తెలియునని.

1. “అస్మాన్మాయా సృజతే విశ్వమేత తస్మిం శ్చాన్యో మాయయా నన్నిరుద్ధః” (శ్వే. ౪-౯)
2. ‘మాయా తు ప్రకృతిం విద్వాన్మాయినం తు మహేశ్వరమ్’ (శ్వే. ౪-౧౦)
3. ‘క్షరం ప్రధాన మమృతాక్షరం హరః-క్షరాత్మానావీశతే దేవ ఏకః’ (శ్వే. ౧-౧౦) ఇందు ‘అమృతాక్షరం హరః’ అని భోక్త నిర్దేశింపబడుచున్నాడు; ప్రధానమును ఆత్మకు భోగ్యమైనదిగా హరించుచున్నాడు గాన హరుడు.
4. “సకారణం కరణాధిపాధిలో - సచాస్యకశ్చిజ్జనితానచాధిపః” (శ్వే. ౬-౯)
5. “ప్రధానక్షేత్రజ పతి ర్గుణేశః” (శ్వే. ౬-౧౩)
6. “పతిం విశ్వస్యాశ్రేయ్యరగ్ం శాశ్వతగ్ం శివ మచ్యుతమ్” (తై. నా. ౧౦)

* దీనిచేత (ఈప్రకృతిచేత) మాయ (ఈశ్వరుడు) ఈప్రపంచమును సృజించుచున్నాడు. దానియందు కేటాకండు (జీవాత్మ) (ఈశ్వరుని) మాయచే గట్టువడియున్నాడు. [ఇందు చిదచీదీశ్వరులు స్వరూపమున భిన్నములగుట తెలియునది.] 2. మాయను ప్రకృతిగాను మాయావిని మహేశ్వరునిగాను తెలియఁదగును. [ఇందు ప్రకృతియు నీశ్వరుఁడును భిన్నులగుట తెలియునది.] 3. క్షరము (నశించునది) ప్రధానము (ప్రకృతి) అగును. మృతిలేని యక్షరము (ఆత్మ) హరుఁడు-అనఁగా ప్రధానమును తనకు భోగ్యపదార్థముగా హరించువాఁడు-అగును. దేవుఁడొక్కఁడే ప్రకృతిని ఆత్మను (రెంటిని) ఏమిచున్నాఁడు-ఇందుమాఁటికిని స్వరూపస్వభావభేదమును, అచిత్తునకునుచిత్తునకును గలభోగ్యభోక్తృభావమును, చిదచిత్తులకును-ఈశ్వరునికినిగల నియామ్యనియామకభావమును దెలియునది. 4. వాఁడు (ఈశ్వరుడు) కారణము. శరీరావయవములకు అధిపుఁడైనవానికి (అనఁగా జీవాత్మకు) అధిపుఁడు. వానికి (ఈశ్వరునకు) పుట్టించువాఁడు ఒక్కఁడునులేడు. అధిపుఁడును ఒక్కఁడును లేడు. [ఇందు ఈశ్వరుని సర్వకారణత్వము సర్వాభ్యధికత్వమును దెలియుచున్నది.] 5. గుణములకు ఈశుఁడు, ప్రకృతికిని క్షేత్రజ్ఞుఁకిని (జీవాత్మకును) పతి. 6. ప్రపంచమునకు పతి, జీవాత్మకు ఈశ్వరుఁడు.

7. జ్ఞాజ్ఞా ద్వా వజా వీశసీశౌ. (శ్వే. ౧-౯)
8. నిత్యోనిత్యానాం చేతనశ్చేతనానా మేకోబహునాం యోవిద
ధాతి కామాన్. (శ్వే. ౧౩; కఠ. ౨-౫-౧౩)
9. భోక్తాభోగ్యం ప్రేరితారంచ మత్వా. (శ్వే. ౧-౫)
10. పృథ గాత్మానం ప్రేరితారంచ మత్వా జప్తస్తతస్తేనామృతత్వ
మేతి. (శ్వే. ౧-౬)
11. తయోరవ్యః విప్లవస్త్వ ద్వత్తి - అనశ్చ స్సన్యో అభిచాక శీతి.
(ముం. ౩-౧-౨)

నిత్యుఁడు శుభుఁడయినవాఁడు, చెడనివాఁడు. 7. జ్ఞాఁడు (తెలిసినవాఁడు-అనఁగా ఈశ్వరుఁడు) అజ్ఞాఁడు (తెలియనివాఁడు- అనఁగా జీవుఁడు) అని యిద్దఱు. ఈయిద్దఱును పుట్టుక లేనివారు. (అం దొకఁడు అనఁగా ఈశ్వరుఁడు) ఈశుఁడు, (మఱియొకఁడు (అనఁగా జీవుఁడు) ఈశుఁడు కానివాఁడు. [ఇందు ఈశ్వరుని సర్వజ్ఞత్వమును జీవుని కిం చిద్ జ్ఞత్వమును ఉభయుల అజత్వమును నిరూపకనిరూప్యభావమును దెలియునది.

8. నిత్యులలో (నిత్యమైన ఆత్మలలో) నిత్యుఁడును, చేతనులలో (చేతనులయిన యాత్మలలో) చేతనుఁడును, పెక్కుండ్రలో (పెక్కులయిన యాత్మలలో) ఒక్కఁ డును. (అగు) ఎవఁడుకోరికలనిచ్చుచున్నాఁడో - (ఇందు ఆత్మలు నిత్యములనియు పెక్కులనియు ఈశ్వరుఁ ఁడొక్కఁ డనియు ఫలప్రదుఁ డనియుఁ దెలియనగును.]

9. భోగించువానిని (ఆత్మను), భోగ్యమును (ప్రకృతిని), ప్రేరేపించువానిని (ఈశ్వరుని) ఎఱిగి. 10. ఆత్మను ప్రేరితను (ఈశ్వరుని) వేర్వేరుగా నెఱిగి పిదప వానిని (ఈశ్వ రుని) గొలుచువాఁడు (జీవుఁడు) వానిచేత (ఈశ్వరునివలననుండి యనుట) అమృతీ త్వమును బొందును. [ఇందు చిదచిదీశ్వరులకుఁ గల భేదము శబ్దములచేత తెలియుటే కాక ఈశ్వరుని జీవునికంటె వేఱైనవానినిగా నెఱిగి వానియందు ప్రీతి కలిగియుం డుటవలన మోక్షము కలుగు ననియు తెలియుచున్నది.] 11. ఆ యిద్దఱిలో ఇంకొకఁడు (జీవుఁడు) తియ్యనిపిప్పలమును (కర్మఫలముననుట) తినుచున్నాఁడు. మఱొకఁడు (ఈశ్వరుఁడు) తినినవాఁడై యంతటను బ్రకాశించుచున్నాఁడు. [ఒక శరీరమును ప్రవేశించియుండుజీవేశ్వరు లిరువురిలో ఒకఁడు కర్మఫలములకు భోక్తగాను ఇంకొ కఁడుభోక్తకానివాఁడుగాను అట్టిస్థితిలో వారిరువురికిఁగల వైధర్మ్యమును, ఇంగఁ జెప్పఁ బడినది. ఇందు తియ్యనిపిప్పల మనుట పుణ్యఫలమునకు గ్రాహకము. ఇది ఉపలక్ష

12. అజా మేకాం లోహితశుక్ల కృష్ణాం బహ్విం ప్రజాం జనయన్తి
గం సరూపాం అజోహ్యోకో జ్ఞానమాణోఽను శేతే జనత్యేనాం
భుక్తభోగా మ జోఽన్యః. (శ్వే. ౪-౫; తై. నా. ౧౨-౫)
13. *గా రనాద్యస్తవతీ సా జనిత్రీ భూతభావినీ. (మన్త్రికోపనిషత్.)
14. *సమానే పృక్షే పురుషో నిమగ్నోఽనీకయా శోపతి ముహ్య
మానః జప్తం యదా పశ్య త్యన్య మీశ మన్య మహిమాన మితి
వీతశోకః. (శ్వే. ౪-౭)

ఇత్యాదులు (వీనియందెల్ల ప్రకృతియు జీవాత్మయు నీశ్వరుఁ
డును స్వరూపమును వేరువే టైనవారే యగుదు రనియు, అండు
ప్రకృతి జీవునికి భోగ్యమనియు, జీవుఁడు భోక్త యనియు, జీవులు
పెక్కం డ్రనియు, ప్రకృతికిని జీవులకును నియామకుఁ డీశ్వరుఁ
డొక్కండనియుఁ బ్రతిపాదితములైయున్నవి.) ఈ గీతయందును ఈ
విషయములను గుఱించియే

జాగ్రము గనుక పుణ్యపాపఫలముల రెంటిని గ్రహించునది.] 12. పుట్టుక లేనివాఁడగు
నొకఁడు (బద్ధాత్మ) ఎఱ్ఱనిదియు తెల్లనిదియు నల్లనివియునగు మఱొకపుట్టని దానిని
(పౌకృతిని) తనకు అనురూపమైన ప్రజను మిక్కిలి కలిగించుదానిని, ప్రేమతో ననుభ
వించుచున్నాఁడు. పుట్టనివాఁడైనయొకఁడు (ముక్తాత్మ) దీనిని (ప్రకృతిని) అనుభ
వించబడిన భోగములు గలదానిని త్యజించుచున్నాఁడు. దానివలనఁ గలుగు సుఖ
ముల ననుభవించి దానిని విడుచుచున్నాఁడనుట. [ఇందు ప్రకృతిపురుషుల అజత్వ
మును, పురుషకర్మానురూపముగ ప్రకృతి పరిణమించుటయు, బద్ధ ముక్త వ్యవస్థయును
గ్రాహ్యములు. మఱియు ప్రకృతిలోహితశుక్లకృష్ణమైనదిగాఁ జెప్పఁబడుటచేనది రజస్స
త్వైతమోగుణాత్మకమని చెప్పటయగును. 'అనుశేతే' అనుటచే బద్ధునిని, 'జహతీ' అను
టచే ముక్తునిని గ్రహించునది.] 13. ఈభూమి (పౌకృతి యనుట) ఆద్యంతములు
లేనిది, భూతములను గనునట్టితల్లి. 14. (పరమాత్మతోఁగూడ) నొక్కపృక్షముననే
వసించు నీ పురుషుఁడు (జీవాత్మ) భ్రమించుచు (సంసారబంధముల) కట్టుపడి ఈశుఁడు
లేక దుఃఖించుచున్నాఁడు ఎప్పుడు ప్రేమతోఁ గొలువఁదగినవాఁడును (సంసారబంధ
ములకు) అన్యఁడునగు ఈశుని అతనిమహిమను జూచుచున్నాఁడో అప్పుడు దుఃఖము
లేనివాఁ డగుచున్నాఁడు. *13-14. రెండును శాన్తిగ్రంథములందు కనుపట్టవు.

*“అహంజ్ఞాన ఇతీయం మే భిన్నా ప్రకృతి రష్టభాః |
అపరేయ మిత స్త్వన్యాం ప్రకృతిం విద్ధి మే పరామ్ |
జీవభూతామ్” (గీ. ౭-౪-౫)

‘సర్వభూతాని కాంతేయ ప్రకృతిం యాన్తి మామికామ్ |
కల్పక్షయే పున స్తాని కల్పాదా విస్మజా మ్యహమ్’ |
‘ప్రకృతిం స్వా మవష్టభ్య విస్మజామి పునఃపునః |
భూతగ్రామ మిమం కృత్స్న మవశం ప్రకృతేర్వశాత్’ |

(గీ. ౯-౨)

‘మయాధ్యక్షేణ ప్రకృతి స్సూయ తే సచరాచరమ్ |
హేతు నానేన కాంతేయ జగద్ది పరివ ర్తతే’ | (గీ. ౯-౧౦)
‘ప్రకృతిం పురుషం చైవ విద్వన్నాదీ ఉభావపి’ (గీ. ౧౩-౧౯)
‘మమయోని ర్మహద్భ్రహ్మ తస్మైన్ గర్భం దధామ్యహమ్ |
సమ్యువ స్సర్వభూతానాం తతో భవతి భారతః’ (గీ. ౧౪-౩)

* ఈ గీతాశ్లోకములందు - ‘మేప్రకృతిః’ ‘ఇత స్త్వన్యామ్’ ఇత్యాదులచే చిద చిదీశ్వరభేదము తెలియునది. మఱియు బ్రహ్మము జీవత్వమును అధ్యసించుటయే (అనగా బ్రహ్మము తన్ను పెక్కుజీవులుగా భ్రమించుటయే) సృష్టియనియు ఆ జీవ త్వధ్యాసము నివర్తించుటే (అనగా బ్రహ్మము తాను జీవుఁడను భ్రమ మానుటయే) ప్రళయ మనియు పరులు చెప్పుదానికి ఖండనముగా ‘సర్వభూతాని.. విస్మజా మ్యహమ్’ అనుదీని నుదాహరించిరి. ఇందు పరమాత్మునికి శరీరభూతమగు ప్రకృతియొక్క విభాగమే సృష్టియనియు అవిభాగమే ప్రళయమనియుఁ తెలియునది. మఱియు పర మాత్మ భ్రమించుటచేతనే ప్రకృతిపురుషుల చరాచరాదిదశలుకలుగుచున్నవను పరోక్ష నిరసించుటకై ‘మయాధ్యక్షేణ..’ అని గ్రహింపఁబడినది. దీనిచే పరమాత్మ ప్రకృతి పురుషుల కధిష్ఠానమై యుండుటవలననే వానికి చరాచరాదిదశలు కలుగుచున్నవేకాని భ్రమించుటచేతఁ గాదని తెలియునది. మఱియు బ్రహ్మమునందు జీవత్వము అధ్యసించుటచేతనే జీవుఁడు సిద్ధించుచున్నాఁడు అను పరోక్షిని నిరసించ ‘ప్రకృతిం పురుషం చైవ’ అని గ్రహింపఁబడినది. ఇందు పురుషుఁడు అనాదిగా నున్నాఁ డనుటచే అనాదిగా వేత్ర యుండువాఁడే కాని బ్రహ్మము భ్రమించి తానే జీవుఁడుగా సిద్ధించిన వాఁడు గాఁడనుట అని తెలియనగును.

అని చెప్పబడియున్నది. ఇందు 'మమయోని...దధామ్యహమ్' అనుటకు, జగత్తునకు యోనిభూతమైనది యగు నామహత్తై న బ్రహ్మము (అనఁగా ప్రకృతి యనుపేరు గల భూతసూక్ష్మమగు అచిద్వస్తువు) ఎదియో దానియందు చేతన మనెడి గర్భమును గూర్చుచున్నాను. పిదప నాసంకల్పముచే నగు చిదచిత్తుల సంస్కరవలననే దేవతలు మొదలుగా స్థావరములవఱకును అచిత్తుతో మిశ్రములైయుండు భూతము లన్నియుఁ బుట్టుచున్నవి యని యర్థము. శ్రుతియందును భూతసూక్ష్మము 'తస్మాదేతద్భృహ్మనామరూప మన్నంచ జాయతే' అని బ్రహ్మశబ్దముచే నిర్దేశింపబడియున్నది. కాన నిచట బ్రహ్మ శబ్దమునకు భూతసూక్ష్మమని యర్థము సేయఁబడెను.

సామానాధికరణ్యము శరీరాత్మభావనిబంధనముచే

ముఖ్యవృత్తమైనది గాని లాక్షణికము గాదు.

ఇట్లు భోక్తృభోగ్యరూపముగా నుండు చిదచిత్తులు సర్వావస్థ లందును పరమపురుషునికి శరీరభూతమై అతనికి నియామ్యమై యుండుటచే అవి అతనికి అవ్యభిక్షిద్ధము లనియు (అనఁగా అతనిని విడిచి వేఱుగ నుండఁజాల వనియును) పరమపురుషుఁడు వాని కాత్మయనియుఁ గొన్నిశ్రుతులు చెప్పుచున్నవి. ఎట్లన, * 'యఃపృథివ్యాంతిష్ఠన్-పృథివ్యా అస్తరోయం పృథివీ నవేద-యస్య పృథివీ శరీరం-యః పృథివీ మస్తరో యమయతీ' అని యారంభించి 'య ఆత్మని తిషన్-ఆత్మనోఽస్తరోయ మాత్మానవేద - యస్మాత్కారీరమ్-య ఆత్మాన మస్తరోయమ యతి-సత ఆత్మాస్తర్యా మ్యమృతః' అని శ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఈ యంతి ర్వామి బ్రాహ్మణశ్రుతి చెప్పనట్లే సుబాలోపనిషత్తును

* 'యఃపృథివ్యాం' ఇత్యాదులచే ప్రకృతియును, 'య ఆత్మని' ఇత్యాదులచే ఆత్మయు భగవంతునికి శరీరమై భగవంతుఁ డంతర్యామిగా కలిగియుండుటఁ దెలియ నగును. ఈశ్రుతి బృహదారణ్యకోపనిషత్తునందలిది.

‘యఃపృథివీ మంత్రే సచ్చరన్-యస్య పృథివీ శరీరమ్’ - యం పృథివీ న వేద’ అని యారంభించి ‘యోఽక్షర మంత్రే సచ్చరన్ - యస్యాక్షరం శరీరం - యుక్షరం న వేద’ - ‘యోమృత్యుమంత్రే సచ్చరన్-యస్యమృత్యు శరీరమ్-యం మృత్యుర్న వేద - ఏషసర్వ భూతాస్తరాత్మా అపహతపాష్పా దివ్యో దేవవీరో నారాయణః’ అని చెప్పచున్నది. ఇచట మృత్యుశబ్దముచే సూక్ష్మావస్థ గలదియు తమస్సు అనబడునదియు నగు అచిద్వస్తువు చెప్పబడుచున్నది. ఎట్లన, ఈయుపనిషత్తుననే ‘అవ్యక్తమక్షరే లీయతే-అక్షరం తమసి లీయతే’ అని చెప్పబడియున్నది. (తమశబ్దము సూక్ష్మావస్థమైన యచిత్తును దెలుపుటచే అందలి యీ మృత్యుశబ్దమునకును అదియే గ్రాహ్యము.)
తైత్తిరీయకమును

* ‘అంతఃప్రవిప్లః శాస్తా జనానాగ్ం సర్వాత్మా’

అని చెప్పచున్నది. ఇటు చిదచిత్తులు సర్వావస్థలయందును పరమ పురుషునికి శరీరమై ప్రకారములై యుండుటచే ప్రకారియగు పరమ పురుషుడే కార్యావస్థయందును కారణావస్థయందును † ప్రకారమైన జగత్తురూపమున నెలకొనియున్నాడు. ఈ యర్థమును దెలుపుటకే

* ఇది తైత్తిరీయక వాక్యము. ‘సంస్వత్మా’ అని యీశ్వరుని చిదచిద్వస్తువుల కెల్ల ఆత్మగా ప్రతిపాదించి ‘అంతఃప్రవిప్లః’ అనియు ‘శాస్తా’ అనియు ఆత్మాత్మగా నుండుటకు వలయులక్షణములగు అంతఃప్రవేశ నియమములను జెప్పినారు. దీనివలన చిదచిత్తులకు శరీరత్వము సిద్ధించుచున్నది. వాయువుకూడ ‘అంతఃప్రవిప్లః’ కావచ్చును కనుక అది కాదని తెలుపుటకై ‘శాస్తా’ యనియు, రాజుకూడ ‘శాస్తా’ కావచ్చును గనుక వాడుకాండని తెలుపుటకై ‘అంతఃప్రవిప్లః’ అనియు చెప్పబడెను. అంతః ప్రవిప్లుండుగు శాస్తయు రెండును అగునని ఆత్మయే కాన అట్టి రెండులక్షణములు గల యీశ్వరుండు సర్వమున కాత్మయగుట స్థిరీకృత మగుచున్నది.

† చిదచిత్తుల సముదాయమే జగత్తుకాని వేఱుకాదు. కనుక చిదచిత్తులు ఈశ్వరుని శరీరమనగా జగత్తు అతని శరీరము అనియే భావము. ఇవట జగత్తు నామరూప

కొన్నిశ్రుతులు. †కార్యావస్థమును కారణావస్థమును అగుజగత్తు వాడే
యని చెప్పుచున్నది కాని వేఱు కాదు. ఆశ్రుతులు

*‘సదేవ సోమ్యేద మగ్ర ఆసీ దేక మే వాద్వితీయమ్’

(ఛా. ౬-౨-౧) తద్దైక్షిత బహు స్యాం ప్రజాయేయేతి-తత్తేజో సృజతే
(ఛా. ౬-౨-౩) అని యారంభించి, † ‘సన్మూలా సోమ్యేమా శ్చ
ర్వాఃప్రజా స్సదాయతనా సృత్ప్రతిష్ఠాః (ఛా. ౬-౨-౬) ‘ఏతదాత్మస్య
మిదం సర్వం తత్సత్యగ్ం స ఆత్మా - ‘తత్త్వమసి శ్వేతకేతో’
(ఛా. ౬-౨-౭) అని చెప్పుచున్నవి. ఇట్లే తైత్తిరీయకమును, †‘సోఽ-
కామయత బహు స్యాం ప్రజాయేయేతి-సతపో తవ్యత-స తవస్తప్త్వా

భాగములు కలిగియుండు కార్యావస్థయందును నామరూపవిభాగములు లేనికారణావస్థ
యందును భగవంతునికి అపృథక్సద్భవిశేషణ మగుశరీరమైయుండును. శరీర యగు ఆత్మ
శరీరమును రూపముగాఁగలిగి వర్తించునట్లే జగత్తున కాత్మయగు భగవంతుండు కార్య
కారణావస్థలందు తనకు శరీరమైయుండు ఆ జగత్తునె రూపముగాఁ గలిగియుండును
అని భావము.

† కొన్నిశ్రుతులు, కార్యకారణావస్థమగు జగత్తు. వాడే యనుటచే, జగత్తును
వాడును ఒక ద్రవ్యమే అను అర్థమును దెలుపుచున్నవని తలఁపరాదు; జగద్రూప
ముగా నుండువాడు అను పూర్వోక్తమైన యగ్రమునే తెలుపునని భావము. ఉభయా
వస్థలందును జగత్తు వానిరూపమే యగుటంబట్టి జగత్తు వాడే యనఁబడుచున్న దనుట.

* ఓసోమ్య! ఈసత్తే (అనగా భగవంతుడే) ఒక్కండ్రై రెండవదిలేనిదై
మొట్టమొదట నుండెను. అది ‘పెక్కు అయ్యెదను. ప్రజలను గనెదను’ అని కోరెను.
అది తేజస్సును సృజించెను.

† సోమ్య! ఈసర్వప్రజలును ఆసత్తై మూలముగాఁ గలిగియున్నవి. సత్తే
వానికే ప్రాపు. సత్తే వానికి పట్టు. ఇదియంతయు దానినే (సత్తునే) ఆత్మగాఁ గలిగి
యున్నది. అది సత్యము-వాడు ఆత్మ. శ్వేతకేతూ! అది నీవు అగుదువు. [ఇందు
ఈశ్వరునికిని చిదచిత్తులకును శరీరాత్మభావము కలుగుటయు దానిచేతనే సామానాధికర
ణ్యము సిద్ధించుటయు అట్టి సామానాధికరణ్యమే ‘తత్త్వమసి’ అనుచో ప్రతిపాదించఁ
బడుటయుఁ దెలియనగును.]

† ‘నేను పెక్కుఅయ్యెదను నేను ప్రజలను గనెదను. అని వాడు కోరెను’

ఇదం సర్వ మస్మజత్' (తై. ఉప. ఆనంద. ౬-అను) అని యారంభించి,
 'సత్యం చాన్యతంచ సత్య మభవత్' (తైత్తి. ఉప-ఆనంద. ౬-అను)
 అని చెప్పుచున్నది.

* సమానాధికరణనిర్దేశము నేయు నీఛాందోగ్యతైత్తిరీయక
 ప్రకరణములందు సైతము ఇతర శ్రుతిప్రకరణములు ప్రతిపాదిం
 చునట్టిచిదచిదీశ్వర స్వరూపభేదము ప్రతిపాదింపబడుచున్నది-
 ఎట్లన,

♦ హస్తాహ మిమా స్తిస్రో గేవతా అనేన జీవేనాత్మనానుప్ర
 విశ్య నామరూపే వ్యాకరవాణి' (ఛా. ఉప. ౬-౩-౨)

♦ 'తత్ సృష్ట్యా తదేవాను ప్రవిశత్ - తదనుప్రవిశ్య సచ్చత్య

వాడు (ఇట్లు) ఆలోచనచేసెను. ఆలోచనచేసి దీనిసంతయు సృజించెను. [ఇందుకు
 చిదచిత్ప్రవేశమును దానిచేగలిగిన సామానాధికరణ్యమును దెలియనగును.]

♦ సత్యమైనదియు (పరిణామములేని ఆత్మయు ననుట) అన్యతమైనదియు (పరి
 ణామియగు ప్రకృతియు ననుట) సత్యము (ఈశ్వరుడు) అయ్యెను.

* సమానాధికరణనిర్దేశము నేయుటేకాక స్వరూపభేదమునుగూడ ఈ శ్రుతులు
 ప్రతిపాదించుచున్న వనుట.

♦ హస్త! ఈజీవుఁ డగునచే (జీవుఁడనగు నేను - జీవుని శరీరముగాఁ జేసికొని
 వానితోఁగూడ నేను అనుట) ఈమూఁడుదేవతలను (ప్రకృతితత్త్వములగు పృథివి-
 అప్పు-తేజస్సులను) ప్రవేశించి నామరూపములను వేర్వేరుల వీక్షింపఁజూతును. [ఇదిఛాందో
 గ్యవాక్యము 'సింహమైననాచే అనేకములు భక్షింపఁబడినవి' అనునపుడు, తాను సిం
 హము కాకపోయినను సింహాకారమునుబొంది యట్లు చేయుట తెలియునట్లే 'జీవుఁడగు
 నాచే' అనుచో, నేను జీవుఁడుకాదు జీవునిశరీరమును గలిగియుండుటచే ఆ జీవాకార
 మునుబొంది నేను అన్నిట ప్రవేశించుచున్నానని ఋషి ముక్తాహ్వయము. ఈ మూఁడు
 దేవతలనుట ప్రకృతిపాచకము. కనుక సమానాధికరణమునుజెప్ప నీ శ్రుతియందును
 చిదచిదీశ్వరుల స్వరూపభేదము తెలియుచున్న దనుట.]

♦ దానిని (చిదచిన్మిత్రమగు ప్రపంచము ననుట) సృజించి దానియందు ప్రవేశిం
 చెను. దానిని ప్రవేశించి, సత్తును (వికారరహితమైన ఆత్మయు) తగ్గుతును (వికారి
 యగు ప్రకృతియు) నయ్యెను. (ఒకటి) ఎఱుకగలిదియు (నుటొకటి) ఎఱుకలేనిది

చ్చాభవత్...విజ్ఞానం చావిజ్ఞానం చ - సత్యం చానృతమభవత్' అని, [ఇందు 'అనేన జీవే నాత్మ నానుప్రవిశ్య' అనుచో 'జీవే నాత్మనా' జీవుఁ డగు నాచే అని జీవునికి బ్రహ్మత్వకత్వము చెప్పబడుచున్నది. 'అనేన' అనుశ్రుతియు 'తదనుప్రవిశ్య - సచ్చత్యచ్చాభవత్ - విజ్ఞానం చావిజ్ఞానమ్' అను శ్రుతియు సమానార్థకంబులగుటచే పూర్వశ్రుతియందుఁ జెప్పబడిన * జీవుని బ్రహ్మత్వకత్వము ఉత్తర శ్రుతియందుఁ జెప్పబడిన జీవానుప్రవేశముచేతనే (అనఁగా జీవునికిని ఈశ్వరునికిగలశరీరాత్మభావముచేతనే) కలుగునని తెలియుచున్నది.]

యను, అవికారియు (ఆత్మయు) వికారియు (ప్రకృతియును) సత్యము (ఈశ్వరుఁడు) అయ్యెను. [ఇది తైత్తిరీయకవాక్యము]. 'ఇమాన్తీస్రోజీవతాః' అనుఛాందోగ్యమున ఈశ్వరుఁడు అచిత్తును ప్రవేశించుట వ్యక్తముగాఁ దెలియుచున్నది కాని, చిత్తును ప్రవేశించుట అంత వ్యక్తముగాఁ దెలియకున్నది. 'జీవుఁడగు నాచే' అని జీవునితోడి సామానాధికరణ్యముమాత్రము దెలియుచున్నది. అయినను జీవునియందు ప్రవేశించుట చేతనే ఈశ్వరునికి జీవునితోడి సామానాధికరణ్యము కలుగుచున్నది కాని వేఱుకాదు. ఇది నిరూపించుటకై ఆజీవానుప్రవేశము వ్యక్తముగా లేలుపు నీతైత్తిరీయక వాక్యమిచట రూపింపబడినది. దీనిచే ఈశ్వరుఁడు జీవునియందుఁగూడ ప్రవేశించుచున్నాఁడనియు, అందుచేతనే 'జీవుఁడగునాచే' అని ఛాందోగ్యము ఈశ్వరునికి జీవునితోడి సామానాధికరణ్యము చెప్పినదనియు గ్రహించునది.

* 'అనేన జీవేనాత్మనానుప్రవిశ్య' (ఈజీవుఁడగు నాచే ప్రవేశించి) అనుచో జీవుఁడు తానుగాఁ జెప్పిరి. ఈసామానాధికరణ్యమువలన జీవునికి బ్రహ్మత్వకత్వము సిద్ధించుచున్నది. ఆత్మశబ్దమునకు ఆత్మపరముగాను తాదాత్మ్య (వేఱుకాకుండుట) పరముగాను అర్థముచెప్పఁగూడును. కాబట్టి యిచట బ్రహ్మత్వకత్వ మనుటకు బ్రహ్మమును ఆత్మగాఁ గలిగియుండుట యని యర్థముచేసి జీవబ్రహ్మములకు శరీరాత్మభావమును గ్రహింపవచ్చును. లేక దానికి, బ్రహ్మమునకంటె వేఱుకాకుండుట (అనఁగా బ్రహ్మమే యగుట) యని యర్థమునేని జీవబ్రహ్మములకు స్వరూపైక్యమును గ్రహింపవచ్చును. ఇట్లు రెండోముల కాస్పదమైయుండుటచేత జీవునికి సామానాధికరణ్యము సిద్ధించిన బ్రహ్మత్వకత్వము శరీరాత్మభావమునుబట్టియే లేక స్వరూపైక్యమునుబట్టియే యని సందేహము కలుగుచున్నది. అయినను 'అనేన జీవేనాత్మనా' అను ఈశ్రుతియు 'తదనుప్రవిశ్య' అనుశ్రుతియు సమానార్థకములు. అందు రెండవశ్రుతి జీవునియందును

ఇటువంటి (అనగా ఈచిద చిదను ప్రవేశముచే గలుగునట్టి) నామరూపవ్యాకరణమే * 'తద్దేదం రహస్యవ్యాకృత మాసీత్'

తన్నామరూపాభ్యాం వ్యాక్రియతే' (బృ. ఉప. 3-8-2) అని యిందునను జెప్పబడినది. కనుక *పరమపురుషుడే స్థూలసూక్ష్మ చిదచిద్వస్తుశరీరుడై కార్యావస్థుడును కారణావస్థుడు నగుచున్నాడు. కారణముకంటె కార్యము వేఱు కానందున కారణము నెఱుంగుటచే కార్యము నెఱుంగబడిన

ఈశ్వరుడు ప్రవేశించుటను (అనగా జీవేశ్వరులకు శరీరాత్మభావము కలిగియుండుటను) జెప్పుచున్నది. కనుక మొదటిశ్రుతియందలి జీవునిబ్రహ్మత్వకర్తవ్యము రెండవశ్రుతి చెప్పునట్లు శరీరాత్మభావముచే గలిగినదిగాని స్వరూపైక్యముచే గాదని తెలియునది.

* ఇది (ముందు) నిజముగా అవ్యాకృతమే (వేఱువేటి ఏర్పడని) యుండెను. దానిని (ఇప్పుడు) నామరూపములచే వేఱువేటి ఏర్పఱచెను. [ఇది బృహదారణ్యకము నందలిది-ఈశ్వరుడు చిత్తనం దాత్మగాఁ జొచ్చి దానిని శరీరముచేసికొని ఆ జీవశరీరముతో అచిత్తనంగుఁ జొచ్చుచున్నాడు. ఇట్లు ప్రవేశించుటచేతనే పూర్వము నామరూపవిభాగము లేకుండిన చిదచిత్తులకు నామరూపవిభాగము కలుగుచున్నది. ఇట్లు చిదచిదనుప్రవేశముచేతనే నామరూపవ్యాకరణము సిద్ధించునని తెలిపెడిది. అయినను 'తద్దేదం' అనెడి యీశ్రుతి వట్టి నామరూపవ్యాకరణమును మాత్రము చెప్పి దానికి హేతువగు చిదచిదనుప్రవేశమును జెప్పకపోయినను ఆ హేతువును ప్రతిపాదించు తక్కిన శ్రుతులనుబట్టి యాలోచింపఁగా ఈ శ్రుతియు ఆ హేతువును వెలిపుచ్చక పోయినను లోపలనుచుకొనియే యీ వ్యాకరణమును జెప్పినదిగాని వేఱు కాదు. కనుక నిందలి వట్టివ్యాకరణము చిదచిదనుప్రవేశముచే గలుగువ్యాకరణమే యనియుఁ దెలియఁదగునని భావము. ఇట్లే వట్టి నామరూపవ్యాకరణమును మాత్రముం జెప్పప్రకరణములందెల్ల హేతువగు చిదచిదనుప్రవేశమునుగూడ గ్రహించుకొనునది.

* చిదచిత్తులకు నామరూపవిభాగములేని నూత్నావస్థయే కారణావస్థ. నామరూపవిభాగయుక్తమైన స్థూలావస్థయే కార్యావస్థ. ఈరెండవస్థలందును అవి యీశ్వరునికి అపృథక్స్థములై అంతయు వాఁడొక్కఁడే యనఁదగియుండును. కనుక నూత్న చిదచిద్విశిష్టుడై కార్యమగుచున్నాడు. కాఁబట్టి కార్యావస్థుడగు పరపురుషుడును కారణావస్థుడగు పరమపురుషుడును ఒక్కటే యని భావము.

దగుచున్నది. కనుక ♦ ఏకవిజ్ఞానముచే సర్వవిజ్ఞానము కలుగు ననుట మఱింత యుపపన్నముగా నున్నది. మఱియు, 'హస్తాహ మిమా స్తిసో' దేవతా అనేన జీవేనాత్మనానుప్రవిశ్య నామ

♦ 'ఏకవిజ్ఞానేన సర్వవిజ్ఞానమ్' అని ప్రమాణము. ఒకటి నెఱుంగుటచేత సర్వము నెఱుంగఁబడుచున్నదని యర్థము. ఈవాక్యమునకు ప్రతిపక్షులు చెప్పఁబర్చుముకం టెవిశిష్టాద్వైతము లగుతాము చెప్పసర్థము మఱింత యుపపన్నముగా నున్నదని భావము. ఎట్లన 'ఏకవిజ్ఞానేన సర్వవిజ్ఞానమ్' అనఁగా ఒకనిర్విశేషబ్రహ్మము నెఱుంగుటచే సర్వము నెఱుంగఁబడుచున్నదని యర్థము అని పరపక్షులు చెప్పిరేని, అదియెట్లు? అని యడిగెదము. వారు, అంతటను తానొక్కటియే కలదై తక్కినదేదియులేకుండుటచే అన్నియు తానైయుండు బ్రహ్మమొక్కటి నెఱుంగుటచే అన్నియు నెఱుంగఁబడినవే యగునని యర్థము చెప్పదురేని, బ్రహ్మమొక్కటిమాత్రమే అంతట నెఱుంగఁబడినదైయుండి కడమయెఱుంగఁబడునది మఱియే లేకుండఁగా 'సర్వమెఱుంగఁబడుచున్నది' అని సర్వశబ్దమును ప్రయోగింపనేల? ఆ లేనట్టి సర్వము ఎఱుంగఁబడు టెట్లు? అని అడుగుదుము. ఒక్కటి కెక్కువ సంఖ్య యుండిననే సర్వశబ్దము ప్రయుక్తమగును. ఒక్కటిమాత్రమే యుండినయెడల ఆశబ్దమును ప్రయోగించుటకు వీలులేదనిభావము. ఒక్కనిర్విశేషబ్రహ్మమును తక్కిన సర్వమును ఒక్కటేకాని వేఱకాదు. కనుక ఒకటి నెఱుంగుటచే సర్వము నెఱుంగఁబడునని యర్థముగాఁ జెప్పుదురేని అప్పుడు వారిమతము చొప్పున సత్యమగు బ్రహ్మమును మిథ్యయగు జగత్తును ఏకమే యగుచున్నది. సత్యమును మిథ్యయు నేకమగునా? అట్లేకమగునేని జగత్తునకుఁగాని బ్రహ్మమునకుఁగాని సత్యత్వమిభ్యాత్వములం దేదయైనను కలుగఁగూడును. కనుక జగత్తే సత్యమనియు బ్రహ్మమే మిథ్యయనియుఁ జెప్పవచ్చునని ఆక్షేపింతుము. మఱిఒక్కటిని (బ్రహ్మమును) ఎఱుంగుటచే తక్కిన సర్వము మిథ్యగా నెఱుంగఁబడుచున్నదని యర్థము చెప్పదురేని అప్పుడు ఆ వాక్యమున 'మిథ్యగా' అను పదము అధ్యాహరించుకోవలసియున్నది. కనుక అధ్యాహరణోపము కలుగుచున్న దని ఆక్షేపింతుము. అవిద్యావిశిష్టమగు బ్రహ్మము నెఱుంగుటచే తత్కార్యమగు ప్రపంచము సర్వము నెఱుంగఁబడునని యర్థము చెప్పదురేని అప్పుడు మీరు శుద్ధబ్రహ్మమును విడిచి విశిష్టబ్రహ్మమును గ్రహించుటచే మాపక్షమును గొంత నమీ పించినవాఁడైతిరికాని బ్రహ్మమునకుమీరు చెప్ప విశిష్టత్వముయొక్కగీతి మేము చెప్ప విశిష్టత్వము యొక్కగీతి విరుద్ధముగా నుండుటయొక్క అది సర్వప్రమాణములకు మిక్కిలి కలఁత కలిగించుచున్నది. కనుక సర్వప్రమాణానుసారముగా మేమావాక్యమునకుఁ జేయు నగ్రమేమనఁగా, మృత్తు అను ద్రవ్యమొక్కటియే అనేకవ్యవహారములొకటకు నుండ మాకుండు మొదలయిన నానారూపవికారములచే గలిగిన నానా నామముల నొందినదై

రూపే వ్యాకరవాణి' అనుచో తిస్రోదేవతాః అని అచిద్వస్తువు సర్వమును నిద్దేశించి అందు తాను ఆత్మగాఁగల జీవునిప్రవేశముచే నామరూపవ్యాకరణము కలుగునట్లు చెప్పటవలన ఆయా వస్తువులకు వాచకములగు శబ్దములన్నియు ఆయావాని యచిద్రూపముతోను అందలి చిత్తుతోను గూడియున్న (అనఁగా అచిజ్జీవవిశిష్టఁడైయున్న)* పరమాత్మునికే వాచకము లగును.

నను అన్నియు ఆ ఒక్కమృత్తికయొక్కరూపవిశేషములే యగును గాన వానిని చూచి నప్పుడు 'మృత్తు అను ద్రవ్యమే యిట్లు ఉన్నదికాని మఱి వేఱుపదార్థముకాదు' అని మృత్తు నెఱుంగుటచే దానిరూపవిశేషములే యగుతక్కిన వన్నియు నెఱుంగఁబడినవే యగుచున్నవి. ఇట్లు కారణముగు మృత్తుజ్ఞానముచేత తత్కార్యములగు కుండమూఁకుడు మొదలైనవి జాతములగుచున్నవి అవన్నియు పెక్కు నామరూపములు గలిగియుండి నను నిజమానకు మృత్తేయగుటచే వానినెల్ల మృత్తుగా గ్రహించుటే వానిని సరిగా నెఱుంగుటయగును మృత్తు నెఱుంగమిచే తద్వకారములను జూచినను అవి యిట్టివని యెఱుంగుట కలుగనేరదు. మృత్తు నెఱింగినచో తత్కార్యములను సై తమెఱుంగనగును. ఇట్లె నూత్మచిదచిద్వస్తుశరీరముగు పరబ్రహ్మము కారణము. అదియే లీలార్థము నానా నాను రూపచిదచిత్తుముదాయమైన జగత్తు అనుకార్యవయ్యెను. సమ స్తమునకు ఏక కారణమైన బ్రహ్మము నెఱుంగుటచే తత్కార్యములగు చిదచిద్వస్తువులు సర్వమును ఎఱుంగఁబడుచున్నవి. ఆయేకకారణజ్ఞానముచేసర్వమైన తత్కార్యజ్ఞానముకలుగుచున్నది. ఇదియే ఏక విజ్ఞానముచే సర్వవిజ్ఞాన మనటకర్థము. ఇదియ నిర్వికార నిర్దోషశ్రుతులకు విరుద్ధము కాకున్నది. కనుక నీ యర్థము ప్రతిపక్షులు చెప్పునర్థముకంటె ఉపపన్నమైనదని భావము. నిర్వికారాదిశ్రుతులకు విరుద్ధముకామి మీఁద చెప్పఁబడును.

* పరమాత్మ జీవశరీరుఁడై యచిత్తును బ్రవేశించుటచేతనే నామరూపవ్యాకరణము కలుగుననటవలన ఒక్కొక్కయచిద్వస్తువునకును పరమాత్మ అట్లు ప్రవేశింపని యెడల ఏ పేరును రూపును గలుగనేరదు. అదియొకపదార్థము కానేరదు అని తెలియుచున్నది. కనుక ఒక యచిద్వస్తువునకు ఒకపేరు కలిగినేని దానియందు జీవశరీరుఁడై యాశ్వరుఁడు ప్రవేశించియుండవలెను. దానియందు అట్లు పరమాత్మ ప్రవేశింపక మునుపు ఆపేరు, అట్లు ప్రవేశింపని కేవల పరమాత్మకుఁగాని అతనిశరీరమైకూడ ప్రవేశింపని కేవలమైన చిత్తునకుఁగాని యారెండును ప్రవేశింపని కేవలమైన దాని యచిద్రూపమునకుఁగాని ప్రత్యేకముగా కలుగనేరదు. ఆమూఁడును శరీరశరీరభావమునఁగూడి ఒక్కవస్తువైన పిదపనే ఆపేరు కలుగును. అనఁగా ఆ యచిత్తుతోడను అందలి చిత్తు

కనుక కారణావస్థను పరమాత్మునికి వాచకముగు శబ్దము తోడ తత్కార్యవాచియగు శబ్దమునకు సామానాధికరణ్యము ముఖ్యవృత్తిచే గలుగుచున్నది.

ఇట్లు సామానాధికరణ్యము ముఖ్యవృత్తమగుటచే స్థూల సూక్ష్మ చిదచిత్తులను ప్రకారములుగాఁ గల బ్రహ్మమే

తోడను గూడియున్న పరమాత్మునికే యాపేరు చెల్లును. ఏలన, ఆతఁడు అట్లు చొచ్చుటచేతనేక దా ఆపేరు కలిగినది. కనుక 'యత్తుఁడు' అనునామము యత్తుశరీరహావమైన యచిత్తుతోను అందలి చిత్తుతోను గూడియున్న పరమాత్మునికే చెల్లుచున్నది. అనఁగా కారణమైన సరమాత్మ, యత్తుని యాత్మయగు చిత్తుతోఁగూడి యత్తుని శరీరమైన యచిత్తునందుఁ బ్రవేశించి యత్తుఁడు అనఁబడుకార్యమయ్యెను. కనుక కారణవాచియగు పరమాత్మశబ్దముతో తత్కార్యవాచియగు యత్తుశబ్దమునకు 'యత్తుఁడు' 'పరమాత్మ' అని సామానాధికరణ్యము కలుగుచున్నది. ఇట్లు ఈశ్వరుఁడే యన్నిటికిని కారణమును, అన్నియు వానికార్యములును అగుటచే ఆ కార్యములన్నింటికిని వాచకములగు శబ్దము లెల్ల తత్కారణముగు నీశ్వరునికే చెల్లును. కనుక కార్యవాచకములగు శబ్దములెల్ల కారణవాచియగు పరమాత్మశబ్దముతో సామానాధికరణ్యము కలిగియుండును.

* శబ్దవృత్తులు-అభిధలక్షణ వ్యంజనయని మాఁడు గలవు. అందు ఒకశబ్దము దానికి సంకేతితమైనయర్థముతోఁ గూడియుండుట అభిధ, 'వృగరాజు' సింహము' అనుచో సింహశబ్దము దానికి సంకేతితమైన యర్థమే కలిగియున్నది. ఇట్టిశబ్దము వాచకమనియు, ఇట్టియర్థము వాచ్యము- ముఖ్యము - శక్యము అనియు, ఈవృత్తి అభిధ-ముఖ్య-శక్తి యనియు పేర్కొనఁబడును. ఒకశబ్దము దాని సంకేతితార్థమును జెప్పక ఆ యర్థమును సంబంధించిన మఱొక దానిని జెప్పటై లక్షణయగును. 'ఆ రాజు సింహము' అనుచో సింహశబ్దమునకు నిజమైన సింహమిచ్చట అర్థముగాక యా సింహమును సంబంధించిన పరాక్రమాదిగుణములే లక్షితములగుచున్నవి. ఇట్టిశబ్దము లక్షకమనియు ఇట్టియర్థము లక్ష్యమనియుఁ జేర్కొనఁబడును. విస్తరిభీతిచే నిట వ్యంజన వివరింపఁబడదు. ఇచ్చట సామానాధికరణ్యము కలుగుట ముఖ్యవృత్తిచేతనా లక్షణావృత్తిచేతనాయని శంక కలుగఁగా, కార్యవాచకములగు శబ్దములెల్ల కారణముగు పరమాత్మయందు పర్యవసించుటచే పరమాత్మవాచిశబ్దముతో ముఖ్యవృత్తిచేతనే సామానాధికరణ్యము నొందవలయునుగాని ప్రతిపక్షాలు చెప్పనట్లు లక్షణావృత్తిచే గాదని గ్రహ్యము.

* కార్యకారణములు రెండును అగునుగాన బ్రహ్మమే జగత్తునకు ఉపాదానమగును. ఇట్లు జగత్తునకు బ్రహ్మము ఉపాదానమైనను సూక్ష్మచిదచిద్వస్తువులు శరీరముగాఁగల బ్రహ్మమే కారణముగాని శుద్ధబ్రహ్మము అట్లు కాదని చెప్పియుండుటచే, సంహతమే (అనఁగా చిదచిదీశ్వరుల నెడిమూఁటియొక్క కూడికయే) ఉపాదాన మగుచున్నది గాన చిదచిదీశ్వరులకుఁగల స్వభావములు ఒండొంటితోఁగలసి సంకరము నొందమియు మరింతయుపపన్నముగా నున్నది. ఎట్లనఁగా, తెల్లనివి నల్లనివి ఎఱ్ఱనివి అని మూఁడువిధములగు నూలిపోఁగులయొక్క సంఘా

* కారణవాచి పరమాత్మశబ్దముతో కార్యవాచిశబ్దమునకు సామానాధికరణ్యము ముఖ్యవృత్తిచే గలుగునేని అప్పుడు కారణమును కార్యమును ఒక్కదానియందే పర్యవసించును. అనఁగా పరమాత్మయే కారణమును కార్యమును అగును. ఐనను కేవలమైన బ్రహ్మము స్వరూపమున నిర్వికారమైనది గనుక అది కార్యకారణములుగా పరిణమింపమిచే న్నూలనూత్న చిదచిద్విశిష్టమైన బ్రహ్మమే కార్యమును కారణమును అగునని చెప్పబడెను. స్వరూపమునఁగాక విశిష్టరూపమున కార్యకారణము లగునని భావము.

† మృత్తు కారణము కుండ కార్యము. ఇట్లు కారణమును కార్యమును ఏకద్రవ్యమగుటచేకుండకు మృత్తు ఉపాదానమగుచున్నది ఇట్లే బ్రహ్మము కారణమును కార్యమును అగు నగుటవలన కార్యకారణము. లేక ద్రవ్యమగుటంబట్టి కార్యమైన జగత్తునకు కారణమైనబ్రహ్మమే కుండకు మృత్తువలె ఉపాదానమగును. కనుకనే జగత్తు బ్రహ్మోపాదాన మనబడెను. ఐనను బ్రహ్మమును జగత్తును స్వరూపమున అత్యంత భిన్నములుగాన రెండును ఏకద్రవ్యము కానేరవు. ఇట్లేకద్రవ్యముకాని యారెంటికి కార్యకారణభావము కలుగనేరదు. కాన బ్రహ్మమెట్లు జగత్తునకు ఉపాదానమగును? అని యడుగవచ్చును. బ్రహ్మము స్వరూపముచే కార్యకారణము లగుటలేదు. చిదనిష్ఠులతోఁగూడి, వాని స్థూలనూత్నోష్ణలచే వాద్యకారణమగుచున్నది. కనుక కేవలబ్రహ్మము కాక సూక్ష్మచిదచిద్విశిష్టబ్రహ్మమే కారణము. స్థూలచిదచిద్విశిష్టబ్రహ్మమే (అనఁగా జగత్తే) కార్యము. కార్యకారణములయిన యీ విశిష్టచేషములు రెండును ఏకద్రవ్యమె యగుటచే మొదటిది రెండవదానికి ఉపాదానమగుట యొప్పును. ఇట్లు బ్రహ్మము స్వరూపము మాటుటచేతనే జగత్తు అగుటవలన వానికి స్వరూపహీనియైలేదు. ఆదిస్వరూపమున నిర్వికారమును విశిష్టచేషమున వికారియు నగుటచే వికారశ్రుతులకును నిర్వికారశ్రుతులకును విరోధము కలుగదు.

తమే చిత్రవస్త్రమున కుపాదానముగా నుండినప్పటికిని, ఆయా నూలిపోగులు లుండుచోటనే ఆయా తెలుపు మొదలైన వర్ణముల సంబంధ ముండునప్పుడు ఆనూలిపోగుల కెట్లు * వర్ణ సంకరములేదో, అట్లే వానికి చిత్రవస్త్రరూపమైన కార్యావస్థయందుఁ గూడియుండునప్పుడును వర్ణ సంకరము సర్వత్ర కలుగదు. అట్లే చిత్తు అచిత్తు ఈశ్వరుఁడు అను నీమూఁటియొక్క సంఘాతము ఉపాదానమైనను జగత్తునకు కార్యావస్థయందు పైతము భోగ్యత్వ భోక్తృత్వ నియంతృత్వాది సంకరము కలుగదు. మఱియు నామూఁడువిధములగు తంతువులు ఒకటి నొకటి విడిచి వేటుగా నుండఁగూడినవియు పురుషుఁడు కోరఁగా ఒకానొకప్పుడు ఒకటిగాఁ గూర్పబడినవియునగును. అట్టి తంతువులు అట్లు వేటుగా నుండునప్పుడే కారణముగాను, కూడియుండునప్పుడు కార్యముగాను నుండును. కనుక మూఁడును, కారణమును కార్యమును అగును. ఇందన్ననో అట్లు కాదు. చిదచిత్తులు సర్వావస్థలయందును (అనఁగా కార్యకార

* మూఁడువిధములయిన తంతువులు కారణము. చిత్రవస్త్రము కార్యము. కారణావస్థయందు తంతువులు ఒకటిని విడిచి యొకటి వేటుగా నుండునుగాన వానివర్ణములును ఒకటితో నొకటికలసి సంకరముకావు. అవి ఒక్కటిగాఁగూడి చిత్రవస్త్రరూపమగు కార్యమైనప్పుడును గూడ ఆయా తంతువు ఊండుచోట ఆయా వర్ణమాత్రిమె యుండును గాని అన్నివర్ణములు నుండవు కనుక కార్యావస్థయందును వానికి వర్ణ సంకరములేదు. ఇట్లే భోక్తృయైన చిత్తును భోగ్యమైన అచిత్తును నియంతయును ఈశ్వరుఁడును ఈ ముగ్గురును ఒక్కటిగాఁగూడి యుపాదానమైన జగద్రూపకార్యావస్థను బొందినను వానివానికిఁగల భోక్తృత్వాన్నిభావములు ఒండొంటితోఁగలసి సంకరమొందవు. మఱియు శరీరముయొక్కయు అత్మియొక్కయు సంఘాతమైన యొక బాలుఁడు యూవనదశ చెందినప్పుడు వాని బాలశరీరమునకుఁగాని ఆ శరీరమునందలి యాత్మికుఁగాని స్వభావసంకరముకలుగునట్లే నూత్న చిదచిదీశ్వరసంఘాతము స్థూల సంఘాతమైనను స్వభావసంకరము పొందదని గ్రాహ్యము.

‘ణావస్థలు రెంటియందును) పరమపురుషుని విడిచి వేటైయుండ నేరక ఆతనికి శరీరమై ప్రకారమై (విశేషణమై) యుండుట వలననే ఆమూఁడును శరీరాత్మభావమున నొక్కటిగాఁగూడి శరీరి (అనఁగా పరమపురుషుఁడు) అను ఒక్కపదార్థమే యగుటచే, అవి ప్రకారముగాఁ గల ఆపరమపురుషుఁడే కారణమును కార్యమును అగుచున్నాఁడు గనుక వాని ప్రకారములైన చిదచిద్వస్తువులకు వాచకములగు శబ్దము లెల్లప్పుడును (అనఁగా ఉభయావస్థలందును) ప్రకారియగు నాతనికి వాచకములగును. ఇదియు యిందుఁగల *విశేషము. (తంతుసంఘాతమున ఈ శరీరాత్మభావము లేమిచే ఈవిశేషము గలుగదు.) స్వభావభేదమును స్వభావములకు సంకరము, కలుగమియు అందును ఇందును సమము. ఇట్లగుటచే పరబ్రహ్మము కార్యమందు ప్రవేశించినను (అనఁగా చిదచిత్తులతోఁగూడ కార్యావస్థ నొందినను) స్వరూపముచేఁగాక విశిష్టరూపముననే అట్లు సేయుచున్నాఁడు. కనుక వాని స్వరూపమునకు మాఱుపాట

* శుక్ల కృష్ణ రక్త తంతువులసంఘాతమైన చిత్రవస్త్రమునకు ఆ సంఘాతములో తెల్లదిగాని నల్లదిగాని ఎట్టిదిగాని యగు నేదైన నొకతంతువుతోడ విశేషించి సామానాధికరణ్యము కలుగదు గదా. అట్లే చిదచిదీశ్వర సంఘాతమైన జగత్తునకు ఆసంఘాతములో నొకటియైన ఈశ్వరునితో సామానాధికరణ్య మెట్లు కలుగును? అని యడిగినచో తంతుసంఘాతమునకును చిదాదిసంఘాతమునకును స్వరూపభేదస్వరూపాసంకరములందు మాత్రమే సామ్యముగాని తక్కినవిధము లన్నిటను సామ్య మున్నదనరాదు. కనుక సామానాధికరణ్యము చిదాదిసంఘాతముననే కలదుగాని తంతు సంఘాతమునఁ గానిపింపదు. ఎట్లన మొదటిదానియందు మూఁడువిధములైన తంతువులును వీడియు క్షూడియు కారణమును కార్యమునగుచున్నవి. రెండవదానియందో చిదచిత్తులు ఈశ్వరుని ఎప్పుడు పీడకుండుటచే ఆమూఁడు శరీరాత్మభావమున నొక్కటిగాఁగూడి శరీరి యగు పరమపురుషుఁ డొక్కఁడుగా నగుటచే పరమపురుషుఁడే కారణమును కార్యమునుగా నున్నాఁడు కనుక చిదచిద్వాచకములుగాని జగద్వాచకములుగాని భగవంతుని కిని వాచకము లగుటచే సామానాధికరణ్యము కలుగుచున్నది. ఇట్టి శరీరాత్మభావము

గలుగమివలన వాని కేవికారము కలుగ దనుటయు ఉపపన్నముగా నున్నది. * (ఏవికారమైనను పొందకయే కార్యము కావలయును. స్వరూపమున ఏవికారము నొందకపోయినను విశిష్టవేషమున నైన ఏవికారమును బొంది కార్యమగుచున్నాడు? అనినచో) †కార్యత్వమనఁగా మరియొక యవస్థను పొందుటే కాని వేఱుకాదు. కనుక నామరూపవిభాగరహిత

తంత్రుసంఘాతమున లేమిచే అందు ఏదానికి వాచకమగు శబ్దముగాని తత్కార్యమగు పటమునకుఁ జెల్లదు. కనుక నందు సామానాధికరణ్యము కలుగదు. శబ్దముల కేవలకేవల్యమునందు పర్యవసించుటకుఁదగిన ప్రకారప్రకారిభావ మెందుఁ గలదో అంటే సామానాధికరణ్యముగాని తక్కినచోఁ గాదని తెలియునది.

* ఉపాదాన మగుచున్న వికారమునొందియే కుండ యనుకార్య మగుచున్నది. ఉపాదానములెల్ల కార్యమగునప్పుడు వికారము నొందునేకాని నిర్వికారము కానేరదు. కనుక ఉపాదానమగు బ్రహ్మము జగత్తు అను కార్యమగునప్పుడు వికారము నొందవలసి యుండఁగా అని నిర్వికారమని శ్రుతి చెప్పట యెట్లు? అనినచో బ్రహ్మము స్వరూపము చేతఁ గాక చిదచిద్విశిష్టాకారము చేతనే ఉపాదానమును కార్యమును అగుటచేతను, చిదచిత్తులతోఁగూడినను స్వభావాదిసంకరమునొందవని నిరూపించియుండుటచేతను, వానిస్వరూపమున కేవికారమును గలుగదు. కనుక వాఁడు కార్యమయ్యు నిర్వికారుఁడే యగును. నిర్వికారశ్రుతులు స్వరూపమును గుఱించియు, ఉపాదాన కార్యశ్రుతులు విశిష్టవేషమునుగుఱించియుఁ బ్రవర్తించునవిగాన విషయమాలు వేఱువేఱుగుటచే అవి చెప్పనవియు వేఱువేఱుగ నున్నవేకాని పరస్పరవిరోధముచేతఁ గాదని తెలియునది.

† ఉపాదానమగు మృత్తుఘటము అను కార్యమగుచున్నది. మృదవస్థమైనది ఘట త్యావస్థను పొందుటచే కార్యమైనది. దీనిచే, కార్యత్వమనఁగా అవస్థాంతరమును బొందుటయని తెలియుచున్నది. కనుక బ్రహ్మము అవస్థాంతరము పొందిననే కార్యమగును. వానిస్వరూపము నిర్వికారముగనుక అందు అవస్థాంతరము పొందకపోయినను విశిష్టాకారమందైనను అవస్థాంతరము పొందియే కార్యము కావలయును. అట్టియవస్థాంతరమే? యన్నచో, నామరూప విభాగరహితమైన నూత్నచిదచిత్తులకు ఆత్మగా (అనఁగా నియమనధారణములు చేయువాఁడుగా) ఉండునట్టి యవస్థను విడిచి, నామరూపవిభాగములుగల స్థూలచిదచిత్తులకు ఆత్మగా నుండునట్టి యవస్థను బొందుటయే యవస్థాంతరప్రాప్తి. దీనిచే వానికి వికారము లేకయే కార్యత్వము సిద్ధించుచున్నది.

మైన సూక్ష్మచిదచిత్తుల కాత్మగానుండిన యవస్థనుండి *నామ
రూప విభాగసహితమైన స్థూలచిదచిత్తుల కాత్మయగు నవ
స్థాంతరమును బొందుటచే ఈశ్వరునికి వికారము లేకయే
కార్యత్వము కలుగుట యుపపన్నముగా నున్నది. మఱియు
నిగ్గుణవాదములును (అనఁగా బ్రహ్మమునకు గుణములు లే
వను వాదములు) పరబ్రహ్మమునకు హేయగుణ సంబంధము
లేమిచే బాసఁగుచున్నవి. ఎట్లన, * 'అపహతపాస్యా విజరో
విమృత్య ద్విశోకో విజఘతోపిపాసః' (ఛా ౮-౭-౧) అని
హేయగుణములను ప్రతిషేధించి మఱియును, 'సత్యకామ
స్సత్యసంకల్పః' అని కల్యాణగుణగణములను విధించుచున్నట్టి
యీశ్రుతియె, తక్కిన శ్రుతులందు సామాన్యముగాఁ దెలియు

విశేషణములకు అవస్థాంతరము కలిగినప్పుడు అట్టి శ్రుత్యవర్ణనందు ఆయావానిని
నియమము నేయుట యనునది వానియొక్క విశేష్యమునకుఁ గలుగు నవస్థాంతరము.

* ఇచట చిదచిత్తులు విశేషణములనియు పరమాత్మ విశేష్యమనియుఁ దెలియు
నది. పరమాత్మ కార్యమగుట (అనఁగా నామరూపములుగల చిదచిత్తుల కాత్మయగుట)
యని చెప్పటచే, ఆ చిదచిత్తుల నామరూపములు ముఖ్యవృత్తిచే పరమాత్మునికి చెల్లునని
భావము. నామరూపములు విశేషణములవలన చెల్లునని ఆ విశేషణములె కార్యమనఁ
దగునుగాని విశేష్యమగుపరమాత్మను కార్యమనరాదు. కనుక శ్రుతి నామరూప వ్యాక
రణమును లక్షణచేఁగాక ముఖ్యవృత్తిచేతనే పరమాత్మ పర్యంతమైనదని చెప్పుచున్న
దని తెలియునది. అట్లు ముఖ్యవృత్తిచే జెప్పటవలననే పరమాత్మకు కార్యత్వము సిద్ధ
మని గ్రాహ్యము.

* 'వాఁడు పాపగహితుఁడు, ముసలితనము లేనివాఁడు, మరణము లేనివాఁడు,
శోకములేనివాఁడు, ఆఁకలిలేనివాఁడు, దప్పిలేనివాఁడు' అని యర్థము ఇచట పాపము
ముసలితనము మొదలైనవి హేయగుణములు. సత్యకామత్వాగణ కల్యాణగుణములు.
ఇట్టిశ్రుతి హేయగుణములను నిషేధించి కల్యాణగుణములను విధించుచుండఁగా 'నిగ్గు
ణమ్' అనుటకు ఏగుణమును లేనిదని యర్థము కానేరదు; హేయగుణములుమాత్రము
లేనిదని యర్థము గ్రాహ్యము. ఇట్లు ఈశ్రుతినిబట్టి తక్కినచోట్ల సామాన్యముగా గుణ
ముల నిషేధించుట యెల్ల హేయగుణముల నిషేధించుటయే యగునని తెలియుచున్నది.

బడిన గుణనిషేధము హేయగుణములను (మాత్రము) గుఱించిన నిషేధమని వ్యవస్థాపించుచున్నది. మఱియును,

‘జ్ఞానస్వరూపము బ్రహ్మము’ అను వాదమునకు సర్వజ్ఞుడను సర్వశక్తియు నిఖిల హేయప్రత్యనీక కల్యాణగుణాకరుడు నైన బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపము జ్ఞానైక నిరూపణీయ మనియు, తనంతనె ప్రకాశించున దగుటచే జ్ఞానస్వరూప మనియు భావము సంఙ్గీకరించుటచే నదియు మఱింత యుపపన్నమగును.

* ‘య స్సర్వజ్ఞ స్సర్వవిత్’ (ము. ౧-౧-౯)

♦ ‘పరాస్యశక్తి ర్వివిధైవ శ్రూయతే

స్వాభావికీ జ్ఞానబలక్రియాచ’ (శే. ౬-౮)

♦ ‘విజ్ఞాతార మరే కేన విజానీయాత్’ (బృ. ౪-౪-౧౪)

ఇత్యాదులు జ్ఞాతృత్వమును దెలుపుచున్నవి. మఱియు

♦ ‘జ్ఞానస్వరూపమ్ బ్రహ్మ’ అనుటకు బ్రహ్మము వట్టి జ్ఞానముమాత్రమే స్వరూపముగాఁ గలది (అనఁగా అది వట్టి జ్ఞానముకొటిమాత్రమే యగును) అని అర్థము కాదు. జ్ఞానముచేతనే నిరూపింపఁదగిన స్వరూపముగలది అని యర్థము. ఏలన ‘యస్సర్వజ్ఞః’ ఇత్యోగిశ్రుతులు బ్రహ్మమును జ్ఞాతగా ప్రతిపాదించుచుండఁగా జ్ఞాత యగునది వ్యజ్ఞానమాత్ర మెట్లుగను? కనుక ‘జ్ఞానస్వరూపమ్’ అనుటకు ‘జ్ఞానమే స్వరూపముగాఁ గలది’ అని యర్థమునేయక ‘జ్ఞానముచేతనే నిరూపింపఁదగిన స్వరూపము గలది’ యని యర్థము నేయఁదగును. అనఁగా, ఒక్కదానికే గలధర్మములు దాని స్వరూపమును ఇట్టిదని నిరూపించునవియగును. ఇచట, జ్ఞానముధర్మమును బ్రహ్మము ధర్మ యుఁగనుక ధర్మమైన జ్ఞానముచే ధర్మమైన బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపము నిరూపింపఁదగునని భావము. మఱియు ధర్మమైనజ్ఞానమెట్లు స్వప్రకాశమైనదో అట్లే ధర్మయగు బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపమును స్వప్రకాశమైన దగుటంబట్టి అదిజ్ఞానస్వరూప మనఁబడె నని గ్రాహ్యము.

* ఎవఁడు సర్వము నెఱింగినవాఁడో, సర్వమం దున్నవాఁడో

♦ వానియొక్క పరశక్తియు స్వాభావికములైన జ్ఞానబలక్రియలును వివిధము లని శ్రుతులు చెప్పుచున్నవి.

♦ ఒరీ! అన్ని తెలిసినట్టివానిని కేనిచేఁ జెలియవచ్చును?

♦ ‘సత్యం జ్ఞాన (మనస్తం బ్రహ్మ)’ (తై. ఆన. ౧-౧)

ఇత్యాదులును జ్ఞానేక నిరూణీయ మగుటచేతను స్వప్రకాశమగుట చేతను జ్ఞానస్వరూప మైనదగుటయుఁ దెలుపుచున్నవి. మరియును

1. “సోఽకామయత బహుస్యామ్” (తై. ఆన. ౬)

2. “తద్వైక్షత బహుస్యామ్” (తై. ఆన. ౬)

3. “తన్నామరూపాభ్యాం వ్యాక్రియత” (ఛా. ౬-౨-౩)

4. * [“ఆత్మని ఖల్వరే దృష్టే శ్రుతే మతే విజ్ఞాతే ఇదం సర్వం విదితం భవతి”]

5. “సర్వం తం పరా దాద్యో న్య త్రాత్మన స్సర్వం వేద”

6. “తస్యహవా ఏతస్య మహతో భూతస్య నిశ్వసిత మేతద్భగ్వేదః”]

♦ బ్రహ్మము సత్యమును జ్ఞానమును అనంతమును- అని యగ్ధము. స్వరూప నిరూపకములైన ధర్మములకు వాచకము అయినశబ్దము లాధర్మములను ప్రతిపాదించుట ద్వారా వానిధర్మనిసైతము ప్రతిపాదించును. బ్రహ్మస్వరూపనిరూపకధర్మము అయిన జ్ఞానత్వసత్యత్వాదులకు వాచకములైన జ్ఞానసత్వాదిశబ్దము లాధర్మములను ప్రతిపాదించుమూలమున వానిధర్మయగు బ్రహ్మమును సైతము ప్రతిపాదించుచున్నది. ‘సత్యం జ్ఞానం బ్రహ్మ’ అనుటకు బ్రహ్మము వట్టిసత్యమాత్రము వట్టిజ్ఞానమాత్రము అని యగ్ధము కాదు. ధర్మి వట్టిధర్మమాత్ర మెట్లుగను? ధర్మము ప్రత్యేకముగా ఒకవస్తువును గానెరదు. కనుక ధర్మయగు బ్రహ్మము సత్యత్వజ్ఞానత్వాని ధర్మములుగలవాఁడనిభావము. ఇట్లే ‘జ్ఞానస్వరూపమ్’ అనుటకు జ్ఞానమాత్ర స్వరూపమని గ్రహింపక జ్ఞానేకనిరూపణీయ స్వరూపమని యగ్ధము గ్రహించినవారైరి.

1. వాఁడు పెక్కుఅయ్యెదను అనికోరెను. 2. పెక్కుఅయ్యెదను అని ఆలోచించెను. 3. దానిని నానురూపములచే విభజించెను. 4. ఓహీ! ఆత్మయే చూడబడెనేని వినబడెనేని తలంపబడెనేని ఎఱుంగబడెనేని ఈసర్వమును ఎఱుంగబడిన దగుచున్నది. [ఈసర్వము ఆత్మయేయనుట, ఆత్మ యీసర్వప్రకారముల నున్నదనుట] 5. ఎందాత్మతప్ప అన్నియుఁ దెలియునో అది యంతయు త్యజింపవలయును [పరమాత్మయే యన్నిట అనఁగా అనేక రూపముల-నున్నదనుట] 6. ఈ గొప్పభూతియు యొక్క నిశ్వాసములే ఋగ్వేదమగును. [ఈశ్రుతులచేనెల్ల బ్రహ్మము స్వసంకల్పము వలన చరాచరాత్మకములగు నానాప్రకారముల నెలకొనుచున్నాఁడని తెలియునది.

ఇత్యాదిశ్రుతులు బ్రహ్మము తానే తన సంకల్పమువలన విచిత్ర చరాచరవస్తురూపముల నానాప్రకారుడై నెలకొనియున్నాడని ప్రతిపాదించుచున్నవి. కనుక

1. “మృత్యో స్స మృత్యు మాప్నోతి
య ఇహ నానేవ పశ్యతి (బృ. 3-౪-౭)
“నేహ నానాస్తి కించన” (కఠో. ౨-౪-౧౦)

2. ‘యత్రహి ద్వైతమివ భవతి|
తదితర ఇతరం పశ్యతి|
యత్ర త్వస్య సర్వ మాత్యైవాభూత్|
త త్కేన కం పశ్యేత్ (బృ. ఉప-౪-౪-౧౪)

ఇత్యాదిశ్రుతులచేత నానాత్వము లేదనుట బ్రహ్మత్మకములు కానివస్తువుల నానాత్వము తత్త్వము కానిదని ప్రతిపేధించుటయే యగునుగాని ‘బహుస్థానం ప్రజాయేయ’ (తై. ఆన. ౬-౨-౧; ఛా. ౬-౨-౩) ఇత్యాదిశ్రుతిసిద్ధమయి స్వసంకల్పకృతమయి నానా నామ రూపములబొందుటచే గలిగినదియునయిన బ్రహ్మయొక్క *నానా ప్రకారత్వమునుగూడ నిపేధించుటకాదు. ఈవిషయ మిట్టిదే యని

[*] ఈశ్రుతులు కొన్నిప్రతులందు కానిపింపవు.

1. ఎవడు ఇందు (ఈబ్రహ్మమునందు) భేదమువలె చూచుచున్నాడోవాడు సంసారమునుండి సంసారియును బొందును. ఇందు (ఈబ్రహ్మమునందు) పెక్కు కొంచె మైనను లేదు. 2. ఎచట ద్వైతమువలె ఏయవస్థయందు ద్వైతమువలె (అనగా పరమాత్మకంటె వేరైనవానివలె లేక స్వతంత్రునివలె) అగపడుచున్నాడో, అపుడు ఇతరముగా ఇతిరుడు చూచుచున్నాడు. ఎచ్చట వీనికి అంతయు ఏకాత్మయై కనుపట్టునో అచట వీని మఱిగేనిచే చూడబడెను? [ఈశ్రుతులందు ఒక్కటియే కాని నానాత్వము లే దనబడుచున్నది.]

* ‘సోఽకామయతి’ ఇత్యాదిశ్రుతులు నానాత్వమును విధించుచున్నవి. ‘మృత్యోస్సమృత్యుమ్’ ఇత్యాదిశ్రుతులు నానాత్వము లేదనుచున్నవి. ఈ విరోధమునకు : మాధానపెట్టి? అనినపుడు ‘సోఽకామయతి’ ఇత్యాది శ్రుతులు బ్రహ్మమునకు స్వసం

* 'యత్ర త్వస్య సర్వమాత్మై వాభూత్' (బృ. ౪-౪-౧౪)

ఇత్యాది నిషేధవాక్యముల యారంభమునందుఁ గల 'సర్వం తం పరా దాద్యో న్య త్రాత్మన స్సర్వం వేద' (బృ-౪-౪-౬)

'తస్యహవా ఏతస్య మహతో భూతస్య నిశ్వసిత మేత దృగ్వే దః' (సుబా ౨-౪౦.)

ఇత్యాదులచే స్థాపింపఁబడినది. ఇట్లు చిదచిదీశ్వరుల స్వరూప భేదమును స్వభావభేదమును జెప్పఁశ్రుతులకును కార్యకారణ భావమును కార్యకారణములకు అనన్యత్వమును జెప్పఁశ్రుతులకును నెల్ల విరోధము లేదని (చిదచిత్తులకును బరమాత్మునకును సర్వదా శరీరాత్మ భావమును శరీరభూతములైన యారెంటికి కారణదశయిందునామరూప విభాగమున కర్తృముగాని నూత్నదశ గలుగుటయును కార్యదశయందు అందుల కర్తృమగు స్థూలదశ గలుగుటయును జెప్పఁ) శ్రుతులచేతనే తెలియుచున్నవి. కనుక బ్రహ్మజ్ఞానవాదము బౌద్ధాధిక బ్రహ్మభేద వాదము అపన్యాయమూలమగు తక్కిన వాదములును సకలశ్రుతి విరుద్ధములగుటచే వాని కిం దేవిధమునను అవకాశము కనుపట్టదు. కాన వానినిగుఱించి వి స్మరించి చెప్పనక్కఱలేదు

కల్పముచే నానా నామరూపములఁ బొందుటవలనైన నానాత్వమును విధించుచున్న వనియు 'మృణోక్తిః' ఇత్యాదులు బ్రహ్మత్మికములుగాని వస్తువుల నానాత్వమును నిషేధించుచున్నవనియు విషయభేదమువలన వానికి విరోధము కలుగదనియు తెలియునది. మొదటితెగ బ్రహ్మము పెక్కురూపములై నాడనియు రెండవతెగ బ్రహ్మత్మికముగానిది పెక్కు (అనఁగా ఒక్కటియు) లేదనియు తెలుపుచున్నదని భావము. కనుక 'నేహనానా' ఇత్యాదులందలి నానాత్వనిషేధము బ్రహ్మత్మికములుగాని వాని నానాత్వముయొక్క నిషేధమేకాని సరపక్షాలు చెప్పనట్లు 'బహుస్యామ్' ఇత్యాదులందలి బ్రహ్మముయొక్క నానాప్రకారత్వము నిషేధించుట గాదని భావము.

* నిషేధవాక్యములందున్న 'యత్రత్వస్య' శ్రుతి బ్రహ్మనానాప్రకారత్వమును నిషేధించుచున్నదని పరపక్షాలు చెప్పెదరుగాని ఆవాక్యమునందే మొదలగున్న 'సర్వం తం' ఇత్యాదులు అబ్రహ్మత్మిక నానాత్వమునే నిషేధించుచున్నవిగాని బ్రహ్మ నానా

శ్లో॥ తత్క్షేత్రం *యచ్చ యాదృక్చ యద్వికారి యతశ్చ యత్ |

సచ యో యత్ప్రభావశ్చ త త్ప్రమాసేన మే శ్రుణు || 4

టీ. తత్క్షేత్రం = ఆక్షేత్రము, యచ్చ = ఎదియో-ఏద్రవ్య మైనదియో, యాదృక్చ = ఎటువంటిదో-వేనికి ఆశ్రయమైనదో, యద్వికారి = ఏని వికారములుగాఁ గలదియో-దాని వికారము లెవ్వియో, యత శ్చ = ఎందువలననో-ఎందుకొకటి కలిగినదో-ఏప్రయోజనము కొకటి కది పుట్టినదో, యత్ = ఎదియో-ఏస్వరూపమైనదో, సచ = వాఁడును - క్షేత్రజ్ఞుఁడును, యః = ఏస్వరూపముగలవాఁడో, యత్ ప్రభావః = ఏని ప్రభావములుగాఁ గలవాఁడో - ఉత్కృష్టములై యాశ్చర్యకరములగు వానిస్వభావనిశేషము లెవ్వియో, తత్ = దానిని-దాని సంతయును, సమాసేన = సంక్షేపముగా, మే = నావలన, శ్రుణు = (హెచ్చరికతో) వినుము.

తా. ఆ క్షేత్రము ఏద్రవ్యమైనదో, వేనికి ఆశ్రయమైనదో, దాని వికారము లెవ్వియో, ఏ ప్రయోజనము కొకటి అది కలిగినదో, ఏస్వరూపమైనదో, ఆక్షేత్రజ్ఞుఁడును ఏస్వరూపముగలవాఁడో, వాని ప్రభావము లెవ్వియో, దానిసంతయు సంక్షేపముగా నావలన సావధానముగా వినుము.

ప్రకారత్వమును నిషేధింపవు. కనుక నడుమనున్న 'యత్రత్వస్య' శ్రుతియు అబ్రహ్మ త్విక నానాత్వమునో నిషేధింపవలయును. బ్రహ్మ నానాప్రకారత్వమును నిషేధించిన యెడల ఉపక్రమమున కది విగ్రహమునగు నని భావము.

* ఇందు మొదటియచ్చుము ద్రవ్యపరమైనది- అనగా జడాజడ ద్రవ్యవిశేష మాలలో ఏద్రవ్యమైనది యనాల. కడపటి యచ్చుము స్వరూపపరము - అనగా సంఘాతిమైయో- అది జడద్రవ్యమని తెలిసినపిదప ఆ జడద్రవ్యములలో నేది ఏయే జడద్రవ్యముల సంఘాతిముచేతైనది యనుట.

శ్లో॥ *ఋషిభి ర్బహుధా గీతం చంద్రిభి ర్వివిధైః పృథక్!

బ్రహ్మసూత్రపదై శ్చైవ హేతుమద్భి ర్వినిశ్చితైః॥ 5

టీ. ఋషిభిః = పరాశరాదిఋషులచేత, బహుధా = బహు ప్రకారములుగాను-సంతేవవిస్తరాదిరూపములుగా ననుట, వివిధైః = వేఱు వేఱువిధములు గల-వేఱువేఱు ప్రతిపాదించుప్రకారములుగల - వేఱువేఱు ప్రకారముల ప్రతిపాదించునట్టి యనుట, చంద్రిభిః = వేదములచేతను, హేతుమద్భిః = హేతువులతోఁ గూడినవియు, వినిశ్చితైః = తెస్సగా విశ్చయింపబడినవియు- సిద్ధాంతనిర్ణయమువఱకు పర్యవసించునవియు-ఐన, బ్రహ్మసూత్రపదైః = బ్రహ్మమును ప్రతిపాదించు సూత్రము లనెడిపదములచేతను - శారీరకసూత్రములచేత ననుట, పృథక్ = వేఱువేఱుగా - దేహాత్మక స్వరూపములు పరస్పరవిలక్షణము లై నవిగా ననుట, గీతం = వర్ణింపఁబడినది.

తా. ఈత్రేత్రత్రేత్రజ్ఞుల యాథాత్మ్యము పరాశరాది మహర్షులచేత * 'అహం త్వంచ తథాన్యేచ భూతై రుహ్యమపార్థివ! గుణప్రవాహపతితో భూతవర్గోపి యాత్యయమ్॥ కర్మవశ్యా గుణాహ్యేతే సత్త్వాద్యాః పృథివీతే! అవిద్యాసంశ్చితం కర్మ తచ్చాశేషేషు జన్తుషు! ఆత్మా శుద్ధోక్షరశ్శాస్త్రో నిర్గుణః ప్రకృతేః పరః' (వి. పు. ౨-౧౩-౬౯-౭౧) అనియు; అట్లే *షిష్టైః పృథగ్వ్రతః పుంసః శిరఃపాణ్ధ్యా

* 'అహం...పరః' నేనును నీవును, అట్లే లెక్కినవారును, రాజా! (దేహకారముగాఁ బరిణమించిన) భూతములచే మోయఁబడెదము. ఈ జంతువర్గము గుణప్రవాహమునందుఁ బడిపోవుచున్నది. (గుణమూలమున గమనాదివ్యాపారములను జేయుచున్నదనుట). రాజా! ఈ సత్త్వాదిగుణములు కర్మాధీనములైనవి. కర్మ అవిద్యచేఁ గూర్పఁబడుచున్నది అది సకలజంతువులందును గలదు. ఆత్మ శుద్ధుఁడు, నాశంహితుఁడు, శాంతుఁడు, గుణరహితుఁడు, ప్రకృతికంటె వేఱైనవాఁడు.

♦ 'షిష్టైః...రోమ్యహమ్' రాజా! శిరఃపాణ్ధ్యాదిలక్షణములతోఁగూడిన శరీరము పురుషునికంటె వేఱైన దగుటచే 'నేను' అనెడి యీపేరును నే నెచటఁ గావించును?

దిలక్షణః! తతోఽహమితి కృత్యైతాం సంజ్ఞాం రాజన్కరోమ్యహమ్' (వి. పు. ౨-౧౩-౮౯) అట్లే * 'కిం త్వ మేతచ్ఛిరః కిన్తు ఉరస్తవ తథోదరమ్! కిము పాదాదికం త్వం వై తనై తత్కిం మహిషతే! సమస్తావయవేభ్య స్త్వంపుభగ్నూప వ్యవస్థితః! కోఽహమి త్యేవనిపుణో భూత్వా చిన్తయ పార్థివ' (వి. పు. ౨-౧౩-౧౦౨; ౧౦౩) అనియు బహుప్రకారముల వేటువేటు వర్ణింపఁబడియున్నది. ఇట్లే దేహాత్మలు వేటువేటు వాసుదేవాత్మకము లగుటను * 'ఇన్ద్రియాణి మనో బుద్ధి స్సత్త్వం తేజోబలంధృతిః! వాసుదేవాత్మ కాన్యాహుః క్షేత్రంక్షేత్రజ్ఞ మేవచ' (మహాభారత-అనుశాసనహస్తనామాధ్యాయ. ౧౮౯-౧౧౩; భృహన్నారదీయేచ. ౩౬-౧౭) అని చెప్పియున్నారు. వివిధములగు ఋగ్యజుస్సామాధర్వ వేదములును ఆ దేహాత్మలయొక్క స్వరూపములను వేటువేటు ప్రకారముఁ బ్రతిపాదించుచున్నవి. 'తస్మాద్వా ఏతస్మా దాత్మిన ఆకాశ స్సంభూతః-ఆకాశాద్వాయుః-వాయోరగ్నిః-అగ్నే రాపః-అద్యుఃపుథివీ-పుథివ్యా ఓషధయః-ఓషధీభ్యోఽన్నమ్-

♦ 'కింత్య...చిన్తయ పార్థివ' రాజా! నీవు ఈశిరస్సా, లేక కడుపా, నీ వీపాదములు మొదలైనవియా? ఇవియెల్ల నీవియా' రాజా, అన్ని ఆవయములకంటెను నీవు వేటై నెలకొనియున్నాడవు. రాజా! 'నే నెవఁడు' అని 'నేర్పుతోఁ జింతింపుము' అనియుఁ జెప్పఁబడియున్నది. ఈశోకములందెల్ల 'ఇదం శరీరమ్' అను శ్లోకార్థము చెప్పఁబడినదని తెలియునది.

* 'ఇన్ద్రియాణి ..క్షేత్రజ్ఞ మేవచ॥' ఈ శ్లోకమునందు 'క్షేత్రజ్ఞంచాపి మాం బుద్ధి' అను శ్లోకార్థము చెప్పఁబడినది. మరియు- 'తావేతౌ సత్త్వక్షేత్రజ్ఞౌ, ఇత్యాది శ్రుతులందు క్షేత్రజ్ఞశబ్దము పరమాత్మవాచకమై యుండఁగా, అది జీవవాచక మెట్లుగ నని సందేహము రాఁగా క్షేత్రజ్ఞ శబ్దమును జీవపరముగాఁ జెప్ప నీశ్లోకమువలన అది నివర్తింపఁబడినదని గ్రాహ్యము. 'ఇది నాతల' 'ఇది నాచేయి' అని యవయములచేఁ గాని 'ఇది నావేహము' అని మొత్తముచేఁగాని క్షేత్రమైన శరీరము నెఱుంగుటచే పురుషుఁడు క్షేత్రజ్ఞుఁడనఁబడుచున్నాడనియు 'ఈశరీర మిక్రూరంభమునకై యీ కర్మ ఫలభోగమునకై' అని యత్యాది క్షేత్రవిషయములను ఎఱుంగుటచే, పరమాత్మ క్షేత్రజ్ఞుఁడనఁబడుచున్నాడనియు భేదము గ్రహించునది.

అన్నాత్పురుషః- సవావీషపురుషోఽన్నరసమయః' (తై. ఆన. ౧-౨)
 అని శరీరస్వరూపమును జెప్పి పిదప ప్రాణమయము పిదప మనోమ
 యమును జెప్పి, 'తస్మాద్వా ఏతస్మా స్సనోమయాత్-అన్యోఽన్తర
 ఆత్మా విజ్ఞానమయః' (తై. ఆన. ౧-౨) అని క్షేత్రజ్ఞ స్వరూపమును
 జెప్పి 'తస్మాద్వా ఏతస్మా ద్విజ్ఞానమయాత్-అన్యోఽన్తర ఆత్మా
 స్తద్వమయః' (తై. ఆన. ౧-౨) అని క్షేత్రజ్ఞవికేగూడ అంతరాత్మ
 భూతుడై ఆనందమయుడై యున్న పరమాత్మ చెప్పబడినాడు.
 ఇట్లే ఋక్సామాధర్వణ్యములం దచ్చటచ్చట క్షేత్రక్షేత్రజ్ఞులు వేరు
 వేరుగలయు, ఆ రెండును బ్రహ్మాత్మకములగుటయు మిక్కిలి స్పష్ట
 ముగా వర్ణింపబడియున్నవి. *బ్రహ్మప్రతిపాదకములగు శారీరక
 సూత్రముచేతను హేతువులతోనిశ్చయమేర్పడునట్లు 'సవియదశ్రుతేః
 అని యారంభించి క్షేత్రప్రకార నిర్ణయము చెప్పబడినది; 'నాత్మా'
 శ్రుతేర్నిత్యత్వాచ్చతాభ్యః' అని యారంభించి (♦జ్ఞోఽతవీవ' ఇత్యా
 దులచే) క్షేత్రజ్ఞయాథాత్మ్య నిర్ణయము చెప్పబడియున్నది; అందు

* ఇందు 'అస్తితు' మొదలయిన యాటునూత్రములును 'ఏతేన మాతరిశ్వా
 వ్యాఖ్యాతః- తేజోత సప్రాహ్మహ-ఆపః-పుణివీ' అను నాలుగునూత్రములును గ్రాహ్య
 ములు, 'వియత్' అని యాకాశాదుల యుత్పత్తిని జెప్పటచే వానియొక్క సంఘా
 తమేయైన క్షేత్రముయొక్క యాథాత్మ్యము చెప్పబడినట్లే యని భావము.

♦ 'జ్ఞోఽతవీవ' ఇత్యాదులనఁగా 'జ్ఞోఽతవీవ' ('ఉత్కృన్తినిగత్యాగశీనామ్'
 'స్వాత్మనాచోత్తరయోః' 'నాణు రతప్రోతురితిచే న్నేతరాధికారాత్' 'స్వశబ్దోన్మా
 నాభ్యాంచ' 'అవిరోధ శ్చన్దనవత్' 'అవస్థితై శేష్యాదితిచేన్నా భ్యుపగమద్భుదిహ'
 'గుణాద్వాలోకవత్' 'వ్యతిరేకోగన్ధవ త్తథాచదర్శయతి' 'పుధనుపదేశాత్' 'తద్గణ
 సారత్వాత్తు తద్వ్యుపదేశఃప్రాజ్ఞవత్' 'యావదాత్మభావిత్యాచ్చ నదోష స్తద్భూవాత్'
 'పుంస్తాదివ త్వస్య సతోఽభివ్యక్తియోగాత్' 'నిత్యోపలబ్ధ్యనుపలబ్ధి ప్రసజ్ఞోఽ
 న్యతరనియమో వాన్యథా' 'కర్తా కాస్తాగ్ధవత్త్వాత్' 'ఉపాదానాద్విహోపదేశాచ్చ'
 'వ్యుపదేశాచ్చ క్రియాయాం నచేన్నిదైశవిపర్యయః' 'ఉపలబ్ధివ దనియమః' 'శక్తివిప
 ర్యయాత్' 'సమాధ్యభావాచ్చ' 'యథాచ తత్ తోభయథా' 'పరాస్తు తచ్చుదేశే' అను
 వటకుఁ గల సూత్రజాతము తెలియునది.

‘పూర్తు తచ్చుతే’ అని భగవంతునిచే ప్రవర్తింపజేయబడునది (అనగా నియామ్యమైనది) యగుటచే భగవంతునికది (అనగా క్షేత్రజ్ఞవస్తువు) శరీరమై భగవంతుడే యాత్మగాఁ గలిగియుండుట చెప్పబడినది. (నియామ్యమైయుండుట శరీరలక్షణముగదా.) ఇట్లు బహువిధముల వర్ణితమైయుండు క్షేత్రక్షేత్రజ్ఞ యాథాత్మ్యమును నేను నీకు (సులువుగా తెలియుటకొఱకు) సంక్షేపముగాను స్పష్టముగాను జెప్పచున్నాను వినుము అని యర్థము.

శ్లో॥ మహాభూతా న్యహజ్కారో బుద్ధి రవ్యక్త మేవచ |

ఇన్ద్రియాణి దశైకంచ పఞ్చ చేన్ద్రియగోచరాః |

6

ఇచ్ఛాద్వేష స్సఖం దుఃఖం సజ్ఘాత శ్చేతనాధృతిః |

ఏతత్ క్షేత్రం సమాసేన సవికార ముదాహృతమ్ ||

7

టీ. మహాభూతాని = పృథివ్యప్తేజో వాయ్వాకాశము లనెడి పంచభూతములును, అహజ్కారః = భూతాది యగు అహంకారతత్త్వమును, బుద్ధిః = మహత్తత్త్వమును, అవ్యక్తమేవచ = మూలప్రకృతియును. ఇన్ద్రియాణి = ఇంద్రియములు, దశ = పదియును (త్వక్చక్షుశ్రోత్ర) జిహ్వనాసికము లనెడిఞ్చానేంద్రియము లైదును, వాక్పాణిపాదపాయూపస్థలములనె డికరేంద్రియము లైదును, ఏకంచ = ఒక్కటియగు మనస్సును, ఇన్ద్రియగోచరాః = ఇంద్రియములచేఁ దెలియఁబడువిషయములు, పఞ్చ = (శబ్దస్పర్శరూపరస గంధము లనెడి) అయిదును, ఇచ్ఛా = కోరికయు, ద్వేషః = ద్వేషమును, సుఖం = సుఖమును, దుఃఖం = దుఃఖమును, చేతనాధృతిః - చేతన = జీవాత్మలకు, ఆధృతిః = సుఖదుఃఖోపభోగములకు ఆధారమైన, సజ్ఘాతః = పంచభూతసంయోగమును, క్షేత్రం = క్షేత్ర మనఁబడును, ఏతత్ = ఈక్షేత్రము, సవికారం = కార్యములతోఁగూడ, సమాసేన = సంక్షేపముగా, ఉదాహృతం = చెప్పబడినది.

తా. (*మహాభూతా న్యహజ్కారో బుద్ధిరవ్యక్తమేవచ అను నవి, తేత్రారంభకద్రవ్యములు) పృథివ్యప్తేజోవాయ్వాకాశము లను మహాభూతములు; అహంకారమగు భూతాది; బుద్ధియగు మహత్తు; అవ్యక్తమగు ప్రకృతి; ('ఇన్ద్రియాణిదశైకంచ పఞ్చచ్ఛేన్ద్రియగోచరాః' అనునవి తేత్రము నాశ్రయించియున్న తత్త్వములు.) శ్రోత్రత్వ కృత్సు ర్జిహ్వోఘ్రాణము లయిదు జ్ఞానేంద్రియములును, వాక్పాణి పాద పాయూపస్థము లయిదు కర్మేంద్రియములనుగూడి పది; మనస్సు ఒకటి; ఇంద్రియార్థములు శబ్దస్పర్శరూపరసగంధము లయిదు; ఇచ్ఛ ద్వేషము సుఖము దుఃఖము [ఇవి తేత్రకార్యములుగాన తేత్రవికార ములుగా చెప్పబడుచున్నవి. ఇచ్ఛాద్వేషసుఖదుఃఖములు ఆత్మ ధర్మము లయ్యును అవి ఆత్మకు తేత్రసంబంధముచే కలిగినవి కాన తేత్రకార్యములగుటచే తేత్రవికారములుగా చెప్పబడుచున్నవి. అవి పురుషధర్మములగుట 'పురుష స్సుఖదుఃఖానాం భోక్తృత్వే హేతురుచ్యతే' (గీత. ౧౩-౨౦) అని మీఁడఁజెప్పబడెడిని.] అనెడి యిది యెల్ల, సుఖదుఃఖముల ననుభవించుచు భోగాపవర్గములను సాధింపఁ దివురుచుండుచేతనున కాధారముగాఁ బుట్టిన భూతసంఘాత మగును. అనఁగా ప్రకృతి మొదలుకొని పృథివివఱకుఁగల ద్రవ్యములచే నార బ్ధమై, యింద్రియములకు ఆశ్రయభూతమై, ఇచ్ఛాద్వేష సుఖదుఃఖ ములను వికారములుగలిగి, భూతసంఘాతరూపమై, * చేతనుఁడు సుఖ

'చేతనాధృతిః' అనుటచే భోగాపవర్గములను సాధించుట చేతనునికి సుఖదుఃఖోపభోగముల కాధారమై యుండుట యను ప్రయోజనము తెలియుచున్నది. 'సక్షాతః' అనుటచే భూతసంఘాతరూపమై యుండుదాని స్వరూపముఁ దెలియుచున్నది. కనుక, 'యచ్ఛయాదృశ్చ' అనెడియొడు ప్రశ్నలకును ఇందు ఉత్తరము లైదు ఇయ్యబడె నని తెలియునది.

* ఇచ్ఛాద్వేషములును సుఖదుఃఖములును ఆత్మధర్మములు (అనఁగా ఆత్మకు ధర్మభూతమైన జ్ఞానముయొక్క వికారములు) అగునుగాని తేత్రవికారములు కావు.

దుఃఖముల ననుభవించుటకు ఆధారమగుట ప్రయోజనముగాఁ గలిగి యుండునది క్షేత్ర మనఁబడునని యర్థము. ఆక్షేత్రము సంక్షేపముగా దాని కార్యములతో నుదాహరింపఁబడినది.

అవ. ఇక క్షేత్రకార్యములైన గుణములలో ఆత్మజ్ఞానమునకు సాధనములుగాఁ గైకొనఁదగిన గుణములు చెప్పఁబడుచున్నవి.

శ్లో॥ అమానిత్వ మదమ్భిత్వ మహింసా జ్ఞాన్తి రార్జవమ్ |

ఆచార్యోపాసనం శౌచం స్థైర్య మాత్మవినిగ్రహః ||

8

టీ. అమానిత్వమ్ = (విద్యాభిజనధనాది సంపత్తివలన ఉత్కృష్టములైనవారిని తిరస్కరించుట యనెడి) గర్వము లేకుండుట. అదమ్భిత్వమ్ = దంభము (ధార్మికుఁడను కీర్తికొఱకే ధర్మముల ననుష్ఠించుట) లేకుండుట, అహింసా = మనోవాక్కాయములచేత పరులను వీడింపకుండుట, జ్ఞాన్తిః = (పరులచే వీడింపఁబడినను) మనస్సు కలఁగకుండుట, ఆర్జవమ్ = పరులయెడల మనోవాక్కాయ ప్రవృత్తులన్నియు ఒకటి

ఇవి క్షేత్రముగా పరిణమించుటలేదు. కనుక వీనిని క్షేత్రమునకు వికారము అనుట యెట్లు? అని యడిగినచో, ఇవి యాత్మకు స్వభావసిద్ధముగా కలుగక క్షేత్రసంబంధము చేతనే కలుగుటచే క్షేత్రముయొక్క కార్యములగుచున్నవి. కనుక క్షేత్రవికారము అనఁబడెను. 'కామ స్సంకల్పః' ఇత్యాదులచే అవి మనోవికారములని తెలియుచుండఁగా ఆత్మధర్మములు (అనఁగా ధర్మభూతజ్ఞానవికారములు) అగుట యెట్లు? అనినచో, ధర్మభూతజ్ఞానము వానిని కలిగింపకపోయినను అవి కలుగుటకు ఆశ్రయమైయుండుటచే అవి దానిధర్మము లగుచున్నవి. ఎట్లన, మీఁద కార్యకారణ కర్తృత్వే హేతుః ప్రకృతి రుచ్యతే అనుచో అచేతనమైన ప్రకృతి తనంత క్రియలను గలిగింపకపోయినను అవి కలుగుటకు తాను ఆశ్రయమై యుండుటచేత వానికి అది హేతువుగా (అనఁగా దానికి అవి ధర్మములుగాఁ) జెప్పఁబడినవి. అట్లే యిచ్చలును గ్రాహ్యము. ఇట్లు ఇచ్ఛాద్వేషాదులు పురుషధర్మము లగుట, 'పురుషస్సుఖదుఃఖానాం భోక్తృత్వే హేతు రుచ్యతే' అని మీఁద చెప్పఁబడెడిని.

కొకటి భేదపడక ఏకరూపముగా నుండుట, ఆచార్యోపాసనమ్ = (ఆత్మజ్ఞానమును కలిగించు) ఆచార్యుని ఉపాసించుట - అనగా అతని విషయమున ప్రణిపాతపరిప్రశ్న సేవాదులు సేయుటయం దాసక్తుడై యుండుట. శౌచమ్ = ఆత్మజ్ఞానమునకును తత్సాధనములకును యోగ్యములై మనోవాక్కాయము లుండుట - ఇట్టియోగ్యత శాస్త్ర సిద్ధ మైనదియై యుండఁదగును, సెర్యమ్ = ఆధ్యాత్మశాస్త్రప్రోక్షము లైన విషయములందు చలించకుండుట, ఆత్మవినిగ్రహమ్ = మనో నిగ్రహమును - ఆత్మతప్పఁ దక్కిన విషయములనుండి మనస్సును మరల్పుటయు.

తా. ఉత్కృష్టులైనవారిని తిరస్కరింపకుండుట, ధార్మికుఁ డనుకీర్తిగోరి ధర్మ మనుష్ఠించు దంభము లేకుండుట, త్రికరణముల చేతను పరులను పీడింపకుండుట, పరులు తన్ను పీడించుచున్నను వారినిగూర్చి తాను కలఁత నొందకుండుట, పరులయెడల మనో వాక్కాయ ప్రవృత్తులు మూఁడు నొక్కవిధముగా నుండుట, ఆత్మ జ్ఞానప్రదుడైన యాచార్యునికి ప్రణిపాత పరిప్రశ్న సేవాదులు తప్పక సేయుచుండుట, ఆత్మజ్ఞాన తత్సాధనములకు అర్హములైనవిగా తన మనోవాక్కాయములను శాస్త్రమూలమున సంస్కరించుకొనుట, ఆధ్యాత్మశాస్త్రప్రోక్ష విషయములందు చలించకుండుట, ఆత్మస్వరూ ముతప్పు దక్కినవానినుండి మనస్సును మరల్పుటయు.

శ్లో॥ ఇన్ద్రియాఢ్ధేషు వైరాగ్య మనహఙ్కార ఏవచ॥

జన్మమృత్యుజరావ్యాధి దుఃఖదోషానుదర్శనమ్॥

9

టీ ఇన్ద్రియాఢ్ధేషు = ఇన్ద్రియార్థములందు - చక్షురాదీన్ద్రియ ములకు విషయములగు రూపాదులందు, వైరాగ్యమ్ - విరక్తియు -

అనఁగా * ఆత్మేతరములైనవియెల్ల దోషముక్తములైనవిగా అను
సంధించుటచే వానియందు వెగటుకలిగియుండుట, అనహజ్కార
ఏవచ = అహంకారము (ఆత్మకాని దేహమునందు ఆత్మయను అభి
మానము) లేమియు, [ఇది ప్రదర్శనార్థముగనుక దీనిచే మమకారము
లేమియు (అనఁగా తనవికాని వానియందు తనవి యను నభిమానము
లేమియు) గ్రాహ్యము.] జన్మ...దర్శనమ్ = (శరీరముతోఁ గూడి
యుండునప్పుడు) జననము మరణము ముసలితనము వ్యాధి దుఃఖము
అనెడి దోషములను త్రోసిపుచ్చరానివిగా అనుసంధించుటయు.

శ్లో॥ † అనక్తి రనభిష్వజ్ఞః పుత్రదారగృహాదిషు|

నిత్యంచ సమచిత్తత్వ మిష్టానిష్టోపపత్తిషు॥

10

టీ. అనక్తిః = ఆత్మేతరపు తక్కిన పరిగ్రహములందు (అనగా
పరిగ్రహింపఁబడువానియందు) సంగము లేకుండుట, పుత్రదార గృహ
దిషు = కొడుకు భార్యయిల్లు మొదలైనవానియందు, అనభిష్వజ్ఞః =
రక్తి లేకుండుట - అనఁగా శాస్త్రీయకర్మములకు వారు ఉపకరణము
లగు సంతమాత్రమునకు వారిని పరిగ్రహించి దాని కెక్కువగా పరి
గ్రహింపకుండుటయు నని భావము. ఇష్టానిష్టోపపత్తిషు = (గుంకల్ప

* ఆత్మేతరపు తక్కినవానియందు విరక్తియు, దేహాత్మాభిమానమును మమకార
మును లేకుండుటయు, శరీరముతోఁ గూడియున్నప్పుడు జననమరణాదులు అపర్వసీయము
లని యనుసంధించుటయు నని భావము. ఈశ్లోకమందును ౧౦-౧౧ ౧౨ వ శ్లోకము
లందును భాష్యార్థము టీకయందే కూర్పఁబడియున్నది.

† ‘ఇద్రియాధేషు మైరాగ్యమ్’ అనుచో సాంస్పర్శికములగు శబ్దాది విషయము
బందలి విరక్తి చెప్పబడినది. ఇందు ‘అనక్తి’ అనుచో ఆభిమానిక విషయముబందలి
విరక్తి చెప్పబడినది గాన రెంటికిని పునరుక్తి లేదు. సాంస్పర్శికములనఁగా విషయేం
ద్రియముల స్పర్శముచేఁగలుగునవి. ఆభిమానికము అనఁగా తలంపుచేఁ (అనఁగా మన
స్సుచేఁ) గలుగునవి. ఆభిమానికములైన సర్వధర్మములను పరిత్యజించినయెడల ఆశ్రమ

మునఁబుట్టు) ఇష్టానిష్టములు గంభవించుటయందు, నిత్యం = ఎప్పుడు, సమచిత్తత్వంచ = హర్షోద్వేగములు లేక మనస్సు నేకరీతిగా నుంచు కొనుటయు.

శ్లో॥ మయి చానన్యయోగేన భక్తి రవ్యభిచారిణీ

వివిక్తదేశసేవిత్వ మరతి ర్జనసంసది॥

11

టీ. మయి = సర్వేశ్వరుఁడనగు నాయందు, అనన్యయోగేన = ఏ కాంత్యయోగముచే - ప్రయోజనాంతరసంబంధము లేకుండుటచే, అవ్యభిచారిణీ = స్థిరమైన, భక్తిః = భక్తియును, వివిక్తదేశ సేవిత్వమ్ = జనులులేని ప్రదేశమును సేవించుటయు - పవిత్రదేశమునందు వసించుట యనుట, జనసంసది = జనసమూహమునందు - అసాత్త్విక జనులు వసించుచోట, అరతిః = ప్రీతి లేకుండుటయు.

తా. సర్వేశ్వరుఁ డగునాయందు ఏకాంత్యముతోఁగూడిన స్థిరభక్తియు, జనులులేని ప్రదేశమునందు వసించుటయు, జనులు వసించుచోట ప్రీతి లేకుండుటయు.

శ్లో॥ అభ్యాత్మజ్ఞాననిత్యత్వం తత్త్వజ్ఞానార్థచింతనమ్॥

ఏతద్ జ్ఞాన మితి ప్రోక్త మజ్ఞానం య దతోఽన్యథా॥ 12

టీ. అభ్యాత్మజ్ఞాననిత్యత్వం = ఆత్మవిషయమైన జ్ఞానమునందు

ధర్మములు జరుగుట కష్టముగనుక ఆశ్రమధర్మముల కుపయుక్తములగు పుత్రాదులను బొత్తిగా పరిత్యజింపరాదు. వారియందు అభివ్యంగమునుమాత్రము పరిత్యజింపవలయు నని భావము. ఆశ్రమధర్మముల కుపయుక్త మగునంతవఱకే కాని దాని కధికముగా పరిగ్రహింప రాదని యాశయము.

†స్పృహమువలనఁ బుట్టు ఇష్టానిష్టములకు హర్షోద్వేగములు పడకుండుట సాధ్యము కాదు, కనుకనే సంకల్పమునఁ బుట్టు అని కూర్పబడినది.

ఎడ తెగనినిష్ఠ కలిగియుండుటయు, తత్త్వజ్ఞానార్థచిన్తనం = ఆత్మ
యాథాత్మ్యజ్ఞానము ప్రయోజనముగాగల చింతనమును- అట్టి చింత
నమునం దాసక్తియునుట, ఏతత్ = ఇదయే, జ్ఞానం ఇతి = (జ్ఞాయతే
అనేన ఆత్మా ఇతిజ్ఞానమ్) జ్ఞానమని - ఆత్మజ్ఞానసాధనమని యర్థము,
ప్రోక్తం = చెప్పబడినది. అతః = దీనికంటె, అన్యథా = వ్యతిరిక్త
ముగా, యత్ = ఏదియో, (తత్ = అది), అజ్ఞానమ్ = అజ్ఞానము-ఆత్మ
జ్ఞానమునకు విరోధమైనది. క్షేత్రసంబంధి యగుపురుషునకు క్షేత్ర
కార్యములైన గుణములలో నింతవఱకుఁ జెప్పబడిన అమానిత్వాదిక
మగు గుణసమూహమే ఆత్మజ్ఞానమునకు నుపయోగించునది. దీని
కంటె వ్యతిరిక్తములైన క్షేత్రకార్యములన్నియు ఆత్మజ్ఞానమునకు
విరోధమైనవి తాత్పర్యము.

అవ. 'ఏతద్వోపేత్తి' అని వేదితలక్షణముతోఁ జెప్పబడిన
క్షేత్రజ్ఞుని స్వరూపమును విశోధించుచున్నారు.

శ్లో॥ జ్ఞేయంయత్తత్ప్రవక్ష్యామి యద్జ్ఞాత్వాఽమృతమశ్ను తే॥

అనాది మత్పరం బ్రహ్మ న స త్తన్నాసదుచ్యతే॥ 13

టీ. యత్ = ఏజీవాత్మస్వరూపము, జ్ఞేయం = అమానిత్వాదులచే
తెలియఁదగినదో-ప్రాపింపఁదగినదో యనుట, తత్ = దానిని, ప్రవ
క్ష్యామి = చెప్పెదను, యత్ = దేనిని, జ్ఞాత్వా = తెలిసికొని, అమృతం
= జన్మజరామరణాదులైన ప్రాకృతధర్మములులేని యాత్మస్వరూప
మును, అశ్నుతే = పొందుచున్నాఁడో, తత్ = అది, అనాది = ఆది
లేనిది-ఉత్పత్తలేనిదనుట, మత్పరం = నన్నే ముఖ్యునిగా - (అనఁగా
శేషిగా) గలది-నాకు శేషభూతమైనదనుట, బ్రహ్మ = బృహత్త్వ
గుణముతోఁ గూడినది-పెరుగుటకలదియనుట, తత్ = అది, సత్ =
సత్తు అనియు, అసత్ = అసత్తు అనియు, న ఉచ్యతే = చెప్పబడదు.

తా అమానిత్వము మొదలగుసాధనములచేత పొందుదగిన జీవాత్మస్వరూపమును జెప్పెదను. దాని నెఱింగి, ప్రకృతిధర్మము అగు జన్మజరామరణదులు లేనట్టి శుద్ధాత్మ స్వరూపమును బొందుదువు. ఈప్రత్యగాత్మకు *ఉత్పత్తిలేదు; కావుననే నాశమును గలుగదు. ఇందులకు 'సజాయతే మ్రియతేవా విపశ్చిత్' (కఠ. ౧-౨౧౦౮) అని శ్రుతియు. అది మత్పరము. అనఁగా దానికి నేను వరుడను (శేషేః). (అది నాకు శేషభూతమగుట) 'ఇత స్త్వన్యాం ప్రకృతిం విద్ధి మేపరామ్! జీవభూతామ్' అనికదా చెప్పబడినది. భగవంతునికిశరీరమగుటచే ఆత్మస్వరూపము భగచ్ఛేషతైకరసముగదా. అట్లే "య ఆత్మనిత్విష్ట న్నాత్మనోఽస్తరో యమాత్మానవేద యస్యాత్మా శరీరం య ఆత్మాన మస్తరో యమయతి" (బృ. ౫-౭-౨౨) అనియు, అట్లే 'సకారణం కరణాధిపాధిరో సచాస్య కల్పిజ్జనితా స చాధిపః' (శే ౬-౧౯) 'ప్రధానక్షేత్రజ్ఞపతిః గుణేశః' (శ్వే ౬-౧౬) అనియు నిత్యాదిశ్రుతులు. అది *బ్రహ్మము-బృహత్త్వగుణముతోఁ గూడినది-అనఁగా శరీరాదులకంటె వేఱువస్తువై తనంతట శరీరాదులచే

* 'అనాది' యని దాని కుత్పత్తిలేమిని జెప్పటవలన అంతమును లేనిదని గ్రాహ్యము. ఇట్లే శ్రుతియు 'సజాయతే' అనుచున్నది. 'ఇత...భూతామ్' అను నీ వాక్యము పూర్వము ఆత్మస్వరూపమును భగవచ్ఛేషతైకరస మనియుఁ దెలుపుచున్నది. కనుక 'మత్పరమ్' అనుటకు నన్నేముఖ్యునిఁగాఁగలది-అనఁగా అది నాకే ముఖ్యముగా శేషమైనదని యర్థము- నేనే దానికి శేషిని అనుట. అది భగవచ్ఛరీరమగుట 'య ఆత్మని...యమయతి' అనియు; అది భగవచ్ఛేష మగుట 'సకారణం...గుణేశః' అనియు ఇత్యాదిశ్రుతులు చెప్పుచున్నవి.

* బ్రహ్మ అనఁగా బృహత్త్వగుణముతోఁ గూడినది-వృద్ధి నొందునది యనుట. అణుస్వరూపమై శరీరీరాదులచే పరిచ్ఛేదము కలిగియుండు నీక్షేత్రజ్ఞ తత్త్వమునకు బృహత్త్వమెట్లు? అనినచో, ఇది శరీరముకాదు. శరీరమునకంటె వేఱైనపదార్థము. కనుక దీనిశరీరాదుల పరిమితియే దీని పరిమితికాదు. ఇది జ్ఞానము ధర్మముగాఁగలది. దీపము

బరిచ్చేదము (కొలఁది) లేకుండు క్షేత్రజ్ఞ తత్త్వమని యర్థము. 'సచా నన్తాయకల్పతే' (శ్వే. ౧-౯) అని శ్రుతియుఁ జెప్పెడినిగాదా. శరీర ముచే పరిచ్ఛిన్నమైయుండుట దీనికి కర్మముచే నయినది. కర్మబంధము నుండి ముక్తుఁడయినచో ఆనంత్యము (పరిచ్ఛేదములేకుండుట) కలుగు చున్నది. ఆత్మయను నర్థమునందు "సగుణాన్ సమతీత్యైతాన్ బ్రహ్మభూయాయకల్పతే" (గీ. ౧౪-౨౯) బ్రహ్మణోహి ప్రతిష్ఠాహ మమృతస్యావ్యయస్యచ' (గీ. ౧౪-౨౭) 'బ్రహ్మభూతః ప్రసన్నాత్మా నశోచతి నకాంక్షతి' (గీ. ౧౮-౧౪) 'సమస్సర్వేషుభూతేషు మద్భక్తిం లభ తే పరామ్' (గీత ౧౮-౧౪) అని బ్రహ్మశబ్దము ప్రయోగింపఁ బడుచున్నది. అది *సత్త్వియు అసత్త్వియుఁ జెప్పఁబడదు. అనఁగా కార్యకారణములనెడి యవస్థలు రెండును లేకుండుటచే ఆత్మస్వరూ పము 'సత్' 'అసత్' అను శబ్దములచేఁ జెప్పఁబడదు. ఏలన కార్యా

కొంచెమైనను దానిప్రథ అంతటవ్యాపించునట్లు, ఇదియణువైనను తనకు ప్రభవంఱిదైన జ్ఞానముద్వారా సర్వవ్యాప్తి గలది. కనుక స్వరూపముచేఁ గాకపోయినను ధర్మభూత జ్ఞానముచే బృహత్త్వము కలదియగునుగాన బ్రహ్మ మనఁబడినది. శ్రుతియు 'స చాన న్తాయ కల్పతే' అని దీనికి ఆనంత్యమును చెప్పుచున్నది. ఇట్లు అనంతమైనదానికి శరీర ముచే పరిచ్ఛేదమెట్లు కలిగినదన్నచో అది కర్మమాలమునఁగలిగినది. కర్మబంధమునుండి విడివడినపిదప స్వతసిన్నిద్దమైన ఆనంత్యము కలుగుచున్నది. ఆత్మయందు బ్రహ్మశబ్దము ప్రయోగించుట యెట్లన-'సగుణాన్...మద్భక్తిం లభ తే పరామ్' ఇత్యాదులనుబట్టి ఆత్మ యందు నైతము బ్రహ్మశబ్దము ప్రయోగింపఁదగును.

* 'సత్' అనఁగా ఉండునది, 'అసత్' అనఁగా లేనిది, యని యర్థము. ఆత్మ కార్యావస్థయందు నామరూపముల నొంది గోచరముగా వర్తించుటచే అది 'సత్' అనఁ బడుచున్నది. కారణావస్థయందు ఏ నామమును ఏరూపమును లేక, ఉండియు లేని దానివలె వర్తించుటచే 'అసత్' అనఁబడున్నది. ఈవిషయమే 'అసద్వా...క్రియతే' ఇత్యాదిశ్రుతులు చెప్పుచున్నవి. ఆత్మకు కర్మమనెడి యవిద్య చుట్టుకొనుటవలననే ఈ కార్యకారణావస్థలు రెంటితో సంబంధము కలుగుచున్నది కాని స్వరూపమువలనఁ గాదు. కాబట్టి స్వరూపమున దాని కీరెండవస్థలును లేమిచే 'సత్-అసత్' అను శబ్ద ములు ఆకుడ్ధాత్మస్వరూపమునకుఁ బ్రయోగింపఁదగదు. 'అస ద్వా ఇద మగ్ర సీత్'

వస్తువును దేవాది నామరూపములను బొందుటచేత 'సత్' అని చెప్పఁ బడుచున్నది. అందులకు అన్వయముగుటచే కారణావస్థయందు 'అసత్' అని చెప్పఁబడుచున్నది. ఇట్లే 'అసద్వా ఇదమగ్రాసీత్' తతో వై సదజాయత' (తై. ఆన. 2-౧) 'తద్దేదం తస్య వ్యాకృత మాసీ త్ నామరూపాభ్యాం వ్యాక్రియ తే' (బృ. 3-౪-2) ఇత్యాది శ్రుతులును జెప్పెడివి. ఆత్మకు కార్యకారణము లనెడి అవస్థలు రెండును కర్మ రూపమైన అవిద్య మట్టుకొనుటచే గలిగిపడికాని స్వరూపముచేతఁ కాదు కావున సదసచ్చబ్దములచే ఆత్మస్వరూపము చెప్పఁబడదు. 'అసద్వా ఇద మగ్రా సీత్' అని కారణావస్థమగు పరబ్రహ్మము (అసత్ అని) చెప్పఁబడుచున్నను, నామరూపవిభాగమునకుఁ దగని సూక్ష్మ చిదచిద్వస్తువులు శరీరముగాఁ గల పరబ్రహ్మమే కారణావస్థ మైపది గావున కారణావస్థయందు తేత్రతేత్రజ్ఞస్వరూపము సైతము 'అసత్' అని చెప్పఁదగియున్నది. తేత్రజ్ఞున కాయవస్థ కర్మకృతము కాఁబట్టి వాని పరిశుద్ధస్వరూపము 'సత్' 'అసత్' అను శబ్దములచే నిరేళింపఁ దగకున్నది.

శ్లో॥ సర్వతః పాణిపాదం త త్సర్వతోఽక్షిశిరోముఖమ్ |

సర్వత శృతిమల్లోకే సర్వ మావృత్య తిష్ఠతి ||

14

అనుచో 'అసత్' అను శబ్దముచే కారణావస్థమైన పరబ్రహ్మమే చెప్పఁబడినదికాని ప్రత్యేగాత్మకాదు గనుక ప్రత్యేగాత్మకెట్లు దానిని ప్రయోగింపఁదగును? అనుచో, పరబ్రహ్మము తనంతట కారణావస్థమైనది కాదు. నామరూపవిభాగానన్వర్త సూక్ష్మ చిద చిత్తులను శరీరముగాఁ జేసికొనియె యాకారణావస్థ నొంది 'అసత్' అనఁబడినది. సూక్ష్మ చిదచిత్తులద్వారా జాని కాజేరు కలుగుటచే ద్వారభూతములైన యాతేత్ర తేత్రజ్ఞులకును కారణావస్థయందు 'అసత్' అని పేర్కొనఁదగు నని తెలియునది. పరిశుద్ధస్వరూపమునకు నామరూపవిభాగము లేమిచే దానినిగూడ 'అసత్' అనరాదా యనినచో దాని కావిభాగము లేనియవస్థ కర్మకృతమైనదికాదు. కర్మకృత మైననే 'అసత్' అనఁదగును. అట్టి యవస్థ తేత్రజ్ఞునికే కలదుగాని పరిశుద్ధస్వరూపమున కేదియు లేమిచేత మూలనూత్నావస్థలచే గలుగు సదసచ్చబ్దములు దానికే జెల్లవు.

టీ. తత్ = ప్రకృతिसంబంధములేని యాపరిశుద్ధాత్మస్వరూపము, సర్వతః = అంతటను, పాణిపాదం = చేతులును గాళ్లును గలది - చేతులతోను కాళ్లతోను (తక్కిన కర్మేంద్రియములతోను) జేసెడి కార్యములను జేయ సమర్థమైనదనుట, సర్వతః = అంతటను, అక్షి శిరోముఖం = నేత్రములు శిరస్సులు ముఖములుగలది - నేత్రములు మొదలగువానితో జేసెడి కార్యములను జేయ సమర్థమయినదనుట, సర్వతః = అంతటను, శ్రుతిమతే = చెవులుగలది - నేత్రములు చెవులు మొదలగు జ్ఞానేంద్రియములతో జేసెడి కార్యములను జేయసమర్థమైనది. లోకే = లోకమందు, సర్వం = సమస్తమును, ఆపృత్యః = వ్యాపించి-జ్ఞానముద్వారా అధిష్ఠించి, తిష్ఠతి = ఉన్నది-పరిశుద్ధాత్మ స్వరూపము నేకాదే పరిచ్ఛేదములు లేక సర్వగతమై యున్నదనుట.

తా. ఆ పరిశుద్ధాత్మస్వరూపము అంతటను పాణిపాదములుగలది. అనఁగా *పాణిపాదములు చేయుకార్యములను జేయసమర్థమైనది. అట్లే అంతట చక్షువులును శిరస్సులును ముఖములును గలది, అంతటనే శ్రవణము గలది-అనఁగా అంతట చక్షువు మొదలైనవాని కార్యములను జేయునది. పరబ్రహ్మము 'ఆపాణిపాదో జననో గ్రహీతా పశ్యత్యచక్షు స్సృశ్యణోత్పకర్ణః' (శ్వే. 3-౧౯) అని పాణిపాదములు లేకున్నను, అంతటను పాణిపాదాదికార్యములు చేయుట శ్రుతిచెప్పించున్నది. పరిశుద్ధంబగు ప్రత్యగాత్మయు దానితోడే సామ్యమును

* ఆత్మస్వరూపమునకు శరీరముగాని అవయవములుగాని యింద్రియములుగాని తేవే గనుక దానికే పాణిపాదాదులు చెప్పుటచే అవి యున్నభావ తలఁచరాదు. పాణిపాదాదులు లేకయే అవి చేయుకార్యములను జేయుశక్తి ఆత్మకు గలదని భావము 'అపాణీ...కర్ణః' అని పరబ్రహ్మము పాణిపాదాదులు లేనిదైనను అంతటను పాణిపాదాది కార్యములను జేయుచున్నది. పరిశుద్ధాత్మ స్వరూపము పరబ్రహ్మముతో సమామైనది గనుక దానివలెనే తానును పాణిపాదరహిత మయ్యును పాణిపాదాదికార్యములను జేయునని తెలియునది. శుద్ధాత్మస్వరూపమునకు పరబ్రహ్మముతోడి సామ్యమును

బొందుటచేత అంతటను పాణిపాదాదికార్యములు చేయుట శ్రుతి సిద్ధమే. 'తదావిద్వాన్ పుణ్యపాపే విధూయ నిరజ్ఞనః పరమం సామ్య ముపైతి' (ము. 3-౧-౩) అని శ్రుతి చెప్పెడినిగదా. 'ఇదం జ్ఞాన ముపాశ్రిత్య మమ సాధర్మ్య మాగతాః' (గీ. ౧౪-౨) అని గీతయు మీఁదఁ జెప్పెడిని. అది లోకమునందు సర్వమును ఆవరించియున్నది. అనఁగా లోకమునం దేవస్తుజాతముగలదో దానినంతయు వ్యాపించి యున్నది. పరిశుద్ధస్వరూపము దేశాదిపరిచ్ఛేదములు లేనిదికావున సర్వగత మగునని యర్థము.

శ్లో॥ సర్వేంద్రియగుణాభాసం సర్వేంద్రియవివర్జితమ్॥

అసక్తం సర్వభృచ్చైవ నిర్గుణం గుణభోక్తృచ॥

15

టీ. సర్వేంద్రియగుణాభాసం = సమ స్తమైన యింద్రియవృత్తుల చేతనైన ప్రకాశముగలదియు - అనఁగా తనంతటనేకాక ఇంద్రియ వృత్తులచేతఁగూడ విషయములను దెలిసికొనునది - ముక్తదశయందు ఇంద్రియములచేఁ దెలిసికొనుటలేదు గనుకఁ దెలిసికొన సమర్థమైన దనుట, సర్వేంద్రియవివర్జితం = సర్వేంద్రియములను విడిచినది-స్వాభావికముగా ఇంద్రియవ్యాపారములు లేకయే తనంతనే సర్వము నెఱుఁగున దనుట, అసక్తం = సంగము లేనిది-స్వాభావికముగా దేవాదిదేహములతోఁడి సంగము లేనిదనుట, సర్వభృచ్చృ ఏవ = దేవాది సమస్త దేహములను భరించునదియును - ముక్తదశయందు అట్లు భరించుట లేదుగనుక భరించుటకు సమర్థమైనదనుట, నిర్గుణం = గుణములేనిది - స్వాభావికముగా సత్త్వాదిగుణసంబంధము లేనిదనుట, గుణభోక్తృచ =

'తదా...మ్య ముపైతి' అని శ్రుతి చెప్పవచ్చును. 'ఇదం...మాగతాః' అని గీతయు ఈ సామ్యమును జెప్పెడిని. జగద్వ్యాపారముతప్ప తక్కిన విషయములందు ఉభయు లకు సామ్యము కలదని మీమాంసిత మైయున్నది.

సంసారదశయందు కర్మాధీనముగా ప్రాకృత సత్త్వాది గుణములను భోగించునది-ముక్తదశయందు భోగించుట లేదు గనుక భోగించుటకు సమర్థమైనది.

తా శుద్ధాత్మ స్వరూపము తనంతనేకాక సమస్తములైన యింద్రియవృత్తులచేతఁగూడ విషయములను దెలిసికొన సమర్థమైనది. అది *స్వాభావికముగా నింద్రియవ్యాపారములు లేనిది-అవిలేకయే తనంతట సర్వమెఱుంగుచుండుననియర్థము. దానికి కర్మమూలమున దేవాదిదేహసంగము గలిగినది కాని స్వాభావికముగా దాని కట్టిసంగములేదు. ♦ 'సప్రకథా భవతి' త్రిధాభవతి (ఛా. 2-22-2) ఇత్యాదిశ్రుతులను బట్టి అది దేవాది సర్వదేహములను భరించుటకు సమర్థమైనది. అది స్వాభావికముగా సత్త్వాదిగుణములు లేనిది. ఐనను ఆ గుణముల ననుభవించుటకు సమర్థమైనది.

* శుద్ధాత్మస్వరూపమనకు ఇంద్రియవ్యాపారములచే విషయముల నెఱుంగుటగాని దేవాదిదేహముల భరించుటగాని గుణముల ననుభవించుటగాని లేదు. అట్టిలేని వ్యాపారములను దానికిఁ జెప్పనప్పుడు అది వానిని నిజముగాఁ జేయునని గ్రహింపరాదు. వానిని జేయుటకు సామర్థ్యము మాత్రము కలదని యర్థము గ్రహింపవలయును. కనుకనే యామాఁడు వ్యాపారములపట్టున 'సమర్థమైనది' అనికూడఁ జేర్చబడెను. మరియు, ఇంద్రియరహితమై యుండుటయు, దేవాదిదేహసంగము లేకుండుటయు, సత్త్వాది గుణశూన్యమై యుండుటయు దానికి స్వభావసీద్ధము లైనవియే యగును. కనుకనే యామాఁడు పట్టులను 'స్వాభావికముగా' అని కూర్చబడెనని తెలియునది. ఉపాధివశమున గుణభోక్తృత్వాదులు కలుగును. స్వభావముచే నవి కలుగవు; తత్సామర్థ్యము మాత్రము నిత్యమైనదని యాశయము.

♦ ముక్తదశయందును దేవాదిదేహభరణ సమర్థమైనది యెట్లు? అనినచో ఆదశయందు 'సప్రకథా భవతి - త్రిధాభవతి' అని ఇత్యాదిశ్రుతులు చెప్పటవలన నిది తెలియఁదగును. ముక్తదశయందు త్రిధాభవనము విగ్రహము దాల్చుటవలననే కలుగఁదగునుగాని ఊరక కలుగనేరదు. కనుకనే ఆదశయందు దేహభరణ సమర్థ మనబడెను.

శ్లో॥ బహి రన్త శ్చ భూతానా మచరం చర మేవచ॥

సూక్ష్మత్వా త్తదవిజ్ఞేయం దూరస్థం చాన్తి కేచతత్॥ 16

టీ. భూతానాం = పంచభూతములయొక్క, బహిః = వెలుప
లను, అన్తశ్చ = (జక్షణాదిస్వచ్ఛంద వృత్తులయందు వాని) లోపలను,
(వర్తతే = వర్తించుచున్నది), అచరం = (స్వభావముచేత) కదలనిది,
చరమేవచ = (దేహసంబంధముచేత) కదలునది, తత్ = ఆయాత్మత
త్వము, సూక్ష్మత్వాత్ = అతिसూక్ష్మ మగుటవలన, అవిజ్ఞేయం =
(దేహమునకంటె వేరై విలక్షణమై యుండునదిగా) తెలియశక్యము
కానిది, తత్ = అది, దూరస్థం = (అమానిత్వాది గుణరహితులకు)
దూరమున నున్నదియు, అన్తికేచ = (ఆ గుణములు గలవారికి) సహి
షమున నున్నదనియును.

తా. శుద్ధాత్మ పృథివ్యాదిభూతములను పరిత్యజించి ఆశరీరమై
వానికి *వెలుపల వర్తించుచుండును. 'జక్షత్ క్రిడన్ రమమాణః
శ్రీభిత్వా యానైర్వా' (ఛా. ౮-౧౨-౩) ఇత్యాది శ్రుతిసిద్ధములగు
స్వచ్ఛందవ్యాపారములయిన అనగా (కర్మవశమునగాక తనరతట
తాను స్వచ్ఛందముగా) జక్షణాదులు చేయగోరునపుడు అందులకై
యా భూతములలోపల వర్తించును. స్వాభావికముగా అది పాణి
పాదాదులాలేనిది గనుక చరింపకుండును. దేహియైనప్పుడు చరించున
దగును. ఇట్లు సర్వశక్తియుక్తమును సర్వజ్ఞమునైన ఆ యాత్మ
త్వము ఈ త్రేత్రమునందు వర్తించుచున్న దైనను (షామాన్య

* శుద్ధాత్మ పృథివ్యాదిభూతసంబంధమును విడిచి ఆభూతములకేసైన శరీరమును
తేజనై యుండుటచే అది భూతముల వెలుపల వర్తించునని చెప్పబడెను. దానికి శరీర
ముగాని ఆవయవములుగాని లేవు. అది జక్షణాది వ్యాపారములు కర్మవశమునగాక
స్వచ్ఛందముగా తాను కేతుంగోరినప్పుడు సైతము శరీరము తాత్పర్యతీతము. అది తాల్చు
శరీరము కర్మకృతమైనదికాదని 'స్వేనరూపేణాభినిష్పద్యతే' అను శ్రుతివలనఁ దెలియ

ఆభూతములకంటె వేతైనపదార్థముగాఁ దెలియఁదగినది - అనఁగాఁ దెలియఁగూడుననుట - భరించునది భరింపఁబడువానికంటె వేతైనదని తెలియుట సులభమని భావము. గ్రసిష్ఠు = (ఆ భూతవికారములైన అన్నాదులను) గ్రసించునది, జ్ఞేయం = ఆ గ్రసింపఁబడుభూతములకంటె వేతైనపదార్థముగాఁ దెలియఁదగినది - గ్రసించునది గ్రసింపఁబడువానికంటె వేతైనదని తెలియుట సులభమని భావము. ప్రభవిష్ఠుచ = (ఆ గ్రసింపఁబడిన యన్నాదులు రసమలభాత్వాది రూపముగాఁ బరిణమించి మఱల) పుట్టుటకు (అనఁగా అవి మరల రేతోగ్భాదిరూపముగాఁ బరిణమించుటకు) హేతువైనది (ఏదియో యదియును), జ్ఞేయం = ఆ ప్రభవించువానికంటె వేతైనపదార్థముగాఁ దెలియఁదగినది - దెలియఁగూడినదనుట - ప్రభవహేతువైనది ప్రభవించువానికంటె వేతైనదని తెలియుట సులభమని భావము.

తా. దేవమనుష్యాదినమస్త భూతములందు ఆత్మ ఒక్కవేది తృప్త్యరూపమున ఏకరీతిగా నున్నదే కాని వివిధాకారముల నుండునది కాదు. అయినను ఈ విషయములు తెలియనివారికి 'వీడు దేవుడు మనుష్యుడు' అని దేవాద్యాకారములచే వేఱువేఱుగ నుండుదాని వలె దోచుచున్నది. "ఆత్మ 'దేవోఽహమ్' మనుష్యోఽహమ్' అని దేహముతోడి సామానాధికరణ్యముచే - అనఁగా దేహమును అదియును అభిన్నమైనదిగా - అనుసంధింపఁబడుచున్నను, అది వేదిత యగుట చే వేద్య మయిన దేహమునకంటె వేతైన పదార్థముగా నెఱుంగఁగూడును" అని మొదట 'ఏతద్వోవేత్తి' అను శ్లోకమునఁ జెప్పఁబడెను. ఇప్పుడు వేఱుప్రకారములచేతఁగూడ అది దేహమునకంటె వేతైనదిగా ఎఱుంగఁగూడునని చెప్పుచున్నారు. * దేహరూపమునఁగూడి

* భరింపఁబడువానికంటె వానిని భరించునదియు, గ్రసింపఁబడువానికంటె వానిని గ్రసించునదియు, ప్రభవించువానికంటె వానికి ప్రభవహేతువైనదియు, వేతైన పదార్థమే యగునుగదా. ముందు వేద్యవేదితృప్రకారమున దేహాత్మలు వేఱువేఱునవని

యన్న పృథివ్యాదిభూతములకు ఏది భర్త (భరించునది) యో యది భరింపఁబడు నాభూతములకంటె వేతైనదని తెలియఁదగినది-వేఱయిన దని తెలియుట శక్యమని యర్థము. (ఆభూతములె అన్నాదివికారముల నొంది గ్రసించఁబడుచున్నవి) అట్లు భౌతికములగు అన్నాదులను గ్రసించునది-అనఁగా గ్రసించఁబడు భూతముల (ఆ యన్నాదుల) కంటె గ్రసించువాఁడగుటచే ఆత్మ వేతైనదని తెలియుట శక్యము. అది ప్రభవహేతువు నగును- గ్రసించఁబడినయన్నాదులు (రసము మలము ధాతువు మొదలైన వేఱురూపములఁ బరిణమించి మరల రేతోగర్భాదిరూపముగాఁ బుట్టుచున్నవి. అట్లు పరిణమించి పుట్టువాని కంటె వానిపుట్టుకకు హేతువైనఆత్మ వేఱయినదని తెలియుటయు శక్యమని యర్థము. మృతశరీరమునందు గ్రసన ప్రభవాదులు కనఁబడవుగాన భూతసంఘాతరూప మయిన క్షేత్రము గ్రసన ప్రభవ భరణహేతువు గాదని నిశ్చయింపఁబడుచున్నది.

శ్లో॥ జ్యోతిషా మపి తజ్జ్యోతి స్తమసః పర ముచ్యతే!

జ్ఞానం జ్ఞేయం జ్ఞానగమ్యం హృది సర్వస్య విష్టితమ్॥ 18

తెలియుట శక్యమయ్యెను. ఇప్పుడు భార్య భర్తప్రకారమునను గ్రసన్య గ్రసిత్వప్రకారమునను జన్యజననహేతు ప్రకారమునను అవి రెండును వేఱువేఱిని తెలియుట శక్యమని గ్రాహ్యము. మఱియు ఆత్మభూతములను భరించుటకుగాను అవి దేహరూపముగా సంహత మగుటయు, వానిని గ్రసించుటకుఁగాను అవి అన్నాది వికారమునొందుటయు, వానికిప్రభవహేతు వగుటకుఁగాను అవియన్నాది వికారమున మలధాత్వాదులై రేతోగర్భాదులుగా పరిణమించుటయుఁ జెప్పఁబడినవని యూహించునది. మఱియును, ఆత్మకు అవయవములు లేమిచే అది గ్రసనాదులు చేయఁజాలరు. శరీరమే వానిని జేయుట కనఁబడుచున్నది. కనుక గ్రసనాదులను ఆత్మధర్మములుగా 'గ్రసిష్ఠు' ఇత్యాదులచే నెట్లు చెప్పవచ్చునన్నచో, శరీరము మృతి నొందినపిదప గ్రసనప్రభవాదులు దానియందుఁ గనఁబడుటలేదు. కనుక భూతసంఘాతరూపమైన క్షేత్రము గ్రసనప్రభవ భరణములకు హేతువుకానేరదు. ఆత్మయే హేతువగునుగాన అవి ఆత్మధర్మములే యని గ్రాహ్యము.

టీ. తత్ = ఆత్మస్వరూపము, *జ్యోతిషామపి = సూర్యుడు దీపము మణులు మొదలగు ప్రకాశములైనవానికిఁగూడ, జ్యోతిః = ప్రకాశకమైనది - ప్రకాశింపఁజేయున దనుట. తమసః = సూక్ష్మప్రకృతి కంటె, పరం = ఇతరమైనదిగా, ఉచ్యతే = చెప్పబడుచున్నది. జ్ఞానం = జ్ఞానైకాకారమని, జ్ఞేయం = తెలియఁదగినది, జ్ఞానగమ్యం = జ్ఞానముచే (అనఁగా అమానిత్యాది జ్ఞానసాధనములచేత) పొందఁదగినది. సర్వస్య = సమస్తప్రాణలయొక్క, హృది = హృదయమునందు, విష్ణితం - వి + స్థితం = విశేషముగా (అనఁగా భోక్తృరూపమునఁగాని స్వరూపముతోఁగాని) సన్నిహితమై యుండునది.

తా. ఆత్మస్వరూపము దీపము సూర్యుడు మణి మొదలగు నీతరవస్తు ప్రకాశములకుఁగూడ ప్రకాశకమైనది - అనఁగా, దీపము సూర్యుడు మొదలగువానిని సయితము ఆత్మయొక్క ప్రభారూప మగుజ్ఞానమే ప్రకాశింపఁ (దెలియఁ) జేయుచున్నది. దీపాదులన్ననో, విషయములకును ఇంద్రియములకును దారసిల్లుటకు విరోధియగు చీకటిని బోగొట్టుట మాత్రమే చేయుచున్నది. అంతమాత్రమునకే వానికి ప్రకాశకత్వము. ఆత్మస్వరూపము తమస్సు (అనఁగా సూక్ష్మా

* దీపాదులు తమయొక్క ప్రభచేత ఇతరవస్తువులను దెలియఁజేయునట్లే ఆత్మ తన జ్ఞానరూపమైన ప్రభచేత ఆ యితరవస్తువులనేకాక వానిని దెలుపునట్టి యాదీపాదులను గూడఁ దెలియఁజేయుచున్నది. కాబట్టి జ్యోతిస్సులగు దీపాదులకుఁగూడ అది జ్యోతిగాఁ జెప్పబడినది. మఱియు దీపాదులు నేత్రేంద్రియమునకును దానికి విషయములగు పదార్థములకును కలుగు సంబంధమునకు విరోధియగు చీకటిని బోగొట్టుటమాత్రము చేయుచున్నది. అంతమాత్రముచేత అవి ప్రకాశకములగునే కాని విషయములను తమంతఁ బ్రకాశింపఁజేయుట చేతఁగూడఁగాదు, విషయములను దెలియఁజేయునది ఆత్మయొక్క ప్రభారూపమగు జ్ఞానమే. కాఁబట్టి దీపాదులకాంతి చాతుష పదార్థములకుఁ బ్రకాశకములగునేకాని జ్ఞానమువలె సర్వవ్యాపకము కానేరదని సూచితమగుచున్నది. హృదయమునందు విశేషించి సన్నిహితమైనదనుటచే భోక్తగా స్వరూపముతో నున్నదనుట. ఇదియే దానిహృదయస్థితియందుఁ గల విశేషము. తక్కిన యతయపేములందో అది తనయొక్క ధర్మమైన జ్ఞానముచే సన్నిహితమైనదని గ్రాహ్యము.

వస్థయం దున్నప్రకృతి) కంటె పరమైనదిగా చెప్పబడుచున్నది. కనుక జ్ఞానైకాకారమని తెలియఁదగినది. అది జ్ఞానముచేతఁ బొందఁ దగినది-అనగా పూర్వోక్తములైన అమానిత్వాది జ్ఞానసాధనముల చేతఁ బొందఁదగినది. మనుష్యాదులగు సమస్త ప్రాణులయొక్క హృదయమునందు విశేషముగా (భోక్తృత్వాది రూపముతో) సన్ని హితమై యుండును.

శ్లో॥ ఇతి క్షేత్రం తథాజ్ఞానం జ్ఞేయం చోక్తం సమాసతః।

మద్భక్త ఏత ద్విజ్ఞాయ మద్భావా యోపపద్యతే॥ 19

టీ. ఇతి = ఈ ప్రకారము, క్షేత్రం = క్షేత్ర (శరీర) తత్త్వము, తథా = అట్లే, జ్ఞానం = ఆత్మయాథాత్మ్య జ్ఞానసాధనము, జ్ఞేయంచ = తెలియఁదగినదియు - క్షేత్రజ్ఞయాథాత్మ్యమును, సమాసతః = సంగ్రహముగా, ఉక్తం = చెప్పబడినది, మద్భక్తః = నాభక్తుఁడు, ఏతత్ = దీనిని (అనగా క్షేత్రస్వరూపమును ఉపాయస్వరూపమును క్షేత్రజ్ఞస్వరూపమును), విజ్ఞాయ = తెలిసికొని, మద్భావాయ = నా స్వభావమును (అసంసారత్వమును) పొందుటకొఱకు, ఉపపద్యతే = తగుచున్నాఁడు.

తా. ఈవిధమున 'మహాభూతాన్యహజ్కారః' అనుట మొదలుకొని 'సజ్ఘాతశ్చేతనాదృతిః' అనువఱకు క్షేత్రతత్త్వమును, 'అమానిత్వమ్' అనుట మొదలుకొని 'తత్త్వజ్ఞానార్థచిన్తమ్' అనువఱకు జ్ఞాతవ్యమైన ఆత్మతత్త్వమును గుఱించిన జ్ఞానమునకు సాధనమును, 'అనాదిమత్స్పరమ్' అనుట మొదలుకొని 'హృదిసర్వస్యవిష్టితమ్' అనువఱకు జ్ఞేయంబగు (తెలియఁదగిన) క్షేత్రజ్ఞని యాథాత్మ్యమును సంక్షేపముగాఁ జెప్పఁబడినవి. నా భక్తుఁడుగువాఁడు దీనిని (అనగా క్షేత్రయాథాత్మ్యమును, క్షేత్రమునుండి వివిక్తమైన యాత్మస్వరూపమును

ప్రాపించుటకుఁ గల యుపాయముయొక్క యాథాత్మ్యమును, త్రేత్రజ్ఞయాథాత్మ్యమును) దెలసెనేని వాఁడు నా స్వభావమును (అసంసారత్వమును) బొంద నర్హుఁ డగును. అనఁగా ఈమూఁటిని దెలిసికొనుటచేత ముక్తికి యోగ్యుఁ డగు చున్నాఁడు.

అవ. ఇత మిక్కిలియు వేఱువేఱైన స్వభావములు గల ప్రకృతియు ఆత్మలు అనెడి యీరెంటియొక్క సంస్కరము అనాదియగుటయు, అట్లు సంస్కరము నొందినపిదప ఆ రెండును జేయునట్టి కార్యములకుఁ గల భేదమును, ఆ రెంటికిని సంస్కరము కలుగుటకు హేతువును జెప్పచున్నారు.

శ్లో॥ ప్రకృతిం పురుషంచైవ విద్ధ్యనాదీ ఉభావపి॥

వికారాంశ్చ గుణాంతైవ నిద్ధి ప్రకృతిసమ్భవాన్॥ 20

టీ. ప్రకృతిం=ప్రకృతిని - త్రిగుణాత్మిక యగు మాయను, పురుషంచైవ=త్రేత్రజ్ఞుడనబడు ఆత్మనును, ఉభా అపి = (బండ్లాంటితో సంస్కరమునొందిన) ఈరెంటిని, అనాదీ=ఆది లేనివిగా-అనాదిగా సంస్కృప్తములైయున్నవిగా ననుట, నిద్ధి=ఎఱుఁగుము, వికారాన్ చ= (బంధహేతువులై ఇచ్చాచ్ఛద్వేషసుఖ దుఃఖాదిరూపములగు) దోషములనును, గుణాన్ చ ఏవ=(మోక్షహేతువులగు అమానిత్వాది) గుణములనును, ప్రకృతి సమ్భవాన్=(త్రేత్రాకారముగాఁ బరిణమించిన) ప్రకృతివలనఁ గలుగునవిగా, నిద్ధి=ఎఱుఁగుము.

తా. ప్రకృతిపురుషు లిరువురును అనాదిగా నొండొంటితో కలసియున్నవారని తెలియుము. బంధహేతువులగు ఇచ్చాచ్ఛద్వేషాది వికారములును మోక్షహేతువులగు అమానిత్వాది గుణములును ప్రకృతివలననే కలుగుచున్నవి అని తెలియుము. పురుషునితో (ఆత్మతో) సంస్కరమునొంది యనాదికాలముగా ప్రవర్తించుచు త్రేత్రాకారముగాఁ

బరిణమించి యున్నయీ ప్రకృతియె ఇచ్చాద్వేషాదు లనెడి తన వికారములచేత పురుషునకు బంధహేతు వగును. అదియె అమా నిత్వాదిగుణములనెడి తన వికారములచేత పురుషునకు మోక్షహేతు వగును.

శ్లో॥ కార్యకారణకర్తృత్వే హేతుః ప్రకృతి రుచ్యతే॥

పురుష స్సుఖదుఃఖానాం భోక్తృత్వే హేతు రుచ్యతే॥ 21

టీ. ప్రకృతిః = ప్రకృతి- పురుషాధిష్ఠితమైనప్రకృతి యనుట, కార్యకారణకర్తృత్వే-కార్య=శరీరముయొక్కయు, కారణ=ఇంద్రియములయొక్కయు, కర్తృత్వే=క్రియలు చేయుటయందు-అవియవి తమతమ వ్యాపారములు చేయుటయం దనుట, హేతుః = కారణముగా-ఆశ్రయముగా ననుట, ఉచ్యతే=చెప్పబడుచున్నది. (ప్రకృతి శరీరేంద్రియ రూపముగా ఆయావాని వ్యాపారముల కాశ్రయమై యుండు నని భావము), పురుషః = ప్రకృతిసంస్పృష్టఁడైనచేతనుండు, సుఖదుఃఖానాం=శరీరేంద్రియములవలన కలుగు సుఖదుఃఖములయొక్క, భోక్తృత్వే=భోక్త యగుటయందు, హేతుః=కారణముగా-ఆశ్రయముగా-సుఖదుఃఖానుభవముల కాశ్రయముగా ననుట, ఉచ్యతే = చెప్పబడుచున్నాడు. అనఁగా పరస్పరసంస్పర్శము గల ప్రకృతి పురుషులలో జడ మయినప్రకృతికి యోగసాధన క్రియా ప్రయోజకత్వమును, ప్రకృతిని అధిష్ఠించినచేతనునికి క్రియాఫల భోక్తృత్వమును అని యర్థము.

తా. * శరీరముగాని, జ్ఞానకర్మాత్మకము లై మనస్సుతోఁ గూడిన యింద్రియములుగాని చేయు ఆయావ్యాపారములకు, పురు

*శరీరేంద్రియములు అచేతనములు గనుక వానికి కర్తృత్వమనఁగా తమతమ

మనిచే నధిష్ఠింపఁబడిన ప్రకృతియే హేతువు అనఁగా భోగసాధనము లగు క్రియలు పురుషాధిష్ఠిత మగుత్తేత్రము రూపమనఁ బరిణమించిన ప్రకృతిని ఆశ్రయముగాఁ గలవి యని యర్థము. పురుషునకు అధిష్ఠాత్మత్వము మాత్రమే. (దానినిబట్టి “కర్తా శాస్త్రార్థవత్త్వాత్” ఇత్యాదికము చెప్పఁబడినది.) శరీరము నధిష్ఠించుప్రయత్నమునకు హేతువగుటయొకదా పురుషుని కర్మత్వము. ప్రకృతితో సంసర్గమునొందిన పురుషుడే సుఖదుఃఖములభోక్త యగుటకు హేతువు - సుఖదుఃఖానుభవమునకు ఆశ్రయ మైనవాడని యర్థము.

అవ. ఇట్లు ఒకటితోనొకటి సంసర్గము నొంది ప్రకృతిపురుషులు సేయు కార్యముల భేదము చెప్పఁబడినది. పురుషుఁడు తనం లేట తన్ను అనుభవించుటయే సుఖముగాఁగలవాఁడై యుండియు విషయసంబంధం లగు సుఖదుఃఖముల ననుభవించుటకు హేతు వగుట యెట్లొ తెలుపుచున్నారు.

వ్యాపారముల కాశ్రయమైయుండుట యని యర్థ ముహించునది. ప్రకృతి శరీరేంద్రి యముల కర్మత్వమునకు హేతువైనదనఁగా ప్రకృతి శరీరేంద్రియరూపముగా (అనఁగా తేత్రాకారముగా) పరిణమించి భోగసాధనములైన యాయాక్రియలకు ఆశ్రయమై యుండునని భావము. అయినను కేవలప్రకృతి యట్లు పరిణమించి యాశ్రయమై యుండ నేరదు. కనుక పురుషాధిష్ఠిత మయిన ప్రకృతి యనఁబడెను. ప్రియాశ్రయమైన ప్రకృతిని పురుషుఁ డధిష్ఠించిమాత్ర ముండును. పురుషుఁడు కేవల మధిష్ఠించిమాత్ర ముండినయొడల సృష్టకు హానికీ సాక్షాత్కర్మత్వము లేదు; ప్రకృతికే కలుగుచున్న దన్నుచో ఇచట పురుషునికి శరీరము నధిష్ఠించి దానిని వ్యాపారమునకు పురికొలుపు ప్రయత్నమున కాశ్రయమైయుండుట కర్మత్వమని తెలియునది. ఇట్టి కర్మత్వమునే “కర్తాశాస్త్రార్థవత్త్వాత్” ఇత్యాది శాఖీరకనూత్రములు ప్రతిపాదించుచున్నవి. శుద్ధపురుషుఁడు ప్రియాప్రియవిధురం డని శుతుల చెప్పటచే ప్రకృతిసంస్పృహ దైనపురుషుఁ డనఁబడెను. హేతుత్వమనఁగా నిచట ఆశ్రయత్వము. సుఖదుఃఖానుభవముల కాశ్రయమైనవాఁ డని తెలియునది.

శ్లో! పురుషః ప్రకృతిస్థోహి భుక్తే-ప్రకృతిజాన్ గుణాన్ |

టీ. పురుషః = పురుషుడు, ప్రకృతిస్థస్సన్ = ప్రకృతి సంస్కర్తము గలవాడగుచు, ప్రకృతిజాన్ = ప్రకృతివలనఁబుట్టిన-అనఁగా తత్సంస్కర్తమువలనఁ గలిగిన, గుణాన్ = సత్త్వాది గుణములను- అనఁగా వానికార్యము లగు సుఖదుఃఖాదులను, భుంక్తేహి = అనుభవించుచున్నాఁడుగదా.

తా. తనంతటఁ దన్ను ననుభవించుచుండుటయే సుఖముగాఁ గల యీ పురుషుడు ప్రకృతితోడి సంస్కర్తము గలవాడై యాసంస్కర్తమువలనఁ గలిగిన సత్త్వాదిగుణముల కార్యములైన * సుఖదుఃఖాదుల ననుభవించుచుండును.

అవ. ప్రకృతితోడి సంస్కర్తమునకు హేతువు చెప్పచున్నారు.

శ్లో! కారణం గుణసङ్గోఽస్య సదసద్యోని జన్మసు || 22

టీ. అస్య = వీనియొక్క, సదసద్యోనిజన్మసు = మంచిచెడ్డయోనులందలిజన్మములకు - మంచియోనులందుఁగాని చెడ్డయోనులందుఁగాని జన్మించుటకనుట, కారణం = హేతువు, గుణసङ్గః = సత్త్వాది గుణములందలి (అనఁగా వానికార్యము లయిన సుఖాదు లందలి) యాసక్తియే.

తా. ఈ పురుషుడు ఇంతకుఁ బూర్వము ప్రకృతియొక్క

* ఇచట సత్త్వాదిగుణములను సాక్షాత్తుగా అనుభవించుట శక్యముకాదు. అవి తమంతటఁ దెలియక తమకార్యములైన సుఖదుఃఖహాహములచేఁ దెలియునట్టివిగా నుండుటచే నిర్నిర్యాతీతములైనవి. కనుక గుణము లనఁగా నిచట గుణకార్యములైన సుఖదుఃఖాదులే గ్రాహ్యము. ఇచట పురుషశబ్దముచే, యథావస్థితాకారము గల పురుషుని-అనఁగా స్వానుభవముపైక తానుఁడైన పురుషుని గ్రహించునది,

పరిణామరూపములగు దేవమనుష్యాది నానాయోని విశేషములందుం
డిన వాఁడుగనుక ఆయా యోనులచే ప్రయుక్తములైన సత్త్వాది *గుణ
ములవలనఁ గలుగు సుఖాదులందు వానికి సంగము కలుగుచున్నది.
ఆ సంగమువలన ఆ సుఖాదులకొరకు వానికి సాధనములగు పుణ్య
పాపకర్మములందు ప్రవర్తించుచున్నాఁడు, పిదప ఆ పుణ్యపాప
ఫలముల ననుభవించుటకై మంచియోనులందును చెడ్డయోనులం
దును జన్మించుచున్నాఁడు. ఇట్లాయోనులందు జన్మించి కర్మము
నారంభించుచున్నాఁడు, దానిచే మరలఁ బుట్టుచున్నాఁడు, ఆత్మ
ప్రాప్తి సాధనములగు అమానిత్వాదిగుణములను భజించువఱకే ఇట్లు
సంసారము నొందుచుండును. కనుక “కారణం గుణసర్వస్య సదస
ద్యోని జన్మను” అని యిది చెప్పఁబడెను.

(అవ, సదసద్యోనులందు జన్మించినపిదపఁ బురుషునకుఁ గలుగు
స్వభావములను జెప్పుచున్నారు.)

శ్లో॥ ఉపద్రష్టానుమంతాచ భర్తా భోక్తా మహేశ్వరః।

పరమాత్మేతివా వ్యక్తో దేహేఽస్మిన్ పురుషః పరః॥ 23

టీ. పరః = ఉత్కృష్టుడైన, పురుషః = (ఈదేహమునందున్న)
పురుషుఁడు, అస్మిన్ దేహే = ఈ దేహవిషయమున - ఈ దేహేం
ద్రియ విషయమునను మనస్సువిషయమునను అనుట, ఉపద్రష్టా =
చూచువాఁడును - ఈ దేహముయొక్క ప్రవృత్తికి అనుకూలమైన
సంకల్పాదులచే నడపువాఁడనుట, అను మంతాచ = అంగీకరించువా
డును - దానిప్రవృత్తులను సమ్మతించువాఁడును - (ఉపద్రష్టా అను

* ఇచట గుణశబ్దముచే పూర్వమువలెఁ దత్కార్యములగు సుఖదుఃఖాదులను
గ్రహించునది. సుఖమునందు సంగముకలుగుట సహజముగాని దుఃఖముం దెట్లు? అని
నఘో సుఖమనెడి భ్రాంతిచే దానియందును సంగము కలుగునని తెలియునది.

మనా' అను సీరెంటిచే నియమించువాడును అని యర్థము గ్రాహ్యము.)
 భర్తా = దీనిని భరించువాడును, భోక్తాచ = దేహప్రవృత్తివలనఁ బుట్టు
 సుఖదుఃఖముల ననుభవించువాడును, (ఇట్లు నియమనభరణ శేషిత్వ
 ములు కలిగియుండుటవలన), *మహేశ్వరః = (ఈ దేహేంద్రియ మన
 స్సుల విషయమున) మహేశ్వరుఁడును, పరమాత్మా ఇతిచ అపి =
 (వీని విషయమున) పరమాత్ముఁ డనియుఁగూడ, ఉక్తః = చెప్పఁబడెను.

తా. ఈ దేహమునందు నెలకొనియున్న యీ యుత్కృష్ట
 పురుషుఁడు తనసంకల్పము ప్రేరణ మొదలైనవానిచే ఈ దేహమునకు
 ప్రవృత్తి కలిగించుచు దీనిని నియమించుచున్నాఁడు. అట్లే దీనిని
 భరించుచున్నాఁడు. అట్లే దేహప్రవృత్తివలనఁ గలుగు సుఖదుఃఖ
 ముల ననుభవించుచున్నాఁడు - అనఁగా దీనికి శేషి యగుచున్నాఁడు.
 ఇట్లు దేహనియమముచేతను దేహభరణముచేతను దేహమునకు
 శేషియై యుండుటచేతను ఈ దేహేంద్రియములకును మనస్సునకును
 మహేశ్వరుఁడగుచున్నాఁడు. అట్లే యిందు 'శరీరం య దవాప్నోతి
 యచ్చాప్యత్యామతీశ్వరః గృహీత్వైతాని సంయాతి వాయు
 ర్గన్ధాని వాశయాత్' (గీ. ౧౫-౮) అని చెప్పఁబడెడిది. ఈ దేహ
 మందు దేహేంద్రియమనస్సులకు పరమాత్మ యనియు చెప్పఁబడెను.
 అనంతరమే “ధ్యానేనాత్మని పశ్యన్తి కేచిదాత్మాన మాత్మనా”

* మహేశ్వరశబ్దము ఈశ్వరునికే వాచక మగునుగాని జీవుని కెట్లు? అని యడిగి
 నచో ఇందే 'శరీరం.. వాశయాత్' అనుచో జీవునికి ఈశ్వరశబ్దము ప్రయుక్తమై
 యున్నది గనుక మహేశ్వరశబ్దమును ప్రయోగింపఁబడెనని తెలియునది. 'పరమాత్మా'
 అనఁగా ఉత్కృష్టమైనయాత్మ యని యర్థము. చేతనము అయినయాత్మలలో ఉత్కృష్ట
 ఘృణదైన వాడని జీవుని గ్రహింపరాదు. అట్టివాఁడు భగవంతుఁడే యగును. అయి
 నను ఈపరమాత్మశబ్దము జీవపరముగాఁ ప్రయుక్తమైయుండుటచే ఏయాత్మలలో
 వీఁడు శ్రేష్ఠుఁడు అని వివేచింపవలసియున్నది. ఆత్మ యనుటకు దేహమనియు మన
 స్సునియు నర్థములు గలవు. కనుక ఈజీవాత్మ దేహమనెడి యాత్మకును మనస్సునెడి

అని ఆత్మశబ్దము దేహమునందును మనస్సునందును ప్రయోగింపఁ బడుచున్నది. అపిశబ్దముచేత మహేశ్వరుఁడనియును జెప్పబడెనని గ్రహింపఁబడుచున్నది. మఱి “అనాదిమత్పరమ్” ఇత్యాదులచే జెప్పబడినట్లు పూర్వ మపరిచ్ఛిన్నజ్ఞానశక్తులు గలవాఁడైయుండియు ఈ పురుషుఁడు అనాది ప్రకృతినంబంధముచేతఁ గలిగిన గుణసంగము వలన దేహమాత్రమునకు మహేశ్వరుఁడును దేహమాత్రమునకుఁ బరమాత్మయు నగుచున్నాఁడు.

(అవ. ఇఁక వివేకానుసంధాన ప్రకారమును జెప్పఁబూనిన వారై ఆయనుసంధానమునందు ఆదరము కలుగుటకొఱకు దానివలన లభించుఫలములు మొదటఁ దెలుపుచున్నారు.)

శ్లో॥ య ఏనం వేత్తి పురుషం ప్రకృతించ గుణై స్సహా

సర్వథా వర్తమానోఽపి న స భూయోఽభిజాయతే॥ 24

టీ. యః=ఎవఁడు, ఏనం=ఈ-ఇట్లు జెప్పబడిన స్వభావము గల, పురుషం=జీవుని, ప్రకృతించ=ప్రకృతినిని, గుణై స్సహా=సత్వాది గుణములతోడ, వేత్తి=ఎఱుఁగుచున్నాఁడో - ఆ రెంటిని వానివాని కలహాపున వివిక్తములుగాఁ దెలియుచున్నాఁడో యనుట, సః = వాఁడు, సర్వథా = అన్నిప్రకారములను - అనఁగా దేవమనుష్యాది

యాత్మకును ఉత్కృష్టుఁ డని గ్రహించునది. ఆత్మశబ్దము దేహమునందును మనస్సునందునుగూడ ప్రయుక్తమగుట వెంబడినే వచ్చు ‘ధ్యానేనాత్మని వశ్యన్తి కేచి దాత్మాన మాత్మనా’ అను శ్లోకమువలనఁ దెలియుచున్నది. ఇట్లు జీవుఁడు పరమాత్మ యగుటకు ఆత్మశబ్దవాచ్యులగు దేహమును మనస్సును అవశ్యకము లగుటచే, ఇచట దేహము మాత్రమే చెప్పబడినను మనస్సుగూడ గ్రహింపఁబడెనని తెలియునది. మఱియును నియమన భరణకేషిత్వములు మహేశ్వరత్వమున కావశ్యకములు. జీవుని కామూఁడును దేహవిషయమున నుండుటచే వాఁడు దేహమాత్ర మహేశ్వరుఁ డనఁబడె నని తెలియునది.

నానావిధశరీరములందు మిక్కిలి క్షేత్రముతోననుట, వర్తమానోఽపి = ప్రవర్తించుచున్నవాడైనను, భూయః = మరల - దేహావసానమునకుఁ బడవ అనుట, న అభిజాయతే = జనింపఁడు - ప్రకృతితో సంబంధింపఁ జనుట.

తా. ఎవ్వఁడు జీవుని ఈ చెప్పఁబడిన స్వభావములు గల వానినిగాను, ప్రకృతిని ఈ చెప్పఁబడిన స్వభావములు గల దానినిగాను, సత్త్వాదిగుణములను ఇతఁమీఁదఁ చెప్పఁబడు స్వభావములు గలవానినిగాను, ఈమూఁటిని వానివానికలరూపున వివిక్తాకారముతో నెఱుంగునో, వాఁడు దేవమనుష్యాది దేహములందు మిక్కిలి క్లిష్ట ప్రకారమునఁ బ్రవర్తించుచున్నవాడైనను మరల పుట్టఁడు - ప్రకృతితో * సంసర్గమునకుఁ దగఁడు. అనఁగా ఆ దేహావసానమందే అపరిచ్ఛిన్నజ్ఞాన లక్షణమగు పరిశుద్ధాత్మను బొందుచున్నాడని యర్థము.

శ్లో॥ ధ్యానే నాత్మని వశ్యన్తి కేచి దాత్మాన మాత్మనా॥

అన్యే సాఙ్ఖ్యేన యోగేన కర్మయోగేన చాపరే॥

25

టీ. కేచిత్ = యోగపరిపాకము గల కొందఱు, ఆత్మని (స్థితం) = శరీరమునం దున్న, ఆత్మానం = పరిశుద్ధాత్మను, ధ్యానేన = ధ్యానయోగము (భక్తి) చేత, ఆత్మనా = మనస్సుచేత, వశ్యన్తి = చూచుచున్నారు - విశదముగ ననుభవించుచున్నారు. అన్యే = పరిపక్వము కానియోగము గలయితరులు, సాఙ్ఖ్యేనయోగేన = జ్ఞానయోగముచేతను, అపరే = మఱికొందఱు (జ్ఞానయోగమునం దధి

* వాఁడు ఏదేహమునందుండునపుడు ఈ మూఁటిని వివిక్తములుగా నెఱుంగునో యాదేహముయొక్క యవసానసమయమున అపరిచ్ఛిన్నజ్ఞాన లక్షణమై అపూత పాపమై యొప్పు ఆత్మస్వరూపమును బొందుచున్నాడని భావము.

కారము లేనివారు), కర్మయోగేన చ = అసంగ కర్మానుష్ఠానము చేతను, (ఆత్మనా = యోగయోగ్యమైన మనస్సుచే - అట్టి మనస్సు నొందినవారై యనుట), పశ్యన్తి = తెలిసికొనుచున్నారు.

తా. † యోగపరిపాకము గల కొందఱు శరీరమునందున్న ఆత్మను ధ్యానయోగముచేత మనస్సున నెఱుంగుదురు. యోగసిద్ధి లేనివారు జ్ఞానయోగముచేత మనస్సును యోగమునకుఁ దగినట్లు చేసి కొని ఆత్మ నవలోకింతురు. జ్ఞానయోగమునం దధికారము లేనివారును అం దధికారము గలిగియున్నను సులభోపాయమును గోరువారును, ఆ చారములకుఁ బ్రమాణభూతులగు విశిష్టులును, అంతర్గతజ్ఞానమైనకర్మ యోగముచేత మనస్సును యోగయోగ్యముఁ గావించుకొని ఆత్మను కనుగొందురు.

శ్లో! అన్యే త్వేవ మజానంతః శ్రుత్వాఽన్యేభ్య ఉపాసతే!

తేఽపి చాతితరన్యేవ మృత్యుం శ్రుతిపరాయణాః॥ 26

టీ. అన్యేతు = మఱికొందఱైతే, ఏవం = ఇట్లు, అజానంతః = కర్మయోగముఁగూడ నెఱుంగనివారై, అన్యేభ్యః = జ్ఞానులగు నితరుల వలన, శ్రుత్వా = విని (ఉపదేశింపఁబడి), ఉపాసతే = ఆత్మోపాసనము చేయుచున్నారు. తే అపి = వారును, శ్రుతిపరాయణా శ్చ = శ్రవణము నందు మాత్రము నిష్ఠ గలవారును మృత్యుం = మృత్యురూపమగు సంసారమును, అతితరం త్వేవ = తప్పక దాటుదురు.

తా. మఱికొందఱు ఆత్మదర్శన సాధనములైన కర్మయోగాదుల నెఱుంగమిచే వానియం దధికారములేనివారై తత్త్వదర్శనము

గల యితరజ్ఞానులవలన నుపదేశ మొంది కర్మయోగాదులచేత ఆత్మ నుపాసించుచున్నారు. వారుగూడ ఆత్మావలోకనము లభించి మృత్యు రూపమగు సంసారమును దాటుదురు. శ్రవణమునందు మాత్రము స్థిరగలవారలును ఆ శ్రవణమువలనఁ బాపముల వీడి పిదప క్రమ ముగా కర్మయోగాదుల నాచరించి సంసారము నతిక్రమింతురు. [అపిశబ్దమువలనను పర్వభేదములు గ్రహింపఁబడుచున్నవి.]

అవ. * ఇత ప్రకృతీసంసృష్టమైన యాత్మయొక్క వివేకము ననుసంధించు ప్రకారమును జెప్పఁ బూని స్థావరజంగమము లైన జంతువు లెల్లను చిదచిత్తులయొక్క సంస్కరమువలనఁ బుట్టిన వని చెప్పుచున్నారు.

శ్లో॥ యావత్సంజాయతే కిచ్ఛిత్సత్త్వం స్థావరజజ్ఞమమ్!

క్షేత్రక్షేత్రజ్ఞసంయోగా త్తద్విద్ధి భరతర్షభ॥

27

* ఇట్లు ఆత్మదర్శనము చెప్పఁబడినది. ఆయాత్మదర్శనమునకై ప్రకృతి పురుషులవివేకమును (వేఱువేటగుటను) అనుసంధించుట యావశ్యకము. దాని ననుసంధించు ప్రకారము 'సమం సర్వేషు' ఇత్యాదులైన రాఁగలశ్లోకములందు చెప్పఁబడెడివి. ప్రకృతి పురుషులు అవివిక్తములుగా (అనఁగా ఒండొంటితో వేఱుపడనివిగా) తోచునప్పుడే వాని వివేకమును ఉపదేశించుట తగునుగాని అవి ఒకటినొకటి వీడియున్నప్పుడు వివేకమునుపదేశించుట నిష్ప్రయోజనమే యగును. కనుక ఆరెంటియొక్క అవివిక్తాకారము ఆవశ్యకము. స్వరూపమున వివిక్తములై యున్న యీరెండును ఏదేనిదోషములేక అవి విక్తములుగాఁ గనఁబడవు. కనుకవానిని అవివిక్తములుగా తోచించుదోషమెద్దియన, ఒకటి భోక్తగాను మఱొకటి భోగాయతనముగాను ఏర్పడుటవలన ఆ రెంటికినిగల్గు సంస్కరవిశేషమే. ఈ సంస్కరవిశేషము నెఱిగిననే వివేకానుసంధానమునీయఁ బాసఁగునుగాని లేకున్నఁ బాసఁగదు. కనుక నీశ్లోకమునం దీ చిదచిత్సంస్కర విశేషమును దెలుపుచున్నారు. తరువాతిశ్లోకములందు వివేకానుసంధానప్రకారమును జెప్పుచున్నారు అని తెలియునది.

టీ. భరతర్షభ = అర్జునా, * స్థావరజంఘమ్ = స్థావరజంగమ ప్రకారమైన, సత్త్వం = జంతువు, కించిత్ = ఏదిగాని, యావత్ = ఎంత-ఎన్ని యనుట, సంజాయతే = పుట్టుచున్నదో, (తావత్ = అంత యును-అన్నియు ననుట), తత్ = అది-అట్లు పుట్టుట, తేత్రతేత్రజ్ఞ సంయోగాత్ = తేత్రతేత్రజ్ఞులయొక్క యెండాంటితోడి సంయోగ మువలన అని-అనఁగా తేత్రతేత్రజ్ఞులు ఒకటితోనొకటి సంయుక్తమై తామే ఆ జంతువులుగాఁ బుట్టుచున్నవని, విధి = ఎఱుఁగుము.

తా. అర్జునా, జంతువులు స్థావరజంగమములుగాఁ బుట్టుట యంతయు తేత్రతేత్రజ్ఞ లొకరితో నొకరు గలియుటచేతనే యగును- అనఁగా తేత్రతేత్రజ్ఞులు ఒకటితో నొకటికలసియే స్థావరజంగమప్రకారములైన జంతువులుగా నెల్లఁ బుట్టుచున్నవికాని ఒండాంటిని వీడి యట్లు గావని యర్థము.

శ్లో॥ సమం సర్వేషు భూతేషు తిష్ఠంతం పరమేశ్వరమ్ |

వినశ్యత్స్వవినశ్యంతం యః పశ్యతి స పశ్యతి || 28

టీ. సర్వేషు = సమస్తమైన, భూతేషు = ప్రాణులయందు, పరమేశ్వరం = ఆయా దేహేంద్రియమనస్సులకు పరమేశ్వరుడై, తిష్ఠంతం = ఉన్నట్టియాత్మను, సమం = జ్ఞాతృత్వముచే సమానాకారము గల వానిగాను-అనఁగా అంతటను జ్ఞాతృత్వకారము గలవానిగాను, వినశ్యత్సు = (దేహదులు) నశించినను, అవినశ్యంతం = నశింపని స్వభా

* అనఁగా ఒక్కొక్కతేత్రజ్ఞుఁడును ఆయాతేత్రముతోఁ గూడి స్థావరజంగమములైన ఆయాజంతువులుగాఁ బుట్టుచున్నాఁ డని భావము. 'తేత్రతేత్రజ్ఞసంయోగాత్' అనుచో మాతాపితృసంయోగమువలనఁ బుత్రుఁడు కలుగునట్లు తేత్రతేత్రజ్ఞ సంయోగమువలన దానికంటె అన్యమైన యొకజంతువు పుట్టునని తలఁపరాదు. ఆరెండును కలసి తామేజంతువుగాఁ బుట్టుచున్నవని గ్రాహ్యము. కనుకనే, 'సంయుక్తమై తామే' అని చెప్పబడినది.

వము గలవానినిగాను, యః=ఎవడు, పశ్యతి=తెలిసికొనుచున్నాడో, సః=వాడు, పశ్యతి=చూచుచున్నాడు- కలరూపునఁ గనుఁగొను చున్నాడనుట.

తా. * చిదచిత్తు లొకటితోనొకటి గలసి భూతములుగా పరిణమించినవిగదా. అట్టిభూతములందుఁ గనబడు ఆయా దేవాది విషమాకారములకు వేర్వేరు, అందందుఁ గల యాయా దేహేంద్రియ మనస్సులకు పరమేశ్వరుఁడుగా నెలకొన్నదై యుండెడి యాత్మను, అది అంతటను జ్ఞాతృరూపముననుండుటచే సమానాకారముగలదానినిగాను, ఆ దేహేదులు నశించుచున్నను వినాశానర్హ స్వభావమగుటచే నశింపనిదానినిగాను, ఎవడు * కనుఁగొనునో వాడే దానిని కలరూపున నెలకొనియుండఁ గనుఁగొనును. ఎవడు దేవాదివిషమాకారములనుబట్టి ఆత్మనుగూడ విషమాకారము గలదిగాను జన్మవినాశాదులతోఁ గూడినదిగాను కనుఁగొనునో వాడు నిత్యసంసారియగు నని ఫలితార్థము.

శ్లో॥ సమం పశ్యన్ హి సర్వత్ర సమవస్థిత మీశ్వరమ్ |

న హినస్త్యాత్మనాఽఽత్మానం తతో యాతి పరాజ్ఞతిమ్ | 29

* పూర్వశ్లోకమునందు భూతములు (అనగా జంతువులు) ఒక వస్తువుచే నైన వికాక ప్రకృతిపురుషులను రెంటిచే నైనవిగాఁ జెప్పబడినవి, ఇట్లా రెండువస్తువులఁ దెలిపి యిప్పుడా రెంటియొక్క వివేకము ననుసంధించుప్రకారములు మూఁటిని దెలుపుచున్నారు. అవి యేవియన, 'సమమ్' అనుటచే పురుషుఁ డంతట సమానాకారుఁడనియు ప్రకృతి విషమాకారమనియు, 'ఈశ్వరమ్' అనుటచే పురుషుఁడు నియంత యనియు ప్రకృతి నియామ్య మనియు, 'అవినశ్యంతమ్' అనుటచే పురుషుఁడు నిత్యుఁడనియు ప్రకృతి అనిత్య మనియు, నిట్లు మూఁడుప్రకారముల నా రెంటియొక్క వివేకమును అనుసంధించుట దెలిపినవారైరి.

* శంఖమును పచ్చనిదిగాఁ జూచువాఁడు దానిని జూచుచున్నను జూడనివాఁడే

టీ. సర్వత్ర = అంతటను - దేవాదిసమస్తదేహములయందనుట, సమవస్థితం = (శేషిత్యాదులతోఁ గూడి) ఉన్నట్టి, ఈశ్వరం = ఈశ్వరుఁడైనజీవుని, సమం = (జ్ఞానైకాకారుఁడగుటచేత) సమానాకారము గలవానినిగా, పశ్యన్ = తెలిసికొనుచున్నవాఁడు, ఆత్మనా = మనస్సుచేత, ఆత్మానం = తన ఆత్మను, నహిన్ స్తి = హింసింపఁడు-రక్షించుననుట-సంసారమునుండి విడివడఁ జేయునని భావము. తతః = అట్లు జ్ఞాతృత్వముచే అంతటను సమానాకారము గలవానినిగా నెఱుఁగుట వలన, పరాం = ఉత్తమమయిన, గతిం = ప్రాప్యమగు ఆత్మస్వరూపమును, యాతి = పొందుచున్నాఁడు.

తా. దేవాది సమస్తశరీరములందును, ఆయా శరీరమునకు శేషియగుటచేతను ఆధారమగుటచేతను నియంత యగుటచేతను ఈశ్వరుఁడై యుండు ఆత్మను ఆదేవాదివిషమాకార విముక్తునిగాను, శరీరములందెల్ల జ్ఞానైకాకారుఁడై యుండుటచే సమానాకారునిగాను గనుఁగొనువాఁడు, తనమనస్సుచేత తన యాత్మను హింసింపఁడు (అనఁగా) రక్షించుచున్నాఁడు. అనఁగా సంసారమునుండి విముక్తునిగాఁ జేయుచున్నాఁడు. మఱియు నట్లు వాఁడు ఆత్మను జ్ఞాతృత్వరూపమున అంత

యగును. అట్లే సమదర్శనము లేనివారు ఆత్మను జూచువాఁడైనను జూడనివారే యగుదురని భావము.

♦ సమదర్శి ఆత్మను హింసింపువాఁడు కాఁడు. విషమదర్శియు తన యాత్మ యనిత్యమని తలచుటచే దానిని హింసింపఁడు. కనుక సమదర్శికి 'న హిన్ స్తి' అని చెప్పబడలేదు. కాబట్టి ఇచ్చట దానికి 'రక్షించు' నని యర్థముచేయబడినది. ఈ ప్రకరణమువలన రక్షించుట యనఁగా సంసారవిముక్తి కలిగించుట యని భావము గ్రాహ్యము. ఇట్లే విషమదర్శికిని 'హిన్ స్తి' అనుట తగదు. 'కంఠాతయతి హన్తికమ్' అనునట్లు ఆత్మ హింసార్థము కామిచే జన్మసముద్రమధ్యమునఁ ద్రోయుట యని దాని కర్థ మూహ్యము. ఈశ్లోకమున ప్రకృతిపురుషులలో స్వాకారానుదర్శనమూలమున నొకటి సంసారహేతువును మఱొకటి మోక్షహేతువునగు ననుటచే వాని వివేకము చెప్పబడినది.

టను సమానాకారము గలవానినిగాఁ గనుగొనుటవలన ఉత్కృష్టమైన ప్రాప్త్యమును యథావస్థితాత్మ స్వరూప్యమును బొందుచున్నాఁడు. దేవాద్యాకారములతోఁ గూడియుండుటచే ఆత్మ అంతటను విషమాకారము గలదిగాఁ గనుగొనువాఁడు తన యాత్మను హింసించుచున్నాఁడు. అనఁగా సంసారసముద్రమధ్యమునఁ ద్రోయుచున్నాఁడు.

శ్లో॥ ప్రకృత్యైవ చ కర్మాణి క్రియమాణాని సర్వశః॥

యః పశ్యతి తథాత్మాన మకర్తారం స పశ్యతి॥ 30

టీ. కర్మాణి = కర్మములను, సర్వశః = సమస్తవిధములను, ప్రకృత్యైవ = ప్రకృతిచేతనే, క్రియమాణాని = చేయుబడుచుండువానినిగాను, తథా = అట్లే, ఆత్మాన = ఆత్మను. అకర్తారం = కర్తకానివానినిగాను, యః = ఎవ్వఁడు, పశ్యతి = తెలిసికొనుచున్నాఁడో, సః = వాఁడు, పశ్యతి = ఆత్మను కలరూపునఁ దెలిసికొనుచున్నాఁడు.

తా. 'కార్యకారణకర్తృత్వే హేతుః ప్రకృతి రుచ్యతే' అను పూర్వోక్తరీతిని దేహేంద్రియరూపమునఁ బరీణమించిన ప్రకృతిచేతనే సర్వకర్మములు నేయుబడుచున్న వనియు, జ్ఞానస్వరూపియైన ఆత్మ * కర్తకాఁడనియు, వానికి ప్రకృతితోడి కూడికయు దాని నధి

* ఆత్మ కర్తకానియెడల వానికిఁ గర్తృత్వమును భోక్తృత్వమును శాస్త్రములు చెప్పట యెట్లు? అనినచో, వానికి దేహేంద్రియరూపమైన ప్రకృతితోడి సంయోగమున, దానిని వాఁ డధిష్ఠించుటయు, దానిచేఁ గలుగు సుఖదుఃఖములవాఁ డనుభవించుటయు, కర్మరూపమైన యజ్ఞానముచే వానికిఁ గలిగినదిగాని స్వరూపముచేఁ గలిగినదిగాదు. అజ్ఞానమూలమున కర్తృత్వాదులను చెప్పటచే ఏదోషములేదు. ఇట్లు కర్తృత్వాదు లజ్ఞానకృతములైనవిగా నెవఁ డెఱుఁగునో వాఁడు ఆత్మను గలరూపున నెఱుఁగునని భావము. ఇందు ప్రకృతిక్రియలకు సాక్షా దాశ్రయ మైనదనియు పురుషుఁ డట్లు కాఁ డనియు శెంటికిని వివేకము చెప్పబడుట తెలియునది. క్రియలు చేయుబడుట యం

స్థించుటయు దానివలని మఖదుఃఖము లనుభవించుటయు కర్మమనెడి జ్ఞానముచేతఁ గావింపఁబడినవనియు నెవ్వఁడు కనుగొనునో వాఁడే ఆత్మను కలరూపున నెలకొనియున్నదిగా కనుగొనుచున్నాఁడు.

శ్లో॥ యదా భూతపృథగ్భావ మేకస్థ మనుపశ్యతి |

తత ఏవ చ విస్తారం బ్రహ్మ సమృద్ధ్యతే తదా |

31

టీ. యదా=ఎప్పుడు, భూతపృథగ్భావం=(ప్ర)కృతిపురుషతత్త్వములచే నైన) భూతములయొక్క (జాతిగుణరూపములయందు) వేఱుపడి యుండుటను, ఏకస్థం = ఒకటి యగుప్రకృతితత్త్వమునం దున్నదానినిగా-ప్రకృతిమాత్రమునం దున్నదానినిగా, అనుపశ్యతి=తెలిసికొనుచున్నాఁడో, తత ఏవ=ఆ ప్రకృతివలననే, విస్తారం చ = పుత్రపౌత్రాదిభేదముల విస్తారమును, (అనుపశ్యతి = తెలిసికొనుచున్నాఁడో), తదా=అప్పుడు, బ్రహ్మ=బ్రహ్మసాధర్యముగల శుద్ధాత్మస్వరూపమును, సమృద్ధ్యతే=పొందుచున్నాఁడు.

తా. దేవాదులగు సమస్తభూతములు ప్రకృతిపురుషులనెడి రెండుతత్త్వములచే నైనవి. అట్టిభూతములందుఁ గనుపట్టు దేవత్వమనుష్యత్వాది జాతిభేదములును హ్రస్వత్వ దీర్ఘత్వాది గుణాదిభేదములును ప్రకృతితత్త్వమం దున్నవిగాని ఆత్మయందు లేవనియు, * ఆప్రకృతివలననే పైపైని పుత్రపౌత్రాది భేదవిస్తారము గలుగుచున్నదనియు నెవ్వఁడు తెలిసికొనుచున్నాఁడో అప్పుడే బ్రహ్మమును బొం

దటికిని దెలియును. అం దవి ప్రకృతిచేతనే చేయఁబడుచున్న వనుటమాత్రము తెలిసినవారికే తెలియునని భేదము రూపించుటకై 'ప్రకృత్యైవ క్రియమాణాని' అనఁబడినది.

* ఇందు ప్రకృతియొక్క పరిణామిత్వముచేతను పురుషుని యపరిణామిత్వముచేతను ఆరంభికి వివేకము ప్రతిపాదితము. 'ఆత్మావై పుత్రసామాసి' ఇత్యాదులందు

దుచున్నాడు-అనఁగా (బ్ర)హ్మసాధర్మ్యముగల) అపరిచ్ఛిన్న జ్ఞానై
కాకారమగు ఆత్మస్వరూపమును బొందుచున్నాడని యర్థము.

శ్లో॥ అనాదిత్వా నిర్గుణత్వా త్పరమాత్మాఽయ మవ్యయః!

శరీరస్థోఽపి కౌన్తేయ న కరోతి న లిప్యతే॥

32

టీ. కౌన్తేయ=అర్జునా, అయం=ఈ, పరమాత్మా = ప్రత్య
గాత్మ, శరీరస్థోఽపి=శరీరమున నున్నవాడైనను, అనాదిత్వాత్ =
ఆరంభకద్రవ్యసూన్యత్వాత్=అనారభ్యుఁ డగుటవలన, అవ్యయః=
నాశములేనివాఁడు, నిర్గుణత్వాత్ = సత్త్వాదిగుణరహితుఁ డగుట
వలన, న కరోతి = కర్మములం జేయఁవాఁడు కాఁడు. నలిప్యతే =
(దేహస్వభావములచేత) పూయఁబడఁడు-దేహస్వభావములు వానికిఁ
దగులుపడ వనుట.

తా. అర్జునా, దేహముకంటె వేఱు గావించి నిజస్వభావ
ముతో నిరూపింపఁబడిన యీ పరమాత్మ శరీరమునం దున్నవాఁ
డైనను * ఆరభ్యుఁడు కానందువలన వ్యయ (నాశ) రహితుఁడు.

ఆత్మకు పుత్రాదిరూపమైన పరిణామము చెప్పఁబడినను, అది 'అక్షాదజ్ఞాత్సృష్టవసీ'
ఇత్యాదులవలన ప్రకృత్యంగగతమైనదిగా తెలియుటచే 'ప్రకృతివలననే' అనుచో ఏవ
కార ముంపఁబడినది. మరియు ప్రకృతితత్త్వము మొదటఁ దానే పొందు దేవాది రూప
విచిత్రపరిణామమందును తన్మూలమైన సంతానరూప పరిణామమునందును భోక్తయైన
పురుషునిభోగార్థమైన సన్నిధిమాత్రమే యపేక్షితముగాని భోగాయతన మైన దాని
యొక్క వికారముల కాస్పదమై యుండుటకూడ అపేక్షితముగాదని తెలుపుటకై ఈ
'ఏవ' కారము ప్రయోక్తము.

* ఇంతవఱకు ఆత్మకుఁ జెప్పఁబడిన నిత్యత్వాపరిణామిత్వాదులు ఇందు సహే
తుకముగా స్థిరీకరింపఁబడినవి. ఎట్లన, ఇంతకు మునుపు లేక, క్రొత్తగా ఆరంభింపఁ
(జేయఁ) దగునది ఆరభ్యము, ఆరంభింపఁబడినట్టిది వ్యయము నొందును. ఇది యట్టిది
కాదు గనుక అవ్యయమైనది. మరియు ప్రకృతి, గుణములతోఁగూడినది క్రియలు

సత్త్వాదిగుణరహితుడగుటవలన కర్మములఁ దానుజేయుఁడు. దేహాస్వభావములచే లిప్తుఁడు గాఁడు అనఁగా అవి వానికి పట్టువడుట యును లేదు.

అవ. నిర్గుణుడగుటచే కార్యములు చేయకపోయిననుబోయెఁ గాని, శరీరముతో నిత్యముక్తుడై యుండుటచే శరీరస్వభావములచే లిప్తుఁడు కాకుండుట యెట్లనఁగాఁ జెప్పచున్నారు.

శ్లో॥ యథా సర్వగతం సౌక్ష్యే దాకాశం నోపలిప్యతే॥

సర్వ త్రావస్థితో దేహే తథాఽఽత్మా నోపలిప్యతే॥ 33

టీ. యథా = ఎట్లు, ఆకాశం = ఆకాశము సర్వగతమపి = సమస్తవస్తువులందు వ్యాపించినదైనను, సౌక్ష్యేత్ = సూక్ష్మమగుట వలన, న ఉపలిప్యతే = (తాను వ్యాపించియున్న ఆయా సర్వవస్తుస్వభావములచేత) అంటఁబడదో, తథా = అట్లే, ఆత్మా = జీవాత్మ, సర్వత్రదేహే = దేవమనుష్యాది సకలదేహములందు, అవస్థితోఽపి = ఉన్నవాడైనను, న ఉపలిప్యతే = (ఆయా దేహస్వభావములచేత) అంటఁబడఁడు.

తా. ఆకాశము సమస్త వస్తువులతోఁ గలిసియున్నదైనను, సూక్ష్మమగుటంజేసి యేవస్తుస్వభావముతోడనైన నెవ్విధంబున తగులు పడక యుండునో అట్లు ఆత్మయు దేవమనుష్యాది సర్వదేహములయం

చేయును. ఇది యట్టిది కాదు కనుక కర్తృత్వములేనిది. మఱియు పటాదులకు పంకాదులు సంస్పర్గముచే లేపకములగును. ఆత్మకు ఏవి సంస్పర్గముచే లేపకము లగునన్నచో 'శరీరస్థోఽపి' అనుచో ఆత్మకు శరీరసంస్పర్గము చెప్పఁబడుటచే శరీరస్వభావములే దానికి లేపకములు కావలయును. అయినను అపి యట్లు కానేరవని ప్రతిపాదించఁ బడినది.

* సూక్ష్మమునకే అంటుండఁగా అతినూత్నమున కంటుపెట్లు అని భావము.

దున్నను * అతినూత్నమగుటవలన ఆయా దేహస్వభావములతో
తగులువడడు.

శ్లో॥ యథా ప్రకాశయ త్యేకః కృత్స్నం లోక మిమం రవిః!

శ్రేత్ర శ్రేత్రీ తథా కృత్స్నం ప్రకాశయతి భారత॥

34

టీ. హేభారత=అర్జునా, యథా=ఎట్లు, ఏకః=ఒక్కడైన,
రవిః=సూర్యుడు, కృత్స్నం=సమస్తమైన, ఇమంలోకం = ఈలోక
మును, ప్రకాశయతి = ప్రకాశింపజేయుచున్నాడో-తన ప్రభచేత
విశద మగునట్లు చేయుచున్నాడో, తథా=అట్లే, శ్రేత్రీ = శ్రేత్రజ్ఞు
డగు ఆత్మ, శ్రేత్రం=శరీరమును, కృత్స్నం=అంతటను - లోపలను
వెలుపలను - పాదము మొదలు శిరస్సువఱకు ననుట, ప్రకాశయతి=
ప్రకాశింప జేయుచున్నాడు - తన జ్ఞానవ్యాప్తిచేత విశద మగునట్లు
చేయుచున్నాడు.

తా. అర్జునా, సూర్యుడు ఒక్కడు తన ప్రభచేత నీ సమస్త
ప్రపంచమును బ్రకాశింపజేయునట్లు శ్రేత్రజ్ఞుడగు నాత్మయు శ్రేత్ర
మగు శరీరమును 'ఈనాశ్రేత్ర మిటువంటిది' యని అంతటను వెలుప
లను లోపలను కాలుమొదలు తలవఱకు తన జ్ఞానముచేత ప్రకాశింప
జేయును. కనుక ప్రకాశింపజేయఁడగు లోకముకంటె ప్రకాశింపజేసి
సూర్యుడెట్లు వేఱో యట్లే తెలియఁబడు నీశరీరముకంటె తెలియు
వాఁడగుటంజేసి ఉక్తలక్షణుండగు * నీ యాత్మమిక్కిలియు విలక్ష
ణుడని భావము.

* అనగా ఆత్మ తెలిసికొనువాఁడుగాన తెలియబడెడి శ్రేత్రముకంటె విలక్ష
ణుడని యర్థము. ఈదృష్టాంతము, శ్రేత్రజ్ఞుడు శ్రేత్రమును బ్రకాశింపజేయుటను
జెప్పమాలమున శ్రేత్రమునకంటె విలక్షణుడై యుండుటనుగూడ నూచించుచున్నదని
భావము. మఱియు నీయధ్యాయారంభమందు 'ఏతద్వోవేత్తితంప్రాచూః' అని వేద్య
వేదితృభావముచే ప్రతిపాదించబడిన భేదము ఇందు దృష్టాంతపూర్వముగా నీర్ధికరిం
పబడినదని తెలియనది.

శో! తేత్రక్షేత్రజ్ఞయో రేవ మస్తరం జ్ఞానచక్షుషా!

భూతప్రకృతిమోక్షంచ యే విదు ర్వాన్తి తే పరమ్॥ 35

టీ. ఏవం=ఇట్లు, జ్ఞానచక్షుషా=ప్రకృతిపురుషుల వివేకమును గుఱించిన జ్ఞాన మనెడినేత్రముచేత, తేత్రక్షేత్రజ్ఞయోః = ప్రకృతి పురుషులయొక్క, అస్తరం = భేదమును, భూతప్రకృతిమోక్షంచ = భూతాకారముగా పరిణమించిన ప్రకృతియొక్క మోక్షోపాయమును- అనగా అమానిత్వాదికమును, యే = ఎవరు, విదుః = తెలిసికొను చున్నారో-తెలిసికొని యాచరించుచున్నారో యనుట, తే = వారు, పరం = పరిశుద్ధాత్మ స్వరూపమును, యన్తి = బొందుచున్నారు.

తా. ఈ చెప్పబడిన ప్రకారముగా తేత్రక్షేత్రజ్ఞులకు గల భేదమును భూతప్రకృతిమోక్షమును, ఆరెంటియొక్క వివేక జ్ఞాన మనెడు నేత్రముచేత నెవ్వ రెఱుంగుదురో వారు నిర్మూలబంధమగు ఆత్మను బొందుదురు. మోక్ష మనగా 'మోక్ష్యతే'నన ఇతి మోక్షః' అని వ్యుత్పత్తి చెప్పబడిన అమానిత్వాదికమే మోక్ష సాధన మని యర్థము. ప్రకృతిపురుషుల వివేకవిషయంబైన పూర్వోక్త జ్ఞానముచే వానికిగల పిశేషమును, భూతాకారముగాఁ బరిణమించిన ప్రకృతియొక్క మోక్షోపాయమును అమానిత్వాది సాధనవర్గమును, ఎవ్వరెఱింగి యాచరింతురో అట్టివారు సంసారబంధమును విడనాడిన వారై, నిజస్వరూపముతోఁ గూడినదై అనవచ్చిన్న జ్ఞానలక్షణమై యొప్పు నాత్మస్వరూపమును బొందుదు రని యర్థము.

ఇతి శ్రీ భగవద్గీతా నూపనిషత్సు బ్రహ్మవిద్యాయాం

యోగశాస్త్రే శ్రీకృష్ణార్జునసంవాదే తేత్రక్షేత్రజ్ఞ

విభాగయోగోనామ త్రయోదశోఽధ్యాయః.

ఇది యపనిషద్గ్రంథప్రతిపాదకంబును బ్రహ్మవిద్యయు యోగ శాస్త్రంబును శ్రీకృష్ణార్జున సంవాదరూపంబును నగు శ్రీ భగవద్గీతల యందు తేత్రక్షేత్రజ్ఞవిభాగయోగం బన్నది త్రయోదశాధ్యాయము.

శ్రీ భగవద్గీతా - చతుర్దశోధ్యాయః

గుణత్రయవిభాగయోగః

—//—

అ వ తా ర క

త్రయోదశాధ్యాయమునందు పరస్పరసంసర్గము గల ప్రకృతి పురుషులయొక్క స్వరూపయాధాత్మ్యమును దెలిసికొని, భగవద్భక్తిచే అనుగ్రహించబడిన అమానిత్వాదిగుణముల ననుష్ఠించుటవలన సంసారబంధమునుండి విడిపడుచున్నాడని చెప్పబడెను. అచ్చటనే పూర్వపూర్వములును సత్త్వాదిగుణమయములును అగు సుఖాదులందలి సంగమే బంధహేతువుగా “కారణం గుణసజ్జోఽస్య సదసద్యోని జన్మను” అని చెప్పబడెను. ఇప్పు డీపదునాల్గవయాధ్యాయమునందు ఆ సత్త్వరజస్తమోగుణములు బంధహేతువులైన ప్రకారమును వానిని నివర్తింపజేయు ప్రకారమును జెప్పబడుచున్నవి.

శ్రీభగవా నువాచ.

1

శ్లో॥ పరం భూయః ప్రవక్ష్యామి జ్ఞానానాం జ్ఞాన ముత్తమమ్!

యద్జ్ఞాత్వా మనయ స్సర్వే పరాంసిద్ధి మితోగతాః॥ 1

టీ. పరం=పూర్వము చెప్పబడినదానికంటె నితరమయిన దనియు, జ్ఞానానాం=ప్రకృతిపురుషవిషయజ్ఞానములలోపల, ఉత్తమం= శ్రేష్ఠమైనదియును అగు, జ్ఞానం=సత్త్వాదిగుణముల విషయమైన జ్ఞానమును, భూయః = మఱల, ప్రవక్ష్యామి = విస్తరించి చెప్పబోవుచున్నాను, యత్ = దేనిని-(ఆజ్ఞానమును), జ్ఞాత్వా= తెలిసికొని, సర్వే = సమస్తమయిన, మనయః=మననశీలురు-(జ్ఞానాభ్యాసముచేయువా

రనుట), ఇతః = ఈ సంసారమండలముకంటె, పరాం = సర్వోత్తమమయిన, సిద్ధిం = శుద్ధాత్మ స్వరూపప్రాప్తిరూపమయినసిద్ధిని, గతాః = పొందిరో - పొందిరనుట.

తా. పూర్వము నీకునేను ప్రకృతిపురుషాంతర్గతమైన సత్త్వాదిగుణవిషయజ్ఞానమును చెప్పితిని. దానినే మరలఁ జెప్పెదను. అది పూర్వోక్తమైనదానికంటె *విస్తృతమైయుండుటచే వేతైనది. మఱియు నది ప్రకృతిపురుషవిషయములైన జ్ఞానములలో నెల్ల శుభ్రమైన జ్ఞానము. ఆజ్ఞానము నెఱింగి దాని మననమునేయవారెల్ల ఈసంసారమండలముకంటె నుత్కృష్టమై పరిశుద్ధాత్మ స్వరూపప్రాప్తిరూపమై యుష్వసిద్ధిని బొందుదురు.

అవ. మఱల నా జ్ఞానమునే దాని ఫలమునుబట్టి విశేషించి చెప్పచున్నాడు.

* ఇచట 'ఉత్తమమ్' అని ఉత్కృష్టవాచితబ్ధ ముండుటచే 'పరమ్' అనుటకు ఉత్కృష్టమని యర్థమునేయరాదు-పూర్వోక్త మైనదానికంటె వేతైనదని యర్థము గ్రహింపఁదగును. అయినను 'భూయః' అనుటచే పూర్వోక్తమైనదే మరలఁ జెప్పఁబడునని తెలియుచున్నది. పూర్వోక్తమే మరలఁజెప్పఁబడు నేని అది పూర్వోక్తమునకు వేఱు ఎట్లుగును? ఇట్లురెంటికిఁ గలుగు విరోధమునకు పరిహార మెట్లన, పూర్వాధ్యాయమందుఁ జెప్పఁబడిన గుణములబంధహేతుత్వమే యిచటను జెప్పఁబడుచున్నది. ఇది తెలియుటకే 'ప్రకృతిపురుషాంతర్గతమైన' అని కూర్పఁబడినది. అయినను అందు సంగ్రహముగాను ఇందు విస్తరముగాను నుండుటచే అందు చెప్పబడినదానికంటె ఇందలిది 'పరమ్' వేఱగును. అనఁగా విషయము లొక్కటియేయైనను సంగ్రహ విస్తరరూపములనుబట్టి వేఱువేఱిని చెప్పఁబడిన వని తెలియునది. ఇట్లు గ్రహించుటచే విరోధము పరిహృత మగుచున్నది.

† 'జ్ఞానానా ముత్తమమ్' అనుటను సర్వజ్ఞానములలో నుత్తమమైనది యన్నచో భగద్విషయజ్ఞానముకంటెనుగూడ ఉత్తమమైనదని యేర్పడును. దానికంటె ఇది

2 అవ.

శ్లో॥ * ఇదం జ్ఞాన ముపాశ్రిత్య మమ సాధర్య మాగతాః।

సర్గేఽపి నోపజాయంతే ప్రలయే న వ్యథంతి చ॥

2

టీ. ఇదం = ఈ చెప్పబడెడి, జ్ఞానం = జ్ఞానమును, ఉపాశ్రిత్య = ఆశ్రయించి, మమ = నాయొక్క, సాధర్యం = సామ్యమును, ఆగతాః = పొందినవారు, సర్గే అపి = సృష్టికాలమునందును, న ఉపజాయంతే = జన్మింపరు-(జన్మ మొందరనుట). ప్రలయేచ = ప్రళయమునందును, న వ్యథంతి = దుఃఖమును బొందరు-అనగా నశింప రనుట.

తా. ఈ చెప్పబడు సత్త్వాదిగుణవిషయజ్ఞానము నాశ్రయించి నా సామ్యమును బొందినవారలు సృష్టియందును బుట్టరు - అనగా సృష్టికి లోను గారు. ప్రలయమందు వ్యథయును బొందరు. అనగా సంహారమునకును లోను గారు.

అవ. * ఇక ప్రకృతములగు గుణములు బంధుహేతువులగు ప్రకారమును జెప్పబూని యందుకొఱగు సమస్తభూతసమూహమును 'యావ త్సకాయతే కిళ్చిత్' అని మున్ను చెప్పినట్లు ప్రకృతిపురుష సంసర్గముచే బుట్టిన వగుట తాను చేసినదియే యని చెప్పుచున్నారు.

ఉత్తమమైనది కాదు గనుక 'ప్రకృతిపురుషవిషయము లైన జ్ఞానములలో' అని యర్థము గ్రహింపబడినది.

* పూర్వశ్లోకమున ఇష్టప్రాప్తియు ఇందు అనిష్టవృత్తియుఁ జెప్పబడుటచే రెంటికిని బునరుక్తిలేదని గ్రాహ్యము.

† ప్రకృతిగుణములు బంధుహేతువులైన ప్రకారముగాని అవి నివర్తించుప్రకారముగాని యిచటఁ జెప్పవలసియుండఁగా వానిని జెప్పక నడుమ భూతములు ప్రకృతిపురుషసంసర్గమువలనఁ బుట్టుట స్వకృతమే యని చెప్పట యసంగతముకాదా యని

3

4

శ్లో॥ మమయోనిర్మహా*ద్బ్రహ్మతస్మిన్ గర్భం దధామ్యహమ్!

5

సమృప స్పర్వభూతానాం తతో భవతి భారత॥

3

టీ. హే భారత = అర్జునా, యోనిః = సర్వజగత్కారణభూతమైన మహద్బ్రహ్మ = అచేతనప్రకృతి, మమ = నాకు శేషభూతమైనది, తస్మిన్ = దానియందు, గర్భం = జీవాత్మలముదాయరూపమైన బీజమును, అహం = నేను, దధామి = ఉంచుచున్నాను. తతః = ఆరెండు ప్రకృతుల సంయోగమువలన, సర్వభూతానాం = బ్రహ్మాది సమస్త భూతములయొక్క, సమృపః = ఉత్పత్తి, భవతి = కలుగుచున్నది.

తా. అర్జునా, సమస్తమైన జగత్తునకు యోనిభూతమగు నామహద్బ్రహ్మమెద్దియో దానియందు గర్భమును నేను ఉంచుచున్నాను. 'భూమి రావోఽనలోవాయః ఖం మనోబుద్ధి రేవచ అహ జ్ఞాన ఇతీయం మే భిన్నా ప్రకృతి రష్టధా॥ అపరేయ మితస్త్వ నచో, భూతము లట్లు పుట్టుట స్వీకృతమేయని చెప్పటవలన, గుణములు వాని నట్లు పుట్టించుటయు (అనగా వానికి జన్మబంధహేతువు లగుటయు) స్వకృతమే యని తెలియుచున్నది కాన గుణములు బంధహేతువు లైనప్రకారము (అనగా ఈశ్వరునిచే బంధహేతువులుగాఁ జేయబడుట) ఇందు సూచితమైనది కనుక నిచట అసంగతి యేమియు లేదు.

(* ఇచట బ్రహ్మశబ్దము పరబ్రహ్మోపరము గాదు. ఇందుఁగల యోని శబ్దమును బట్టియు, మమశబ్దమును బట్టియు, 'ఏతిద్యోనీని భూతాని' 'భూమి ... అపరేయమ్' ఇత్యాదులందు నిర్దిష్టమైన యచేతన ప్రకృతియే గ్రాహ్యము. ఇది మహాభూతములకును తత్కారణమైన యహంకారమునకును తత్కారణ మైన మహత్తత్త్వమునకును కారణముగాన - అనగా ఆయా కారణములకును ఇది కారణమగుటచే దీనికి 'మహత్' అను విశేషణము లభించినది. 'యస్సర్వజ్ఞ ... జాయతే' అని శ్రుతియు నొక్కచో ప్రకృతిని బ్రహ్మమని నిర్దేశించుచున్నది. మఱియు 'ఇతః ... పరామ్' అని చేతనపుంజనరూపమైన పరప్రకృతి సకలప్రాణి బీజమగుట వలన గర్భశబ్దముచేఁ జెప్పబడినది.) 'అబ్రహ్మ స్తమృపర్యన్తా జగదంతర్వ్యవ

న్యామ్' అని నిర్దేశింపబడిన అచేతనప్రకృతి, మహత్తు అహంకారము మొదలగు వికారములకు కారణమగుటచేత మహద్భ్రహ్మమని చెప్పఁ

6

బడుచున్నది; శ్రుతియందును గొన్నియెడల ప్రకృతిసైతము 'యస్స ర్వజ్జ సర్వవిద్యయస్యజ్ఞానమయంతపః తస్మాదేతద్భ్రహ్మ నామరూప మన్నంచజాయతే' అని బ్రహ్మశబ్దముచే నిర్దేశింపబడుచున్నది. 'ఇతస్త్వన్యాం ప్రకృతిం విద్ధి మే వరాం జీవభూతామ్' అని చేతన పుంజరూపమగు పరప్రకృతి యేది నిర్దేశింపబడినదో అదియే యిట సకలప్రాణబీజ మగుటంబట్టి గర్భశబ్దముచే చెప్పబడుచున్నది. అచే తనమై యోనిభూతమగు ఆ మహద్భ్రహ్మమునందు చేతనపుంజరూప మగు గర్భమును ఉంచుచున్నాను-అనగా భోగక్షేత్ర మగు అచేతన ప్రకృతితోడ భోక్తృవర్గపుంజ మగు చేతనప్రకృతిని గూర్చుచున్నా నని యర్థము. ప్రకృతులు రెంటికని నా సంకల్పముచేతఁ గావింపఁ బడిన యా సంయోగమువలన (అనగా సంయుక్తములైన యారెండు ప్రకృతులవలన) బ్రహ్మాది స్తంబపర్యంతముం గల సమస్తభూతములకు పుట్టుక కలుగుచున్నది.

అవ, * కార్యావస్థమైన చిదచిత్ప్రకృతి సంసర్గముగూడ నా చేతనే చేయఁబడినది యని చెప్పచున్నారు.

స్థితాః ప్రాణినః కర్మజనిత సంసారవశవర్తినః బ్రహ్మద్యా స్సకలాదేవా మనుష్యాః పశ వస్తథా విష్ణుమాయా మహావర్త మోహన్తతమసావృతాః హిరణ్యగర్భో భగవాన్' ఇత్యాదులచే బ్రహ్మేశానాదులుగూడ తక్కినవానివలెనే సృజింపబడువారు గనుక సర్వశబ్దమునకు బ్రహ్మని స్తంబపర్యంతి మని కూర్పబడినది. చతుర్ముఖునిచే సృజింపఁ బడునవిగూడ భగవంతునిచే సృజింపబడునవిగా చెప్పట యెట్లన, 'అబుద్ధిపూర్వక స్సర్గః ప్రాదుర్భూత స్తమోమయః' ఇత్యాదులందు చతుర్ముఖునిసంకల్పము లేకయే స్థావరాదస్పష్టి కలుగనని చెప్పబడుటచే చతుర్ముఖునివలెనే ఆతనిచే సృజింపబడినవి గూడ స్తంబపర్యంతము పరమాత్మునిచే సృజింపబడిన వని తెలియగును.

* పూర్వోక్తమున నామరూపవిభాగము లేక కారణావస్థయందున్న చిత్తులకు

అవ. 7

శ్లో॥ సర్వయోనిషు కౌన్తేయ మూర్తయ స్సమ్భవన్తి యాః!

తాసాం బ్రహ్మ మహద్వోని రహం బీజప్రదః పితా॥ 4

టీ. హేకౌన్తేయ=అర్జునా, సర్వయోనిషు = సమస్తజాతుల యందును, యాః=ఏ, మూర్తయః=దేహములు, సమ్భవన్తి=పుట్టుచున్నవో, తాసాం = వానికి, మహత్ బ్రహ్మ = అచేతనప్రకృతి, యోనిః=కారణము-(మాతృస్థానము). అహం=నేను, బీజప్రదః = బీజమైన చేతనవర్గమును గూర్చువాడగు, పితా=తండ్రిని.

8

తా. అర్జునా, దేవ గంధర్వ యక్ష రాక్షస మనుష్య పశు మృగ పక్షి సరీసృపాదులైన సకలయోనులందును ఆయా మూర్తు లేవి పుట్టుచున్నవో వానికి మహద్బ్రహ్మ కారణము-అనగా నాచే గూర్పబడిన చేతనవర్గము గల్గదై మహత్తు మొదలుకొని పంచ భూతములవఱకుఁగల యవస్థావిశేషములనొందిన యచేతన ప్రకృతి

9

కారణమగుచున్నదని యర్థము. నేను బీజప్రదుడగు పితను - అనగా ఆయామూర్తులందు వానివాని కర్మానుగుణముగా ఆయా చేతనవర్గమును గూర్చువాడను నే నని యర్థము.

అచిత్తుతోడిసంస్కర్మము చెప్పబడినది. ఈ కారణావస్థమైన చిత్చిత్సంస్కర్మమే ప్రాకృత సృష్టి. ఇట్లాచిదచిత్తులు సంస్కర్మమునొంది దేవమనుష్యపశుపక్ష్యాదికార్యము లైనపుడు (అనగా నామరూపవిభాగముగల కార్యావస్థల నొందినపుడు) వానివలననుండి పుట్టు దేవమనుష్యాదిరూపమైన చిదచిత్సంస్కర్మమూడ ఈశ్వరకృతమే యని భావము. ఈ కార్యావస్థమైన చిదచిత్సంస్కర్మమే నిత్యసృష్టి యనబడును.

† ఇచట చిత్సంపర్కముగాని సర్వేశ్వరుని యధిష్ఠానముగాని లేనివో కేవలమైన యచిత్తువలన మూర్తులు కలుగఁజాలవు గనుక 'నాచేగూర్పబడిన చేతనవర్గముగలదై' యనబడెను, మరియు 'సర్వయోనిషు' ఇత్యాదులచే నిర్దేశింపబడుచరమవ్యష్టిసృష్టి

అవ. *ఇట్లు సృష్ట్యాదియందు ప్రాచీన కర్మవశమున అచిత్సం
సర్గము నొంది దేవాదియోనులందు జనించినవారు మరల మరల
దేవాదిభావములతో జన్మించుటకు హేతు వేమనఁగాఁ జెప్పచున్నాడు.

శ్లో॥ సత్త్వం రజస్తమ ఇతి గుణాః ప్రకృతిసమ్భవాః।

10

నిబద్ధున్తి మహాబాహో దేహే దేహిన మవ్యయమ్॥

5

టీ. హేమహాబాహో = భుజబలముగల యర్జునా, ప్రకృతి
సమ్భవాః = ప్రకృతివలనఁ బుట్టినవైన - సత్త్వం రజః తమః ఇతి =
సత్త్వము రజస్సు తమస్సు అనెడి, గుణాః = మూఁడుగుణములు, అవ్య
యం = తనంత గుణసంబంధమున కనర్హుఁ డగు, దేహినం = అత్మను,

బహుయోనిక మైనదిగా తెలియుటచే ప్రకృతి యొక్కటిమాత్రము వానికి యోనియగుట
యెట్లు? అన్నచో, ఆప్రకృతి యొక్కటియేయైనను మహత్తుమొదలుకొని పంచభూత
ములవఱకుఁగల యాయావస్థలను పెక్కునొంది యాయావానికి యోనులగుచున్నవి.
ఇట్లొకప్రకృతి బహుయోను లగుటకై 'మహత్తుమొదలుకొని' ఇత్యాదులు చెప్పబడి
నవి. యోనియందు బీజప్రదుఁ డగువాఁడు పిత యనఁబడునట్లు మహద్భ్రష్మరూపమైన
యోనియందు చేతనపూంజాఖ్యబీజప్రదుఁడగుటచే భగవంతుఁడు పిత యనఁబడెనని
యూహించునది. ఆయాచేతనవర్గమును తత్తత్కర్మానుగుణముగా ఆయామూర్తిలం
దుఁగూర్చువాఁ డని భావము. పూర్విశ్లోకమున ప్రాకృతనైమిత్తికసృష్టలు స్వసం
కల్పాధీనములని చెప్పిరి. ఇందు నిత్యసృష్టియు స్వకృతమేయని చెప్పినవా రై రని
తెలియునది.

*ప్రాకృతసృష్టియే కాక నిత్యసృష్టియుఁ గలుగనేల? నైమిత్తికసృష్ట్యాది
యందు ప్రాచీనకర్మానుగుణముగా పరమపురుషసంకల్పమువలనఁ గలిగిన యచిత్సంసర్గ
ముచే చిత్తునకు జన్మము కలిగెడిని. ఆ ప్రాచీనకర్మము ముగియఁ గా తత్ఫలమైనశరీరము
పైతము నశించుటచే మరల దేవాదిభావములతో నిత్యసృష్టికి విషయమగుట యెట్లు?
అను ప్రశ్నమునకు నిందు సమాధాన మొలుంగునది. ప్రకృతిగుణములు మరలమరల దేవాది
బంధమును కలిగించుచున్న పని తెలియునది.

దేహీ = దేహమునందు - దేహమునందు వర్తించువానినిగా, నిబ
 ధ్నన్తి = బంధించుచున్నవి.

తా. అస్తునా, సత్త్వ రజస్తమస్సు లనఁబడు *మూడు గుణ

11

ములు ప్రకృతికి స్వరూపమును వీడకుండు స్వభావవిశేషములు. వానిని
 ప్రకాశాదులైన వానికార్యములచేతనే నిరూపించి తెలిసికొనఁదగును.

12

అవి * ప్రకృత్యవస్థయందుఁ బుట్టక దానివికారములైన మహదాదు
 లందుఁ బుట్టి మహత్తు మొదలుకొని పంచభూతములవఱకుఁ గల
 ప్రకృతివికారములచే నిర్మితములగు దేవమనుష్యాది దేహములతో
 సంబంధించియున్న యీ దేహిని (ఆత్మను) తనంతట గుణసంబంధ
 మునకు అనర్హుడైనను దేహమునందు వర్తించువానినిగా నిబంధించు
 చున్నవి - అనఁగా దేహమందు వర్తించుచుండుట యనెడి ఉపాధిచే
 బంధించున్నవి-అనఁగా మరల మరల దేవమనుష్యాది రూపము
 లతో పుట్టునట్లు చేయుచున్నవి యని యర్థము.

15

అవ. సత్త్వ రజస్తమస్సులయొక్క నిరూపకస్వభావమును
 బంధించుకారమును చెప్పచున్నారు.

* సత్త్వరజస్తమస్సు లనెడి మూడుగుణములును ప్రకృతిస్వరూపము నెప్పుడు
 విడవకుండు ధర్మములే యగునుగాని ఏదైన నొకయుపాధివలన దానికి నడుమక్రొత్తగా
 సంభవించునట్టివి కావు. అవి ప్రకృత్యవస్థయందుఁ బుట్టక దాని వికారములైన మహ
 దాదులందుఁ బుట్టును. అయినను 'ప్రకృతి సమ్భవాః' అని అవి ప్రకృతికి సంభవించు
 నవిగా చెప్పట యెట్లన, అవి ప్రకృతియందు సమములై యుండుటచే స్ఫురింప
 కుండును. దాని మహదాదికార్యవస్థలందు : పమములగుటచే స్ఫురించును. ఇట్లు
 స్ఫురించుటయే సంభవించుటగా చెప్పఁబడినదికాని ప్రకృతికి అవి క్రొత్తగాఁ గలు
 గుట కాదని గ్రహించునది.

* పృథివియొక్క గుణమైనగంధము దానియందు తెలియక దానియం దుత్పన్న
 మైన పుష్పమునందు తెలియునట్లు.

13

శ్లో॥ తత్ర సత్త్వం నిర్మలత్వా త్ప్రకాశక మనామయమ్ |

14

సుఖసక్తేన బద్ధాతి జ్ఞానసక్తేన చానఘమ్ ||

6

టీ. హే అనఘ = పాపరహితుడా, తత్ర = ఆ సత్త్వరజస్తమో గుణములలో, నిర్మలత్వాత్ = నిర్మలమగుటవలన, ప్రకాశకమ్ = ప్రకాశమును (ప్రకాశసుఖములకు హేతువైన దనుట), అనామయం = ఆమయము (రోగము) అనెడి కార్యము లేనిదియు-ఆరోగ్యమునకు హేతువైనదియు, అగు, సత్త్వం = సత్త్వగుణము, సుఖసక్తేన = సుఖము నందలి ఆసక్తిచేతను, జ్ఞానసక్తేన = జ్ఞానమునందలి ఆసక్తిచేతను, (పురుషం = పురుషుని), బద్ధాతి = బంధించుచున్నది - జ్ఞానసంగమును సుఖసంగమును బుట్టించుచున్న దనుట.

తా. అర్జునా, ఆ సత్త్వరజస్తమస్సులలో సత్త్వముయొక్క స్వరూప మిట్టిది. *అది నిర్మల మగుటవలన ప్రకాశక మైనది. నిర్మ

*పటికపుటాలు ములు మొదలైనవి నిర్మలము లయ్యెను ప్రకాశకములుకావు. కనుక సత్త్వముమాత్రము నిర్మలమగుటవలన ప్రకాశమెట్లుగునన్నచో ఇచట నిర్మలమనగా ఆవరణ (కప్పిపుచ్చు) స్వభావములేని దనుట-ప్రకాశమును సుఖమును గప్పి పుచ్చుస్వభావము లేనిదనిభావము. ఆకాశము వాయువు మొదలైనవి ఆవరణస్వభావ రహితము లయ్యెను ప్రకాశకములుకావు కనుక సత్త్వముమాత్ర మెట్లు ప్రకాశకమగు నన్నచో, ఇచట నిర్మలమనగా ప్రకాశసుఖములను గప్పిపుచ్చు స్వభావముమాత్రము గలదియని గ్రహింపరాదు- ప్రకాశసుఖములను బుట్టించుటయే ముఖ్యస్వభావముగా గలిగిన దగుటచే ప్రకాశసుఖములు కలుగుటకు హేతువైన దనియు నర్థము గ్రాహ్యము. కనుక నిది కేవలము వాయ్వాదులవంటిదికాదు. ఇచట ప్రకాశమనగా వస్తువుయొక్క యాథాత్మ్యము నెఱుంగుట. ఇదియే 'జ్ఞానసక్తేన' అనుచో జ్ఞానశబ్దముచే నిర్దేశింపబడి నది గాన వస్తుయాథాత్మ్యజ్ఞానమని తెలియునది. 'సుఖసక్తేన' అనియుం జెప్పబడుటచే ప్రకాశశబ్దముతో సుఖశబ్దముకూడ గ్రహింపబడె నని తెలియునది.

లత్వ మనఁగా ప్రకాశమును సుఖమును ఆవరించునట్టి స్వభావము

16

లేకుండుట, ప్రకాశ మనఁగా వస్తువులను కలరూపున తెలియుట, కనుక ప్రకాశసుఖములను బుట్టించుటయే యెప్పుడును స్వభావముగాఁ గలది యగుటచే సత్త్వము ప్రకాశసుఖములకు హేతువై నదనియర్థము. అది అనామయము, (ఆమయము అనెడికార్యము లేనిది అనామయము.) అనఁగా ఆరోగ్యమునకు హేతువైనదని యర్థము. ఈసత్త్వ మనెడి గుణము ఈదేహిని సుఖసంగముచేతను జ్ఞానసంగముచేతను బంధించుచున్నది - అనఁగా సత్త్వము (పూర్వకర్మానుగుణముగా) పురుషునికి సుఖసంగమును జ్ఞానసంగమును బుట్టించుచున్నదని యర్థము. జ్ఞానమునందును సుఖమునందును సంగము కలుగఁగా, పురుషుడు

17

వానికి సాధనము లైన లౌకికవైదికకర్మములందు ప్రవర్తించుచున్నాడు; పిదప ఆ కర్మఫలములను అనుభవించుటకు సాధనములగు యోగులందుఁ బుట్టుచున్నాడు. కనుక సత్త్వము *సుఖజ్ఞానసంగము

* సత్త్వగుణము, 'సుఖసక్తేన జ్ఞానసక్తేనచ బద్ధాతి' అనుటకు సుఖసంగమును జ్ఞానసంగమును కరణములుగాఁ గొని పురుషుని బంధించుచున్నదిగాని ఆరెంటిని బుట్టించునది యధికాదు, అవి వేటొకదానివలనఁ బుట్టునవి యని భావము తోచుచున్నది. అయినను సత్త్వము ఆరెంటిని కరణములుగాఁ గొనుటయేకాక వానిని బుట్టించునదియు తానే యగును. కనుక పూర్వోక్తభావము స్ఫురింపకుండుటకై 'జ్ఞానసంగమును సుఖసంగమును బుట్టించునది' అని యర్థము నేయఁబడెను. పురుషునికి జ్ఞానసుఖములచేఁ గూడ బంధము గలుగునా? యన్నచో బంధ మనఁగా నిచట కర్మఫలముభవముకొఱకై న దేహసంబంధమే యగును. పురుషుడు జ్ఞానసుఖములందు తనకు సంగము కలుగఁగా వానికి సాధనములైన లౌకికవైదికకర్మములందుఁ బ్రవర్తించుచున్నాడు. ఆ కర్మములఫలము ననుభవించుటకు సాధనములైన యోగులందుఁ బుట్టుచున్నాడు. కనుక దేహసంబంధరూపమైన బంధము కలుగుచున్నది. (ఈబంధము చీజాంకురమువలె అనాది యైనది.) ఇట్లు సత్త్వము జ్ఞానసుఖసంగముమాలమున పురుషుని బంధించుచున్నది. ఇందు వలన ఆరెంటిని బుట్టించునదియు, ఆరెంటి యందలిసంగమును బుట్టించునదియు అదియే యని తెలియునది.

మూలమున పురుషుని బంధించుచున్నది. జ్ఞానసుఖములను బుట్టించు నదియు మరల నారెంటియందును సంగము బుట్టించునదియు సత్త్వ మని భావము.

శ్లో! రజో రాగాత్మకం విద్ధి తృష్ణాసజ్గసముద్భవమ్!

తన్నిబధ్నాతికౌస్తేయకర్మసజ్గేన దేహినమ్! 7

టీ. హేకౌస్తేయ=అర్జునా, రజః=రజోగుణము, రాగాత్మకం = స్త్రీపురుషులకుఁగల అన్యోన్యస్పృహకు హేతుభూతముగాను, తృష్ణా సజ్గసముద్భవం-తృష్ణా = శబ్దాదిసకలవిషయముల యందలి స్పృహ యొక్కయు, సజ్గ=పుత్రమిత్రాదిసంబంధుల యందలి సంశ్లేషస్పృహ యొక్కయు, సముద్భవమ్=పుట్టుచో తైనదిగాను, విద్ధి = ఎఱుఁ గుము. తత్ = ఆ రజోగుణము, కర్మసజ్గేన = కర్మములయందలి స్పృహద్వారా, దేహినం=ఆత్మను, నిబధ్నాతి=బంధించుచున్నది.

తా. అర్జునా, రజోగుణము స్త్రీపురుషుల యన్యోన్యస్పృహ యనెడి రాగమునకు హేతువైనది. మరియు నది శబ్దాది సర్వవిషయములందలి స్పృహయనెడి తృష్ణకును పుత్రమిత్రాది సంబంధుల యందలి సంశ్లేషస్పృహ యనెడిసంగమునకును బుట్టుచోటు-అనగా తృష్ణాసంగములకు హేతువైనదని యర్థము. అట్లు అది క్రియలందు స్పృహకలిగించి తన్మూలమున దేహిని బంధించుచున్నది. (ఇట రజస్సు కర్మసంగముచే దేహిని బంధించుటయెట్లు? అన్నచో, రజస్సు రాగ తృష్ణాసంగములను గలిగించుచున్నది. అవి తమకు సాధనములైన క్రియలందు స్పృహ కలిగించుచున్నవి.) ఆ క్రియలందలి స్పృహచే దేహి చేయునట్టి క్రియలు పుణ్యపాపరూపములైనవి గనుక తత్తత్ఫలానుభవమునకు సాధనములైన యోనులందుఁ బుట్టుకఁ గలిగించుచున్నవి. ఇట్లు రజస్సు (రాగతృష్ణాసంగములను గలిగించి తన్మూల

మున) కర్మసంగమును గలిగించి తన్ములమున దేహిని (దేహసంబంధ రూపమైన బంధముచే) బంధించుచున్నది. కనుక *రజస్సు ఈచెప్పఁ బడిన ప్రకారమున రాగతృష్ణాసంగములకును కర్మసంగమునకును హేతు వగునదిగా చెప్పఁబడెనని తెలియునది. (విషయములందలి స్పృహచేత దానికి హేతుభూతమైన క్రియలయందు స్పృహ కలుగు చున్నది. దీనిచేత క్రియానుష్ఠానము కలుగుచున్నది. ఆ కర్మఫలము ననుభవించుటకొఱకు మరలమరల యోనిసంబంధము కలుగుచున్నది. ఇట్లు రజోగుణము కర్మరంగమూలమున బంధుహేతువైన దని భావము.)

18

శ్లో॥ తమ స్త్రజ్ఞానజం విద్ధి మోహనం సర్వదేహినామ్ |

ప్రమాదాలస్యనిద్రాభి స్తన్నిబద్ధాతి భారత |

8

టీ. తమస్తు = తమోగుణమైతే, అజ్ఞానజం = విపరీతజ్ఞానము వలనఁ బుట్టినదనియు, సర్వదేహినాం = సమస్తప్రాణులకు, మోహనం

* సత్త్వము జ్ఞానసుఖసంగముద్వారా వానికి సాధనములైన క్రియలందుఁ బ్రవృత్తి (అనఁగా కర్మసంగము) కలిగించుచున్నది. రజస్సు కలిగించు రాగతృష్ణాసంగములకూడ సుఖవిశేషసంగములుగానే మీఁద చెప్పఁబడుటచే సత్త్వము సుఖసంగముద్వారా యెట్లో అట్లే రజస్సుకూడ సుఖవిశేష సంగముద్వారా వానికి సాధనములైన క్రియలందుఁ బ్రవృత్తి (అనఁగా కర్మసంగమును) కలిగించుచున్నది. ఇట్లు సత్త్వరజస్సులరెండును సుఖసంగముచేకర్మసంగమును కలిగించుచో రెంటికిని భేదమెట్లు? అనిన యెడల సత్త్వగుణము సుఖమునే ప్రధానముగాఁ జేసికొని దానికొఱకు వేటొకదాని యందు సంగము కలిగించుచున్నది. రజస్సు ఆయావస్తువులను ఆయా క్రియస్వరూపములను ప్రధానముగాఁ జేసికొనునేకాని వానివలనఁ గలుగు సుఖము కొంచెమా అధికమా యని పాటింపదు. రాజదారాభిలాష, దుష్టపుత్రరక్షణము, వృథాచేష్టలు మొదలైనవానియందు రజోగుణము వ్యక్తమని తెలియునది. కనుకనే ఇది కర్మసంగము కలిగించు ప్రకార మిందు చెప్పఁబడినది. ఇచట తృష్ణ, సాంస్పర్శికశబ్దాదిగుణములను గుఱించినదనియు, సంగము అభిమానికపుత్రమిత్రాది సంశ్లేషమును గుఱించినదనియు గ్రాహ్యము.

= విపరీతజ్ఞానమును బుట్టించునది అని, విద్ధి = తెలిసికొనుము, హే భారత = అర్జునా, తత్ = ఆ తమోగుణము, ప్రమాదాలస్యనిద్రాభిః = పరాకు సోమరీతనము నిద్ర మొదలగువానిచేత, నిబధ్నాతి = బంధించుచున్నది.

తా. అర్జునా, జ్ఞానమనగా వస్తువుల యాథాత్మ్యమును (కలరూపును) తెలియుట. జ్ఞానమునకంటె అన్యమైనది యిటు అజ్ఞానమని అభిప్రాయము. జ్ఞానమునకు అన్యమైనది * విపర్యయమైన జ్ఞానము. తమస్సున్నో వస్తువుల యాథాత్మ్యమునకు విపరీత మగు విషయమును గూర్చిన జ్ఞానమువలనఁ బుట్టినది. అది సమస్తదేహులకును మోహనమైనది. మోహమనగా విపర్యయజ్ఞానము-విపర్యయజ్ఞానము

19 20

నకు హేతువైనదని యర్థము. ఆ తమస్సు ప్రమాదము నిద్ర ఆలస్యము ననెడివినికి హేతు వగుటచేత వానిమూలమున దేహిని నిబంధించుచున్నది.

ప్రమాద మనగా చేయవలసిన కర్మముకంటె వేతైనదని యందు ప్రవర్తించుటకు హేతువైనపరాకు (హెచ్చరిక లేమి). ఆలస్యమనగా కర్మముల నారంభింపకుండు స్వభావము; ఇదియె స్తబ్ధత్వమును గావచ్చును. పురుషునికి ఇంద్రియప్రవర్తనమువలని యలసటచే సర్వేంద్రియప్రవర్తనములను ఉడిగియుండుట నిద్ర. అందు బాహ్యేంద్రియప్రవర్తనము లుడుగుట స్వప్నము; వానితోడ మనస్సును ఉడుగుట సుషుప్తి.

*విపర్యయజ్ఞాన మనగా వస్తువుయొక్క యాథాత్మ్యమునకు విపరీతముగానుండు దానినిగుఱించిన జ్ఞానము. ఈజ్ఞానము పాపముల ననశ్టించుటద్వారా తమస్సును బుట్టించుచున్నది. తమస్సు విపర్యయజ్ఞానమువలనఁ బుట్టుటేకాక విపర్యయజ్ఞానమును బుట్టించునదిగాను ఉన్నదని తెలియునది. ప్రమాదము, చేయనక్కఱలేనిదానియందుఁ బ్రవృత్తి

అవ. సత్త్వాదులు వేనిని ద్వారములుగాఁ గొని బంధమును కలుగఁజేయుచున్నవో వానిలో ముఖ్యమైనవానిని (వ్యాపారములను) జెప్పచున్నారు.

శ్లో॥ సత్త్వం సుఖే సంజయతి రజః కర్మణి భారత।

జ్ఞాన మావృత్య తు తమః ప్రమాదే సంజయ త్యుత॥ 9

టీ. భారత = అర్జునా, సత్త్వం = సత్త్వగుణము, సుఖే = సుఖము నందు, సంజయతి = సంగమును కలుగఁజేయుచున్నది, రజః = రజో గుణము, కర్మణి = క్రియయందు, (సంజయతి = సంగము కలుగఁజేయుచున్నది). తమస్తు = తమోగుణమో, జ్ఞానం = వస్తుయాథాత్మజ్ఞానమును, ఆవృత్య = కప్పి, ప్రమాదే 'ఉచ = చేయవలసినవానికి విపరీతమైనదానియందును, సంజయతి = సంగమును అతిశయముగ కలుగఁజేయుచున్నది.

తా. (సత్త్వాదిగుణములకు బంధమును కలుగఁజేయు ద్వారములు కొన్నిగలవు. అందు) సత్త్వమునకు *సుఖసంగము ముఖ్య ద్వారము. రజస్సునకు కర్మసంగము ముఖ్యద్వారము. తమస్సు వస్తుయాథాత్మజ్ఞానమును గప్పిపుచ్చి విపరీతజ్ఞానమునకు హేతువైన దగుటచే (కర్తవ్యమునకు విపరీతమైన వ్యాపారమునందు ప్రవృత్తి కలుగఁజేయును గాన) కర్తవ్య విపరీతప్రవృత్తిసంగము ముఖ్యద్వారముగాఁ గలది.

కలుగఁజేయునదగుటచే నిది పాపిష్ఠజన్మాదులకు (బంధమునకు) హేతువగుచున్నది. ఆలస్యము, చేయవలసినకర్మములందుఁ బ్రవృత్తి కలుగఁజేయని దగుటచే బంధహేతువగుచున్నది.

* సత్త్వమునకు సుఖసంగము ప్రధానము, అనుటకు జ్ఞానసంగముగూడ సుఖముకొలిపి కని భావము. రజస్సునకు కర్మసంగము ప్రధానము, అనుటకు రజఃకార్యములైన రాగశృంఖలుల కర్మమునందు శర్యవసించుచున్నవని భావము.

అవ. సత్త్వాదిగుణములు దహాకారముగాఁ బరిణమించిన ప్రకృతికి స్వరూపానుబద్ధములైనవి-అనఁగా అవి దానిస్వరూపము నెప్పుడు విడువకుండునవి. అట్లు ఎప్పుడును దానిని విడువక యుండుటచే ఆమూఁడును ఎప్పుడును ఒక్కతీరున సమముగా వర్తించుచునే యుండవలయునగాని (యథార్థజ్ఞానమనియు అయథార్థజ్ఞానమనియు సుఖమనియు దుఃఖమనియు పరస్పరవిరుద్ధములైన కార్యములను బుట్టించుట యెట్లు? అని యడుగఁగాఁ జెప్పచున్నారు.

21 అవ.

శ్లో॥ రజ స్తమ శ్చాభిభూయ సత్త్వం భవతి భారత॥

రజ స్సత్త్వం తమశ్చైవ తమ స్సత్త్వం రజ స్తథా॥ 10

టీ. హే భారత=ఓ యుద్ధనా, సత్త్వం=సత్త్వగుణము, రజః=రజోగుణమును, తమశ్చ=తమోగుణమును, అభిభూయ=తిరస్కరించి (మించి), భవతి=కలుగుచున్నది (ప్రకాశించుచున్నది.) రజః=రజోగుణము, సత్త్వం తమశ్చ=సత్త్వతమోగుణములను (అభిభూయ భవతి=మించి ప్రకాశించుచున్నది), తథా=అట్లే, తమః=తమోగుణము, సత్త్వం రజః=సత్త్వరజోగుణములను (మించి ప్రకాశించుచున్నది).

తా. అర్జునా, *సత్త్వాదులు మూఁడును ప్రకృతీశంసర్గముల ఆత్మస్వరూపమునకు అనుబంధులే-ఎప్పుడు విడువకుండునవి. అయినను

* సత్త్వాదులు ప్రకృతీశంసృష్టములైన యాత్మలయొక్క స్వరూపములకు అనుబద్ధములైన గుణములు గాన అవియన్నియు నెప్పుడును వర్తించుచుండును గాని ఒకటి లేక మరొకటిమాత్రము వర్తించదు. కనుక ఒకదాని కార్యములు లేక మరొకదాని కార్యములుమాత్రమే విజృంభించి యుండఁతగదు. కనుక మనుష్యుఁడు ఒకప్పుడు యథార్థజ్ఞానము గలవాఁడుగాను ఒకప్పుడు విపరీతజ్ఞానము గలవాఁడుగాను ఒకప్పుడు సుఖా

ప్రాచీనకర్మవశమువలనను దేహమున కాప్యాయనము లగు ఆహారము లంజలి వైషమ్యమువలనను సత్త్వాదులు ఒకటి నొకటి పుట్టించుచు అడ్డగించుచు నుండును. ఒకవేళ సత్త్వగుణము రజోగుణ తమోగుణములను దిరస్కరించి తా నుద్రేకించి ప్రవర్తించును. ఒకప్పుడు రజోగుణము సత్త్వగుణ తమోగుణముల నిరాకరించి తా నధికం బై యుండును. మఱియొకవేళ తమోగుణము సత్త్వగుణరజోగుణముల నడంచి తా నతిశయమై యుండును.

అవ. ఆయా గుణముల యుద్భవాభిభవములు వానివాని కార్యములను దెలియుటచేతనే యెఱుంగఁదగు ననుచున్నారు.

శ్లో॥ *సర్వద్వారేషు దేహేఽస్మిన్ ప్రకాశ ఉపజాయతే|

జ్ఞానం యదా తదా విద్యా ద్వివృద్ధం సత్త్వమిత్యుతమ్||

సక్తుఁడుగాను ఒకప్పుడు దుఃఖాసక్తుఁడుగాను నుండరాదు. అయిన నట్లుండుట యెట్లు? అనినచో, పూర్వకర్మవశమున గుణములు ఒకదాని నొకటి యడఁగఁద్రొక్కుచు ఒకటి మాత్ర ముద్రేకించి వర్తించుచునుండును. మఱియును వాతపితృకఫములు ఆయా యాహార ద్రవ్యములచే ఎక్కువతక్కువల నొండనట్లే దేహమున కాప్యాయనమగు సాత్త్వికా ద్యాహారములచే ఆయాగుణములును ఎక్కువతక్కువల నొందుచుండును. కనుకనే ఒకటి తక్కినవానిని తిరస్కరించి తా నుద్రేకించి వర్తించునని తెలియునది. ఇట్లు పరస్పర సముద్భవాభిభవరూపమున వర్తించుటచే పురుషునికి జ్ఞానాజ్ఞానాదులు గలుగుచున్నవి. అయినను గుణముల యుద్భవాభిభవములు నియతి లేక తమంతటఁ గలుగుచుండునవికావు. అవి ప్రాచీనకర్మానుగుణముగ ఈశ్వరప్రేరితములై కలుగుచున్నవని తెలియునది.

* ఇచట ద్వారము అనఁగా దేహమునందుఁ గల జ్ఞానద్వారము అయిన పంచేంద్రియములును మనస్సును గ్రాహ్యములు. ప్రకాశశబ్దము ప్రభువాంతమైనచో జ్ఞానశబ్దముచే బునరుక్తి కలుగునగాన సప్తమ్యంతముగా తెలియునది. సౌధరి మొదలైన యోగులు ఏకకాలమున అనేకదేహములు దాల్చునప్పుడు ఒక్కరికే ఆయా దేహభేదములవలన ఆయా గుణభేదవృత్తులును సంభవించుటచే అట్లు దేహభేదములేదని తెలుపుట కై, 'అస్మిన్ దేహే' అని విశేషించి చెప్పబడినది.

టీ. అస్మిన్ దేహే = అత్మకు భోగస్థానమైన ఈ శరీరమునందు, సర్వద్వారేషు = చక్షురాదీంద్రియరూపమైన జ్ఞానమార్గముల గుండం తట, యదా = ఎప్పుడు, ప్రకాశే = వస్తువుల యథార్థస్థితిని ప్రకాశంపఁ జేయుటయందు, జ్ఞానం = తత్త్వజ్ఞానము, ఉపజాయతే = కలుగుచున్నదో, తదా ఉత = అప్పుడే, సత్త్వం = సత్త్వగుణము, విపృథమితి = మిక్కిలి వృద్ధిబొందియున్న దని, విద్యాత్ = తెలిసికొనవలయును.

తా. శరీరమునందు చక్షురాదిసమస్తజ్ఞానేంద్రియములద్వారా, వస్తువుల యథార్థస్వరూపము తెలియువిషయమునందు జ్ఞాన మెప్పుడు కలుగుచున్నదో, అప్పుడు ఆ దేహమునందు సత్త్వగుణము మిగుల వృద్ధి బొందియున్న దని తెలియవలయును.

22

శ్లో॥ లోభః ప్రవృత్తి రారమ్భః కర్మణామశమః స్పృహః

రజ స్యేతాని జాయంతే విపృథే భరత్సభ॥

12

టీ. హేభరత్సభ = ఓ యర్జునా, రజసి = రజోగుణము, విపృథే సతి = వృద్ధిబొందినదగుచుండగా, లోభః = తనద్రవ్యము నియ్యని స్వభావమును, ప్రవృత్తిః = వృథాచేష్టయు, కర్మణాం ఆరమ్భః = ఫల సాధన భూతములగు కర్మముల నాచరించుటయు, అశమః = ఇంద్రియముల యుద్రేకము. స్పృహః = శబ్దాదివిషయములయం దిచ్ఛయు, ఏతాని = ఇవి, జాయంతే = కలుగుచున్నవి.

తా. అర్జునా, తనద్రవ్యము నీయకుండు స్వభావముగు పిసిని తనమును, * ప్రయోజనము నుద్దేశింపకపోయినను (తృణచ్ఛేదాది

* ప్రకృతిశబ్దమునకు ఆరంభశబ్దముతో పునరుక్తి కలుగకుండుటకై ప్రవృత్తి యనఁగా ఏయుద్దేశమునులేక చేయు తృణచ్ఛేదాదివ్యర్థచేష్ట లనియు, ఆరంభమనఁగా ఫలాద్దేశముతో, జేయుకృషి యజ్ఞదులనియు అర్థభేదము ప్రతిపాదింపఁబడినది. ఆ

పృథాచేష్టలు సేయుట యనియెడి) చలనస్వభావమును, ఫలసాధన భూతములగు (కృషియజ్ఞాది) కర్మముల నారంభించుటయు, ఇంద్రియము లుడుగకయుండుట యనెడి ఆశయమును, (శబ్దాది) విషయములయందు దిచ్ఛయు, అనునివి రజోగుణము వృద్ధి నొందునపుడు కలుగుచున్నవి. ఎప్పుడు లోభాదులు వర్తించునో అప్పుడు రజోగుణము వృద్ధి నొందియున్నదని తెలియవలయునని భావము.

శ్లో॥ అప్రకాశోఽప్రవృత్తిశ్చ ప్రమాదో మోహ ఏవచ॥

తమస్యేతాని జాయంతే వివృద్ధే కురునందన॥

13

టీ. హేకురునందన = ఓ యుద్ధనా, తమసి = తమోగుణము, వివృద్ధేనతి = వృద్ధిపొందినదగుచుండగా, అప్రకాశః = జ్ఞానము కలుగకుండుటయు, అప్రవృత్తిశ్చ = కార్యములజేయక స్తబ్ధుడైయుండుటయు, ప్రమాదః = అకార్యములందుఁ బ్రవర్తింపఁజేయుపరాకును, మోహ ఏవచ = విపరీతజ్ఞానమును, ఏతాని = ఇవి, జాయంతే = కలుగుచున్నవి.

తా. అర్జునా, వస్తుయాథాత్మ్యజ్ఞానము కలుగకుండుటయు, కార్యములందుఁ బ్రవర్తింపక స్తబ్ధుడైయుండుటయు, అకార్యములందుఁ బ్రవర్తించుట ఫలముగాఁగల హెచ్చరిక లేమియు, విపరీతజ్ఞానమును, అనునివి తమస్సు ప్రవృద్ధమైనప్పుడు కలుగుచున్నవి. వీనిచేత తమోగుణము వృద్ధిపొందియున్నదని తెలియవలయునని యర్థము.

రెండుశబ్దములచేఁ బునరుక్తి కలుగకుండుటకై అశమశబ్దమునకు ఇంద్రియము లుడుగక ప్రవృత్తి హేతువై యుద్రేకించియుండుట యని యర్థము చెప్పబడినది.

* ఇచట అప్రకాశమనఁగా జ్ఞాన ముదయింపమి. అనఁగా పూర్వోక్త నిద్రానిరూపమైనది. అప్రవృత్తి యనఁగా పూర్వోక్తమైన యాలస్యము. అనఁగా స్తబ్ధత యని గ్రహ్యము.

23 అవ.

శ్లో|| యదా సత్త్వే ప్రవృద్ధేతు ప్రలయం యాతి దేహభృత్|

తదోత్తమవిదాంలోకా నమలాన్ ప్రతిపద్యతే||

14

టీ. యదా = ఎప్పుడు, సత్త్వే = సత్త్వగుణము, ప్రవృద్ధేతు = వృద్ధిపొందినదగుచుండగా, దేహభృత్ = చేతనుడు, ప్రలయం = మరణమును, యాతి = పొందుచున్నాడో, తదా - అప్పుడు, ఉత్తమ విదాం = ఉత్తమతత్త్వమగు నాత్మస్వరూపము నెఱిగినవారియొక్క, అమలాన్ = అజ్ఞానరహితములైన, లోకాన్ = సమూహములను, ప్రతిపద్యతే = పొందుచున్నాడు.

తా. సత్త్వగుణము వృద్ధిబొందినపుడు దేహి మరణము నొందు నేని ఉత్తమతత్త్వమగు నాత్మస్వరూప యాథాత్మ్యమును దెలిసిన వారియొక్క అజ్ఞానరహితములైన సమూహములను బొందుచున్నాడు - అనగా సత్త్వము పెరిగియున్నపుడు మృత్యుచైనవాడు ఆత్మస్వరూపము నెఱిగినవారియొక్క కులములందు జనించి ఆత్మయాథాత్మ్యజ్ఞానసాధనములగు పుణ్యకర్మములం దధికారము నొందునని యర్థము. శ్లో|| రజసి ప్రలయం గత్వా కర్మసగ్గిషు జాయతే|| 14½

టీ. రజసి = రజోగుణము, (ప్రవృద్ధేతి = వృద్ధి బొందినదగుచుండగా), ప్రలయం = మరణమును, గత్వా = పొంది, కర్మసగ్గిషు = ఫలాపేక్షతో కర్మముల నాచరించువారియొక్క వంశమునందు, జాయతే = పుట్టుచున్నాడు.

తా. రజోగుణము వృద్ధిబొందినపుడు మృత్యుచెందిన పురుషుడు ఫలార్థము కర్మములు గావించునట్టివారి కులములందు జనించుచున్నాడు. అచట జనించి స్వర్గాదిఫలసాధన కర్మములం దధికారి యగుచున్నాడు. ఇది యర్థము.

శ్లో॥ తథాప్రవీణస్తమసి మూఢయోనిషు జాయతే॥

15

టీ. తథా = అట్లే, తమసి = తమోగుణము, (ప్ర)వృద్ధేనతి = వృద్ధిబొందినదగుచుండగా, ప్రవీణః = మరణమునొందినవాడు, మూఢయోనిషు = (ఏపురుషార్థమునకు తగని) వశ్యాది యోనుల యందు, జాయతే = పుట్టుచున్నాడు.

తా. తమోగుణము వృద్ధిబొందినపుడు మరణము నొందిన కుక్క పంది మొదలగు మూఢయోనులయందు జనించుచున్నాడు - అనగా ఏ పురుషార్థము నారంభించుటకును అనర్హుడుగా పుట్టుచున్నాడు డని యర్థము.

శ్లో॥ కర్మణ స్సుకృతస్యాహు స్సాత్త్వికం నిర్మలం ఫలమ్॥

రజస్ స్తు ఫలం దుఃఖ మజ్ఞానం తీమసః ఫలమ్॥

16

టీ. సుకృతస్య = ఫలాపేక్షలేక భగవదారాధనరూపముగాఁ జేయుబడిన, కర్మణః = కర్మమునకు, ఫలం = ఫలము, సాత్త్వికం = పూర్వముకంటె నధిక సత్త్వమువలనఁ గలిగినదై, నిర్మలం = దుఃఖలేశము లేనిదనియు, రజస్స్తు = (అంత్యకాలమున వృద్ధిబొందిన) రజోగుణము యొక్క, ఫలం = ఫలము, దుఃఖం = (పునర్జన్మరూపమైన) దుఃఖపరం పర యనియు, తీమసః = (అంత్యకాలమున వృద్ధిపొందిన) తమోగుణమునకు, ఫలం = ఫలము, అజ్ఞానం = అజ్ఞానపరంపర యనియు, ఆహుః = చెప్పదురు.

తా. ఇట్లు సత్త్వము వృద్ధిపొందినపుడు మృతినొంది ఆత్మజ్ఞుల వంశమునందు జనించువాడు ఫలాపేక్ష లేకయే మదారాధనరూపము గాను అనుష్ఠించు కర్మమునకు ఫలము పూర్వముకంటె నధిక సత్త్వము వలనఁ గలిగినదై దుఃఖలేశరహితమైన దగునని సత్త్వగుణపరిణామ

వేత్తలు చెప్పదురు. అంత్యకాలమున వృద్ధి బొందినరజోగుణమునకు ఫల మన్ననో - ఫలమునుగోరి కర్మములుచేయువారి కులమునందుఁ బుట్టుట, ఫలాపేక్షతో కర్మములను జేయుట, ఆ కర్మఫలముల ననుభవించుటకై మఱల జన్మించుట, రజస్సు వృద్ధియగుట, మఱల ఫలాపేక్షతో కర్మములను జేయుట, ఇట్లు పరంపరగావచ్చుచుండు సాంసారిక దుఃఖప్రాయమే యని రజోగుణయాభాత్యై మెఱిగినవారు చెప్పదురు. ఇట్లు అంత్యకాలమున వృద్ధిపొందిన తమోగుణమునకు ఫలము అజ్ఞానపరంపరాయాపము (అనియు తద్గుణయాభాత్యైము నెఱిగినవారు వలుకుదురు).

అవ. అంత్యకాలప్రవృద్ధము లైన సత్త్వాదులకుఁ గలుగు నిర్మలాదిఫలములు అసత్త్వాదులకంటె నధికములైన సత్త్వాదులచేఁ బుట్టునవిగాఁ జెప్పఁబడెను. ఇట్లాయధికసత్త్వాదులచేఁ బుట్టునట్టి యానిర్మలాదిఫలము లేవి యనఁగాఁ జెప్పచున్నారు.

శ్లో॥ సత్త్వా త్సంజాయతే జ్ఞానం రజస్సో లోభ ఏవ చ |

ప్రమాదమోహౌ తమసో భవతోఽజ్ఞాన మేవచ ||

17

టీ. సత్త్వాత్ = ఇట్లు బుట్టిన అధిక సత్త్వగుణమువలన, జ్ఞానం = ఆత్మస్వరూప అపరోక్షరూపమైన జ్ఞానము, సంజాయతే = కలుగుచున్నది. రజస్ః = (అట్లే కలిగినయధిక) రజోగుణమువలన, లోభ ఏవ చ = స్వర్గాదిఫలముయం దాశయ. (సంజాయతే = కలుగుచున్నది) తమసః = అట్లే ప్రవృద్ధమైన తమోగుణమువలన, ప్రమాదమోహౌ = పరాకుచేఁ గలుగు అసత్కార్యప్రవృత్తియు విపరీతజ్ఞానమును, భవతః = కలుగుచున్నవి. అజ్ఞానంచైవ = జ్ఞానము లేకుండుటయును, (భవతి = కలుగుచున్నది).

తా. ఇట్లు పరంపరగా పుట్టిన యధికసత్త్వగుణమువలన ఆత్మ

యాథాత్యైవరోక్షరూపమైన జ్ఞానమువలనను, అట్లే వృద్ధి నొందిన రజోగుణమువలన స్వర్గాదిఫలములయందు లోభము జనించును. అట్లే వృద్ధి నొందిన తమోగుణమువలన ప్రమాదమును - అనగా ఎచ్చరిక తప్పి దానిచే క్రమముగా అసత్కార్యములయందుఁ బ్రవృత్తియు, దానిచే విపరీతజ్ఞానమును, దానిచే మఱిత యధికమగుతమస్సును, దానివలన జ్ఞానాభావమును సంభవించును.

శ్లో॥ ఊర్ధ్వం గచ్ఛన్తి సత్త్వస్థా మధ్యే తిష్ఠన్తి రాజసాః।

జఘన్యగుణవృత్తిస్థా అధో గచ్ఛన్తి తామసాః॥

18

టీ. సత్త్వస్థాః = వృద్ధి నొందుచున్న సత్త్వము గలవారు, ఊర్ధ్వం = సంసారబంధమునుండి మోక్షమునకు, గచ్ఛంతి = పోవుచున్నారు. రాజసాః = రజోగుణప్రధానులు, మధ్యే = నడుమ మరల నాజన్మములనే యెత్తి ఆ కర్మములనేచేయుచు, తిష్ఠన్తి = ఉండురు. తామసాః = తామసులు, జఘన్యగుణవృత్తిస్థాః = పైపయి నికృష్టములగు తమోగుణవ్యాపారములందుం దున్నవారై, అధః = పశ్చాది నీచయోనులయందు జనించుటను, గచ్ఛన్తి = పోవుచున్నారు.

తా. ఈ చెప్పఁబడినప్రకారమున సత్త్వవృద్ధి నొందుచున్న వారు ఊర్ధ్వముగాఁ బోవుదురు-అనగా క్రమముగా సంసారబంధము నుండి మోక్షము నొందుదురు. రజస్సు స్వర్గాదిఫలములందు పేరాస కలిగించునది కనుక రాజసులు తాము గోరిన స్వర్గాదిఫలములకు సాధనములుగా కర్మముల నాచరించి యాఫల మనుభవించి మఱల జనించి యాకర్మములనే యనుష్ఠింతురు గాన *మధ్యమందు నుండురు.

* నడుమ నుండుట, అనగా ఆ ఫలమునే కోరి యాకర్మములనే చేసి మఱల నాజన్మములనే యెత్తి మఱల నాకర్మములనే చేసి యీ ఫలములనే యనుభవించుట యని. భావము.

అది పునరావృత్తిరూపమగుటచే దుఃఖప్రాయమే. తామసులు పయి పయి సీచములగు తమోగుణవ్యాపారములందు నెలకొన్నవారై అధో గతిపాలగుదురు-అనఁగా చండాలత్వము, పిదప దానికంటె సీచ వ్యాపారములు గల పశుత్వము, దానికంటె సీచవృత్తములైన క్రిమి కీటాది జన్మములు, ఇట్లే స్థావరత్వము, పిదప గుల్మలతాత్వము, పిదప శిలాకాష్ఠలోప్తత్వణాదిత్వమును బొందుదు రని యర్థము. తమోగుణ ముచేత విపరీతజ్ఞానము, దానిచేత పాపానుష్ఠానము, దానిచేత క్రమ ముగా చండాల పశు తిర్యక్క్రిమి కీట తద గుల్మ లతాదిరూపమైన అధోగతులను బొందుదు రని యభిప్రాయము.

25

అవ. ఆహారవిశేషములచేతను ఫలాపేక్షారహిత సుకృతవిశే షములచేతను పరంపరగా (అనఁగా క్రమక్రమముగా) సత్త్వగుణము వృద్ధిజెందినవారు తక్కినగుణముల నతిక్రమించి తన్మూలమున ఊర్ధ్వ గతిని బొందునట్టిప్రకారమును జెప్పచున్నారు.

శ్లో॥ నాన్యం గుణేభ్యః కర్తారం యదా ద్రష్టానుపశ్యతి।

24

గుణేభ్యశ్చ పరం వేత్తి మద్భావం సోఽధిగచ్ఛతి॥ 19

టీ. ద్రష్టా = ఆత్మవిదుడు, యదా = ఎప్పుడు (సత్త్వము వృద్ధిపొందినదశయందు), గుణేభ్యః = సత్త్వరజస్తమోగుణములకంటె, అన్యం = ఇతరమైనదానిని, కర్తారం = కర్తనుగా, నానుపశ్యతి = చూడఁజూ (గుణములనే కర్తగాఁ జూచునో), గుణేభ్యశ్చ = గుణ ములకంటె, పరం = ఇతరుఁ డగు ఆత్మను, (అకర్తారం = కర్తకాని వానినిగా), వేత్తి = తెలిసికొనుచున్నాఁడో, సః = వాడు, మద్భావం = నాతో సమాన మగునట్టిభావమును, అధిగచ్ఛతి = పొందు చున్నాడు.

తా. ఇట్లు సాత్త్వికాహారముల సేవించుటవలనను ఫలభిసంధి రహితభగవదారాధన రూపకర్మానుష్ఠానములచేతను రజస్తమస్సులను మరలఁ దలచూపనట్లు అడఁచి మిక్కిలి యుత్కృష్టమై యున్న సత్త్వమునందు నెలకొనియున్న యీ యాత్మవిదుఁడు *గుణముల కంటె వేఱైనదానిని కర్తగా నెప్పుడు కనుఁగొనఁడు - అనఁగా గుణములే తమతమ కనుగుణములైన ప్రవృత్తులందు కర్తలైనవిగా నెప్పుడు కనుఁగొనునో; మఱియు కర్తలగు గుణములకంటె నన్యుఁడైన యాత్మను కర్తగానివానినిగా నెఱుఁగునో, అప్పుడు వాఁడు మద్భావమును (అనఁగా నాకుఁ గల యట్టిభావమును) బొందును. ఇందలిభావ మేమనఁగా - ఆత్మ, తనంత పరిశుద్ధస్వభావుఁ డగుటచే వానికి సాంసారిక సాత్త్విక రాజస తామస వివిధకర్మములందు కర్తృత్వము పూర్వపూర్వకర్మమూలమైన గుణసంగముచేఁ గలిగినది

26

గాని, ఆత్మ తనంతట కర్త గాఁడు, వాఁడు అపరిచ్ఛిన్నజ్ఞానైకాకారుఁడు, అని యిట్లు ఆత్మను ఎప్పుడు కనుఁగొనునో అప్పుడు మద్భావమును బొందు నని భావము.

* 'నాన్యం గుణేభ్యః కర్తార మనుపశ్యతి' అనుటకు, 'కర్తారం (ఆత్మానం) గుణేభ్యః ఆన్యం నానుపశ్యతి' అని యన్వయముసేసి, కర్తయైన ఆత్మ, గుణములకంటె నన్యుఁడు కాఁడు అని యపార్థము గ్రహింపకుండుటకై, 'గుణేభ్యః ఆన్యంకర్తారం నానుపశ్యతి' అని యన్వయముసేసి, గుణములకంటె అన్యమైనది కర్తగాదు-గుణములే కర్తయని యర్థము చెప్పబడినది. మఱియు పురుషధర్మభూతిమైన ప్రముత్తమున కాశ్రయమైయుండుట యనెడి కర్తృత్వము ఆత్మకుఁ గలదు. అట్టికర్తృత్వము గుణములకు లేదని తెలుపుటకై 'తమతమ కనుగుణములైన ప్రవృత్తులందు' అని కూర్చబడినది. ఒకానొకవో అనాత్మవిదులకుఁగూడ అనాత్మియందు (అనఁగా గుణములందు) కర్తృత్వము కనుఁగొనట గలదు గాన నారికిని ఈ యాత్మ విదునికిని తారతమ్య మేమి యని శంక రాఁగా దానిని పరిహరించుటకై 'గుణేభ్యశ్చ పరం వేత్తి' అని చెప్పబడినది. అనఁగా అనాత్మవిదుఁడు గుణముల కర్తృత్వమును మాత్రమే యెఱుఁగునుగాని గుణములకంటె వేఱైన యాత్మ ఆకర్తయని యెఱుఁగఁడు-ఈరెంటి నాత్మవిదుఁ డెఱుఁగును.

అవ. కర్తలగు గుణములకంటె వేతై యకర్తయై యున్న యాత్మను కనుగొని భగవద్భావమును బొందుచున్నాఁ డని పూర్వము చెప్పఁబడినదా. ఆ భగవద్భావ మెట్టిదో యిప్పుడు తెలుపుచున్నారు.

శ్లో॥ గుణా నేతా నతీత్య త్రీన్ దేహీ దేహసముద్భవాః॥

27

జన్మమృత్యుజరాదుఃఖై ర్విముక్తోఽమృత మశ్నుతే॥ 20

టీ. దేహీ = పురుషుడు, దేహసముద్భవాన్ = దేహమువలనఁ బుట్టిన, ఏతాన్ = ఈ, త్రీన్ = మూడైన, గుణాన్ = సత్త్వాదిగుణములను, అతీత్య = అతిక్రమించి, జన్మమృత్యుజరాదుఃఖైః = జననము మరణము ముదిమి యుచువానివలనఁ గలిగిన దుఃఖములచేత, విముక్తః = విడువఁబడినవాడై, అమృతం = శుద్ధాత్మస్వరూపమును, అశ్నుతే = అనుభవించుచున్నాఁడు.

తా. ఈ దేహీ, దేహకారముగాఁ బరిణమించినదగు ప్రకృతి వలనఁ బుట్టిన యీ సత్త్వాదిగుణములను మూఁటి నతిక్రమించి వాని కంటె వేఱయి జ్ఞానైకాకార మై యొప్పు నాత్మస్వరూపము నవలోకించుచు, జననజరామరణాదులచేఁ గలుగు దుఃఖములనుండి విడివడిన వాడై ఆత్మానుభవమును బొందును. ఇదియే 'మద్భావ' మని యర్థము.

అవ. ఇక అర్జునుడు, "గుణాతీతుని స్వరూపమును నూచించు

కనుక వీఁడే యధికుఁ డని భావము. 'గుణేభ్యః పరమ్' అనుచో గుణములకంటె ఏ విధమున ఆత్మ పరుఁ డని శంక రాఁగా 'కర్తలగు' అని కూర్పబడినది. అనఁగా గుణములు కర్తలు, ఆత్మ ఆకర్త, కనుక దానికంటె వేఱు అని ప్రకరణానుగుణముగాఁ జెప్పఁబడినది. అయినను 'కర్తా శాస్త్రార్థవత్త్వాత్' అని యాత్మకు కర్తృత్వము చెప్పఁబడినదే యన్నచో, ఆకర్తృత్వము గుణసంకృతమేకాని స్వరూపసిద్ధము కాదనియు కనుక ఆత్మ తనంత కర్తగాదనియుఁ జెప్పఁబడినది.

ఆచార మెట్లుండును? వాడు గుణముల నతిక్రమించుటకు హేతు వేమి?" అని యడుగుచున్నాడు.

అర్జున ఉవాచ.

శ్లో॥ కైరిజ్ఞే శ్రీన్ గుణా నేతా సత్తో భవతి ప్రభో॥

కి మాచారః కథం చైతాం శ్రీన్ గుణా నలవర్తతే॥ 21

టీ. హేప్రభో = ఓకృష్ణా, ఏతాన్ = ఈ, శ్రీన్ గుణాన్ = మూడుగుణములను, అతీతః = అతిక్రమించినవాడు, కైరిజ్ఞైః = ఎట్టి ఆంతరలక్షణములతో, (ఉపలక్షితః = కూడినవాడుగా) భవతి = అగుచున్నాడు, కిమాచరః = ఎట్టి ఆచారము గలవాడు, (భవతి = అగుచున్నాడు), కథంచ = ఏ ఉపాయముచేత, ఏతాన్ శ్రీన్ గుణాన్ = ఈ మూడుగుణములను, అతివర్తతే = అతిక్రమించున్నాడు.

తా. కృష్ణా, *ఈసత్త్వాదిగుణముల మూటి సతిక్రమించినవాడెట్టిలక్షణముతోఁ గూడియుండును? వాని కెట్టియాచార ముండును? - అనఁగా వానిస్వరూపమును దెలిసికొనుటకు గుఱుతైన వానియాచారంబెట్టిది యని యర్థము. వాడు ఏయపాయముచేత ఈ సత్త్వాదిగుణత్రయము సతిక్రమించి వర్తంచును?

* 'కైరిజ్ఞైః' అని ఆంతరలక్షణములను, 'కి మాచారః' అని బాహ్యలక్షణములను, జెప్పుటచే ఈరెండును ఏకరాశిగాను ఒకప్రశ్నగాను గ్రహింపదగును. కనుక సీరెండిటియొక్క మొత్తమునకు, 'వానిస్వరూపమును (లక్షణము ననుట దెలుపుటకు గుఱుతైనయాచార మెద్ది' యని యర్థము చెప్పబడెను. తాను గుణముల సతిక్రమించుట ఆంతరలక్షణములచే దనకు మాత్రము తెలియును, పరులకుఁ దెలియుట బాహ్యచారములచేతనే యని భావము. ఇచట గుణాశీతుని కనుఁగొనుట కాంతరలక్షణములెవ్వి? బాహ్యలక్షణము లెవ్వి? గుణాత్యయమున కుపాయము లెవ్వి? అని మూడు ప్రశ్నలు గ్రాహ్యములు.

శ్రీ భగవాన్ నమః.

శ్లో॥ ప్రకాశంచ ప్రవృత్తించ మోహ మేవచ పాణ్డవః

న ద్వేష్టి సంప్రవృత్తాని న నివృత్తాని కాఙ్క్షతి॥

22

టీ. హేపాణ్డవ=ఓయర్జునా, (యః=ఎవడు) సంప్రవృత్తాని= (అనిష్టవస్తువులయందు) ప్రవర్తించిన, ప్రకాశంచ=సత్త్వగుణకార్యమగు ప్రకాశమును, ప్రవృత్తించ = రజోగుణకార్యమగు వ్యాపారమును, మోహం చైవ=తమోగుణకార్యమగు అజ్ఞానమును, నద్వేష్టి = ద్వేషింపఁడో, నివృత్తాని=ఆత్మవ్యతిరిక్తములైన న యిష్టవస్తువులయందు ప్రవర్తించి నివర్తించినవానిని, న కాంక్షతి=కోరఁడో.

తా. ఎవడు, ఆత్మవ్యతిరిక్తము లైన * అనిష్టవస్తువులయందు (తత్సాధనములుగా) బ్రవర్తించునట్టి సత్త్వగుణకార్యమగు ప్రకాశమును, రజోగుణమువలనఁ గలిగిన ప్రవృత్తిని, తమోగుణజన్యమైన మోహమును ద్వేషింపఁడో, అట్లే ఆత్మవ్యతిరిక్తములైన యిష్టవస్తువులయందు (తత్సాధనములుగా) బ్రవర్తించి నివర్తించినవానినే మఱలఁ గోరఁడో.

(అవ. శరీరముతోఁ గూడియున్నప్పుడు దాని యిష్టానిష్ట సాధనములందు వికారము లేక ఎట్లుండు ననఁగాఁ జెప్పచున్నారు.)

* ఆత్మకంటె నితరమగువస్తువులు ఇష్టము లనియు అనిష్టము లనియు రెండు విధములు. గుణవశ్యుఁడు అనిష్టములును తత్సాధనములును సంప్రాప్తము లైనపుడు వానిని ద్వేషించుటయు, ఇష్టములును తత్సాధనములును ప్రవర్తించి నివర్తించినపుడు మఱల వానిని గోరుటయు, లోకప్రసీద్ధము. అయినను గుణాతీతునిలక్షణ మెట్లుండు ననఁగా అనిష్టవస్తువులందు వానికి సాధనములుగా సత్త్వాదిగుణకార్యములగు ప్రకాశములు ప్రవర్తించినను ద్వేషము లేకయు, ఇష్టవస్తువులయందు వానికి సాధనములుగా నవి ప్రవర్తించి నిలిచిపోయినను మరల వానిని గోరకయు నుండును. అనఁగా సత్త్వాదిగుణములు సహజముగా తటస్థించుచుండునని తలఁచునుగాని వానియం దనుకూల ప్రతికూలబుద్ధి చేయఁ డని భావము.

శ్లో॥ ఉదాసీనవ దాసీనో గుణై ర్యో నవిచాల్యతే!

గుణా వర్తన్త ఇ త్యేవ యోఽవత్స్థితి నేజ్జతే! 23

టీ. ఉదాసీనవత్ = ఆత్మవ్యతిరిక్తములైనవానియందు తటస్థుని వలె, అసీనః = ఊరక ఉన్నవాడై, యః = ఎవ్వఁడు, గుణైః = గుణముల చేత (పూర్వోక్త ద్వేషాకాంక్షలద్వారా), నవిచాల్యతే = చలింపఁ జేయఁ బడఁడో; గుణా ఏవ = గుణములే, వర్తన్తే ఇతి = తమతమ కార్యముల యందుఁ బ్రవర్తించుచున్నవని, యః = ఎవఁడు, అవత్స్థితి = మిన్నక ఉన్నాఁడో; నేజ్జతే = గుణకార్యములైన ద్వేషాకాంక్షల ననుసరించి ప్రవృత్తిచేష్టలు నేయఁడో.

తా. ఎవఁడు, గుణవ్యతిరిక్తమైన యాత్మ నవలోకించుటవలనఁ దృప్తుడై, తక్కినవానియందుఁ దటస్థునివలె ఆసక్తి లేకయుండువాడై,

28

గుణకార్యములైన పూర్వోక్త ద్వేషాకాంక్షలవలన చలింపఁ జేయఁ బడనివాడై యుండునో, ఎవఁడు ద్వేషాకాంక్షలు గలిగినను గుణములు తమతమ కార్యములగు ప్రకాశాదులందు వర్తించుచున్నవి

29

యని యనుసంధించుకొన్నవాడై మిన్నకుండునుగాని యా గుణకార్య

30

ములకు అనుగుణముగా చేష్టలు చేయఁడో, (వాఁడు గుణాతీతుఁ డనఁబడును)

శ్లో॥ సమదుఃఖసుఖ స్వస్థ స్సమలోష్టాశ్మకాఞ్చనః!

31

తుల్యప్రి యాప్రియో ధీరస్తుల్యనిన్దాత్మసంస్తుతిః॥ 24

శ్లో॥ మానావమానయో స్తుల్య స్తులోఽమిత్రాపక్షయోః!

సర్వారమ్భపరిత్యాగీ గుణాతీత స్స ఉచ్యతే! 25

టీ. స్వస్థః = ఆత్మయందే అత్యంత ప్రీతిగలవాడగుటచే దాని యందే నెలకొన్నవాడై, సుఖదుఃఖములయందు సమమైనచిత్తము గలవాడును సమలోప్తాశ్శకాఞ్చనః = మట్టిపెల్లను రాతిని బంగారమును, సమముగా చూచువాడును, తుల్యప్రియాప్రియః = ఇష్టానిష్ట విషయములందు సముడును, ధీరః = ప్రకృతాత్మల భేదమునెఱిగిన వాడును, తుల్యనిర్దాత్మసంస్తుతిః = తన్నొరులు నిందించినను స్తుతించినను సమచిత్తము గలవాడును, మానవమానయోః = సమ్మానావమానములయందు, తుల్యః = సమబుద్ధి గలవాడును, మిత్రతారిపక్షయోః = మిత్రపక్షమునందును శత్రుపక్షమునందును, తుల్యః = సమబుద్ధి గలవాడును, సర్వారమ్యవరిత్యాగీ (యః) = సమస్త సాంసారిక ప్రయత్నములను విడిచినవాడు నెవఁడో, సః = వాడు, గుణాతీతః = సత్త్వాది గుణములను జయించినవాడని, ఉచ్యతే = చెప్పబడుచున్నాడు.

తా. (గుణాతీతుడు) తన యాత్మయే తన కత్యంత ప్రియమైనదిగాఁ గలిగియుండుటచే దానియందే నెలకొన్నవాడై దానికి వ్యతిరీక్తములైన పుత్రతాదులయొక్క జన్మమరణాదులనెడి సుఖదుఃఖములందు సమచిత్తుడై యుండును. కావుననే మట్టిపెల్లనుగాని రాతినిగాని బంగారునుగాని సమానముగాఁ దలచును. కాబట్టియే ప్రియ విషయములుగాని అప్రియవిషయములుగాని సమానములుగా నెంచును. వాడు ప్రకృత్యాత్మవివేకకుశలుడై యుండును. ఈవివేకము వలన మనుష్యత్వాది దేహావికారములను వాడు ఆత్మగా భ్రమి

32

యింపఁడు గనుక ఆ మనుష్యత్వాదుల సౌందర్యవైరూప్యాది గుణాగుణములచేఁ గలుగు స్తుతినిండలు తద్వవిక్తమైన తన యాత్మకు సంబంధింపనివిగా అనుసంధించుచుండును గాన *అస్తుతినిందలందు సమచిత్తుడై యుండును. ఇట్లు స్తుతినిందలందు సమచిత్తుడై యుండుటచే

దానివలనఁ గలుగు మానావమానములందును అమానావమానములచేఁ గలుగు మిత్రశత్రుపక్షములందును తనకు సంబంధము లేమిని అనుసంధించుటవలననే సమచిత్తుడై యుండును. ఇంతేల, దేహీ

33

34

యగుటవలన, గలుగు సంసారిక సమస్తారంభములను బరిత్యజించిన వాఁ డగును. ఇట్టివాఁడే గుణాతీతుఁ డనబడును.

అవ. ఏవం రూపమైన గుణాత్మయమునకు ఉపాయములను (అనఁగా హేతువులను) జెప్పిరి. ఇప్పు డా హేతువులలో ప్రధానమైనదానిని జెప్పుచున్నారు.

శ్లో॥ మాం చ యోఽవ్యభిచారేణ భక్తియోగేన సేవతే॥

స గుణాన్ సమతీ త్రైతాన్ బ్రహ్మభూయాయ కల్పతే॥ 26

టీ. యః=ఎవఁడు, మాం=నన్ను, అవ్యభిచారేణ=చలింపని = ఐకాంతికమైన, భక్తియోగేనచ=భక్తియోగముచేతను, సేవతే=సేవించుచున్నాఁడో, సః=వాఁడు, ఏతాన్ గుణాన్=ఈ సత్త్వాదిగుణములను, సమతీత్య = అతిక్రమించి, బ్రహ్మభూయాయ = బ్రహ్మ సమానరూపప్రాప్తికొఱకు, కల్పతే=అర్హుఁ డగు చున్నాఁడు.

తా. “నాన్యంగుణేభ్యః కర్తారమ్” ఇత్యాదులచేఁ చెప్పఁబడిన ప్రకృత్యాత్మవివేకమును అనుసంధించిన మాత్రమున గుణాత్మయము

* ఇందు ‘సద్వేష్టి’ మొదలుకొని ‘ధీరః’ అనువఱకు అంతరలక్షణములు, ‘తుల్య నిష్ఠాస్తుతిః’ అనుట మొదలుకొని ‘సర్వారంభపరిత్యాగీ’ అనువఱకు బాహ్యచారలక్షణములు, ఇవియన్నియును గుణాత్మయమునకు ఉపాయములు, అని పూర్వోక్తప్రశ్నలు మూఁటికి నుత్తరములు దెలియునది. స్తుతినిందలను గైకొనుటవలన మానావమానములును వానిని చేయుటవలన శత్రుమిత్రులును గలుగుదురు. స్తుతినిందలనే పాటించమిచేతక్కినవంతులఁ గలుగనేరదని భావము. ప్రకృత్యాత్మవివేకమే యీ స్తుతినిం దాదు అందు సమచిత్తత కలిగియుండుటకు మూలహేతు వని గ్రహ్యము.

కలుగనేరదు. ఏల యన, అది కలిగినను అనాదికాలప్రవృత్తమైన విపరీత

35

36

వాసనచే బాధితము కాఁగూడును. కనుక పరమకారుణికుఁడును సత్య

37

38

సంకల్పుఁడును ఆశ్రితవాత్సల్యజలధియు నైన నన్ను ఐకాంతికభక్తి
యోగముచేత నెవఁడు సేవించునో, అతఁ డీసత్త్వాదిగుణాత్రయము
అతిక్రమింపరాని దయ్యును దాని నతిక్రమించి బ్రహ్మభావమునకు
యోగ్యుఁ డగును. అనఁగా యథావస్థితమును అమృతమును అవ్యయ
మును అగు ఆత్మస్వరూపమును బొందు నని యర్థము.

అవ. 39

40

శ్లో. బ్రహ్మణోహి ప్రతిష్ఠాఽహ మమృత స్యావ్యయస్యచ |

*కాశ్వతస్య చ ధర్మస్య సుఖస్యైకాన్తికస్య చ || 27

టీ. హి = నేను భక్తియోగమునకు విషయమగుటవలన, అమృ
తస్య - నిత్యుఁడును, అవ్యయస్య = జ్ఞానసంకోచరహితుఁడును నిర్వి
కారుఁడునగు, బ్రహ్మణశ్చ = పరిశుద్ధాత్మస్వరూపమునకును, కాశ్వ
తస్య = అతిచిరకాలము వర్తించునదయిన, ధర్మస్యచ = ధర్మఫల మగు
అతిశయితైశ్వర్యమునకును, ఐకాన్తికస్య = బొందఁదగిన, నిరతిశయా
నందసుఖస్యచ = మోక్షసుఖమునకును, అహం = నేను, ప్రతిష్ఠా =

* కాశ్వతిధర్మము ప్రాపకము. నిరతిశయైశ్వర్యము ప్రాప్యము. కనుక ప్రాపక
మునే ప్రాప్యముగాఁ జెప్పట యెట్లు ? అన్నచో, దీనికి ముందును వెనుకను జెప్పఁ
బడిన అక్షరభగవత్ప్రాప్తులు ప్రాప్యము లగుటచే నడుమనున్నదియు ప్రాప్యమే
కావలయును కనుక విశ్వస్యమని యర్థము గ్రాహ్యము. పూర్వము 'దైవీహ్యేషా...
| పపద్యనే' అని యారంభించి, గుణాతిక్రమణములు తత్పూర్వకము అయిన అక్షరై
శ్వర్యభగవత్ప్రాప్తులును భగవత్ప్రపత్తి యనెడియుపాయముచేతనే కలుగు నని ప్రతి
పాదించిరి అట్లే ఇప్పుడును ఏకాంతభగవత్ప్రపత్తి అనెడి యుపాయముచేతనే గుణా
త్రయమును తత్పూర్వక మయిన బ్రహ్మభావమును గలుగునని చెప్పఁబడినది.

అథార మైనవాఁడను- ప్రాపకుఁడను.

తా. నేను భక్తియోగమునకు విషయభూతుఁ డగుటవలన నన్ను అవ్యభిచారి యగుభక్తియోగముచేత సేవింపఁగా నేను అమృతమును అవ్యయము నగు ఆత్మస్వరూపమునకును (కై వల్యప్రాప్తికిని),

41

అట్లే శాశ్వతం బగుధర్మమునకు (అనఁగా అతిశయితనిత్యైశ్వర్యము

42

నకు) ను, ఏకాంతిక మగు సుఖమునకును- అనఁగా 'వాసుదేవ స్సర్వమ్' ఇత్యాదులచే నిర్దిష్టఁ డైనజ్ఞానికిఁ బ్రాప్త్య మగు మోక్షసుఖమునకును

43

నిర్వాహకుఁడ నై యున్నాను. 'శాశ్వతధర్మ' శబ్దము ప్రాపకమును జెప్పను. అయినను దీనికి ముందును వెనుకనుఁ జెప్పఁబడినని ప్రాప్త్యములుగ నుండుటచే వానిసాహచర్యమునుబట్టి యిదియు ప్రాప్త్యమునే

44

గుఱించిన దగును. ఇం దభిప్రాయ మేమనఁగా- పూర్వమందు 'దైవీహ్యేషాగుణమయీ మను మాయాదురత్యయా' మామేవ యే ప్రపద్యస్తే' అని యారంభించి గుణాత్మ్యమునకును తత్పూర్వకములైన అక్షరైశ్వర్యభగవత్ప్రార్థనకును భగవత్ప్రసత్తి యొక్కటియే ఉపాయమని 1 పతిపాదింపఁబడియుండుటవలన, గుణాత్మ్యమునకును తత్పూర్వకమయిన బ్రహ్మభావమునకును ఏకాంత మగుభగవత్ప్రసత్తి యొక్కటియే యుపాయ మగునని భావము.

ఇతి (శ్రీ) భగవద్గీతా సూపనిషత్సు బ్రహ్మవిద్యాయాం

యోగశాస్త్రే (శ్రీ)కృష్ణార్జునసంవాదే గుణత్రయ

విభాగయోగోనామ చతుర్దశోఽధ్యాయః.

45. గీతార్థ సంగ్రహము.

చ తు ర్థ శో ౭ ద్వా యః

గుణత్రయ విభాగయోగము - అవతారిక

1వ శ్లోకము

1. ఈ శ్లోకమున “భూయః ప్రవక్ష్యామి” అనుటచే చెప్పినదే చెప్పనేల యని యాశంకింపరాదు. వెనుకటి అధ్యాయమున సంగ్రహముగ జెప్పిన గుణము లాత్మను శరీరమంతో బంధించురీతినే యీ యధ్యాయమున విస్తరించి చెప్పచున్నాడు. కావున పునరుక్తిదోషము లేదు.

2వ శ్లోకము

అ వ తా రి క

వెనుకటి శ్లోకమున ఇష్టప్రాప్తి చెప్పబడినది. ఈ శ్లోకమున అనిష్టనివృత్తి చెప్పబడుచున్నది. కాబట్టి పునరుక్తి దోషములేదు.

3వ శ్లోకము

3. ఈ శ్లోకమున ‘మమయోనిః’ యని యన్వయించి యర్థమును చెప్పరాదు... అట్లు చెప్పినచో ‘పరమాత్మకును వేరొకకారణ ముండ వలసియుండును. ఆ యన్వయము “అహంకృతస్సృజగతః ప్రభవః” “నేనే సమస్త జగత్తునకు కారణ”మను దానికి విరుద్ధము. మరియు నందే ‘మత్తః పరతరంనాన్యత్ కిञ్చిదస్తి ధనంజయ’ అని తనకంటె గొప్పది మరియు ‘తస్మిన్ గర్భం దధామ్యహ’ మ్మని నాకు కారణమైన దాని యందే నేను గర్భమును నెలకొల్పుచున్నాననుట సుతరాం విరుద్ధము.

‘తాసాం బ్రహ్మమహద్యోనిః|

అహంబీజ ప్రదః పితా||

దేవాది సరీస్యపాంతయోనులయం దుద్భవించు ప్రాణులకు ప్రకృతికారణము. నే నాప్రకృతియందు వారివారి కర్మానుగుణముగ చేతనులను కూర్చుచున్నానను సూక్తియును విరోధించును.

కాబట్టి జగత్తునంతకును తండ్రియైయున్న తనకు జగద్గర్భాధానమునకు సమర్థమైన సాక్షాత్తుగా వికరించు నొకపదార్థమును ఇచ్చట యోనిశబ్దమున కర్థముగా జెప్పవలెను. అది ప్రకృతిగాక మరియొకటి యేదికలదు ? కాబట్టి 'యోనిః మహాద్భహ్మమమ' అని యన్వయమే సరస్వమైనది.

పూర్వ-మరియు జగత్తునకంతకును యోనికాదగిన మహాద్భహ్మ పరమాత్మయే కదా !

‘వాసుదేవః పరాప్రకృతిః’

‘యద్భూతయోనిం పరి పశ్యన్తి ధీరాః’

‘కర్తార మీశం పురుషం బ్రహ్మయోనిమ్’

అను శ్రుతివాక్యములలో నా పరంబ్రహ్మమే జగద్యోనిగా చెప్పబడుచున్నాడుగదా ! అట్టితరి అహం యోనిఃపరంబ్రహ్మ అని సామానాధికరణ్యాన్వయము న్యాయముకదా ! ‘మమ’ యను వ్యతిరేక నిర్దేశమేల ? అన్నచో ‘బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా’ యనునటుల నిచ్చటను భేదముగా జెప్పబడుట ఔపచారిక మనవచ్చునే యన్నచో.

వెనుకటి రెండుషట్కములలో చెప్పబడిన అర్థములను విశద పరచుటయేగదా మూడవ షట్కప్రయోజనము. కావున 7వ అధ్యాయములో ‘భూమిరాపోఽనలోవాయుః’ ఇత్యాదులచే “మే” యని తనకు శేషభూతముగా జెప్పబడిన ప్రకృతియే యిచ్చటను అచ్చటి ‘మే’ శబ్దమునకువలె సంబంధమును తెలుపు షష్ఠీ నిర్దేశముతో ‘మమ’యనియు అచ్చట ప్రకృతిశబ్దమునకు పర్యాయమైన ‘యోని’ శబ్దముచేతను చెప్పబడినది. ఇచ్చట ‘గర్భ’ శబ్దము అచ్చట ‘పరాప్రకృతి’గా జెప్పబడిన

‘జీవసముదాయమే.’ ఆ చేతనులు గావించిన పుణ్యపాపముల ఫలాను భవమునకై ఆధానతైత్రముగా (భోగాయతనముగా) నిది తెలుపబడుటచే నేడవయధ్యాయమున జెప్పబడిన అపర ప్రకృతియే యిదియని జ్ఞాపకము చేయబడినది. అచ్చటనే ‘ఏతద్వోసీని భూతాని’ అని ప్రకృతికి యోనిశబ్దము పర్యాయముగా వాడబడుటయు గమనించవలెను. ఆ మూల ప్రకృతియే పంచభూతములకును వానిని బుట్టించిన అహంకారమునకును దానిని బుట్టించిన మహత్తత్వమునకును కారణమైనదగుటచే దానికి ‘మహత్’ అను విశేషణమునుచితముకాను. బ్రహ్మశబ్దమును యకాగికముగా (గౌణముగా) కారణత్వ బృహత్త్వములున్న పరమాత్మే తరములయందును ప్రయోగించవచ్చును. అట్లు ‘బహ్మ నామరూప మన్నంచ జాయతే’ అని శ్రుతిప్రయోగము గలదు. ఇంతిమాత్రము పరమాత్మకు జగదుపాదానత్వమునకు భంగములేదు సరికదా అది మిక్కిలి యనుగుణముకూడను. నిర్వికారుడగు భగవంతుడు ప్రకృతి విశిష్టరూపముననే జగత్కారణుడగుట యెంతయో అనుకూలము. దాన నాతని కేవికారములును లేవనుట సుకరము. కావుననే వెనుకనే ‘ఏతద్వోసీని భూతాని’ యని చేతనా చేతన ప్రకృతులకు జగత్కారణత్వమును జెప్పి వెంటనే “అహం కృత్స్నస్య జగతః ప్రభవః ప్రళయస్తథా” అని తననిమిత్తోపాదానత్వములను సమర్థించుకొనెను.

4వ శ్లోకము

4. 7వ అధ్యాయమున ‘యయేదం ధార్యతేజగత్’ అని చేతన ప్రకృతిని యాధారముగాను అచేతన ప్రకృతిని ధార్యముగాను చెప్పి యిచ్చట ‘తస్మిన్ గర్భం ధధామి’ యని పృథక్రమముగా చెప్పవచ్చునా? యన్నచో- ఇచ్చట ఆధారార్థయభావము దానికధీనమగుట వఱకని గ్రహించరాదు. వేరుచేసి ఎఱుంగుటకు శక్యముకాని సంయోగముమాత్రమే. నీటిలో నీరుకలసినట్లు అట్లు కూర్చుటకు ప్రయోజ

నము కర్మవశ్యులగు జీవులకు వారివారి కర్మానుగుణముగా ఫలము నిచ్చుటయే.

5వ శ్లోకము

5. ఇచ్చట ప్రసిద్ధిప్రాచుర్యము లేకుండుటచే భూతశబ్దమునకు మహత్త్వాద్విపరముగ నర్థమును జెప్పరాదు. 'సంభవస్సర్వ భూతానా' మని భూతశబ్దముచే సృజింపబడుట చెప్పబడుటచే నది సమస్తచేతనులకును సమానమేగాన నా భూతశబ్దమునకు బ్రహ్మేశానాదులందఱును లర్థముగా చెప్పబడవచ్చును.

అబ్రహ్మస్తంబ పర్యంతాః

జగదంతర్వ్యవస్థితాః।

ప్రాణినః కర్మజనిత

సంసార వశవర్తినః॥

బ్రహ్మద్వా స్సకలాదేవాః

మనుష్యాః పశవస్తథా।

పిష్ఠమాయా మహావర్త -

మోహాన్ధతమసావృతాః॥

అని సకలప్రాణులతో సమానముగ బ్రహ్మాదులకుకూడ పుట్టుక చెప్పబడుచున్నదిగా !

3వ శ్లోకము

6. సాధారణరూపముగా సమస్తము నెఱింగినట్టియు, విశేషాకారముతో సమస్తము నెఱింగినట్టియు పరమాత్మయొక్క సంకల్పరూపమైన జ్ఞానమునుండి జీవులకు భోగ్యభూతమైన పదార్థజాతమతం యను నామరూపములతో బుట్టుచున్నది.

4వ శ్లోకము

అవతారిక

7. పూర్వశ్లోకములచే ప్రాకృతనై మిత్తిక సృష్టలకు కారణము పరమాత్మయేయని చెప్పబడెను. ఇప్పుడు నిత్యసృష్టికిని తానే కారణమని చెప్పుచున్నాడు. ఇట్లు చెప్పటచే పునరుక్తి శోషము పరిహరింపబడినది.

8. చతుర్ముఖ బ్రహ్మచే సృజింపబడిన దేవతిర్యజ్మనుష్య స్థావర సృష్టికి పిమ్మటనుగూడ ప్రళయపర్యంతము సాధారణమైన తుద్రజంతువుల సంతతిలోనైనను సర్వేశ్వరుడు ఉదాసీనుడై యితరులచే చేయించుచు నూరకొనడు. కాని 'దేవగంధర్వ యక్ష- ఇత్యాది గ్రంథమును చూడుము.

9. ఇచ్చట బీజమనగా నేమి ?

తనను 'పిత = తండ్రి' యనుటకు తానా (యోని) ప్రకృతియందు బీజమనబడు జీవులను చేర్చుటయేకదా ! దానికే

'తాసాం బ్రహ్మమహద్వ్యోనిః|

అహం బీజప్రదః పితా||

యనుటచే సేశ్వర సాంఖ్యులవలె ప్రకృతియే యుపాదానకారణమనియు పరమాత్మ కేవల నిమిత్త కారణమనియు తోచునె- అది పెద విరుద్ధము కాదా !

మరియు నొకే యోనియందు ఒకేరీతిగ నుండు యొకేతండ్రి బీజమును కూర్చుతరిచుట్టుప్రాణులలో నీవైషమ్యమేల ? అనగా చెప్పుచున్నాడు.

"నేను బీజప్రదనగు.....

ఇచ్చట గర్భశబ్దమునకు పర్యాయముగా వాడిన బీజశబ్దమునకు ఆయా సృష్టికి అనుగుణమైన చేతను లక్షము.

5వ శ్లోకము

10. మహాబాహూ !

ఈ సంభోధనచే నీగుణసంబంధము భుజబలముచే నివారించదగినది కాదోయి యని సూచింపబడినది.

11. సత్వాదిగుణములు శబ్దస్పర్శాదిగుణములవలె స్రవ్యక్షయముగా గాన్పించవు. ఇంద్రియములకు గాన్పింపకున్నను అనుమానముచే తెలియవచ్చు ననుటకు పీలులేదు. శ్రీభాష్యమున 'నెన్నడు నెవ్వరికిని గాన్పించని వస్తువులను అనుమానముచే సాధింపరాదని నిష్కర్షింపబడెను. ఎన్నడు నెవ్వరికిని గాన్పించని యీ గుణములనుగూర్చి యుపదేశించుట కాకిండ్లను గుఱించిన నర్థనవలెనే యుండును. (అనగా-వ్యర్థము) కావున వైశేషికాదులు చెప్పినటుల వీనికి వేరే నిర్వాహమును చేయుటయే యుచితమని శంకింపగా- చెప్పుచున్నారు.

దీనిభావ మేమనగా—

గుణములు కాన్పించకున్నను వానికార్యములగుప్రకాశము-ప్రవృత్తి మోహము రూపములగు కార్యములు గాన్పించుచున్నవిగాదా ! కారణములేక నేకార్యమైనను బుట్టదుగాన కాబట్టి యీ కార్యవిశేషముచే వీనికి కారణమైనవియు సామాన్యముగా సూచింపబడుటకు ఆక్షేపమేమిగలదు. ఆ కారణవిశేషములు సత్వాదిగుణములేయని శాస్త్రమను చెప్పుచున్నది. వీనిని గుఱించిన ఉపదేశము వ్యర్థమెట్లగును ?

విషముయొక్కగాని భౌషధముయొక్కగాని శక్తి, కంటికి గాన్పించకున్నను వైద్యశాస్త్రములో నాశక్తినిగూర్చి మనము వినుట లేదా దానికి ప్రయోజనమేమి ? ప్రతికూలశక్తిగల విషమును వర్జించి యనుకూలశక్తిగల భౌషధమును స్వీకరించుటయేగాదా !

అటులనే అనుకూలమగు సత్వగుణము నాదరించి ప్రతికూలమైన రజస్తమోగుణములను వర్జించుటయే ప్రయోజనమనుట కేమిసందేహము ?

12. కార్యములనుబట్టి యూహింపబడదగినవైనచో ప్రళయములో సుఖదుఃఖాదిగుణకార్యము లుండవుగదా ! సత్వాదిగుణములు లేనట్లేగదా ! అట్లగుచో నీ గుణములు స్వరూపానుబంధు లెట్లగును ? అన్నచో సిగ్రంథముచే చెప్పుచున్నారు.

6వ శ్లోకము

13. ఇచ్చట మలమనగా చీకటియొక్క స్వభావమైన వెలుగునకు విరోధియగు ఆకారము.

14. 'నకాక్షే విజయం కృష్ణ ! న చ రాజ్యం సుఖానిచ' అంటివిగాన నీకు సంగములేదని తెలుపుటకై 'అనఘ' యని సంబోధించెను.

15. నిరూపక స్వభావమనగా-

స్వరూపమును తెలుపు స్వభావము.

16. సత్త్వగుణ మల్పమాత్రముగా కలసియున్న రజస్తమోగుణములుకూడ భ్రమాత్మకమైన బుద్ధివిశేషణమునకు హేతువులగుచుండగ సత్త్వగుణము ఒక్కటియే జ్ఞానమును బుట్టించునది యని చెప్పనేల ? యని శంకింపగా- వస్తువులను- ఇత్యాది. రజస్తమస్సు లట్టివస్తువుల కలరూపజ్ఞానమును బుట్టింపజాలవు. దానిని బుట్టించునది సత్త్వగుణమొక్కటియే.

అట్టిచో రజస్తమస్సులు భ్రమకు అధిష్ఠానమైన త్రాడు-ముత్యపుచిప్ప మొదలగువానియొక్క యథార్థజ్ఞానమును బుట్టించుచున్నవే యన్నచో నది వానితో కలసియున్న సత్త్వాంశముయొక్క కార్యమని యెఱుంగవలెను.

17. ఇచ్చట ఒక ప్రశ్న బుట్టుచున్నది- వైదికకర్మలను చేయుటచే వానిఫలము ననుభవించుటకు మరియొక జన్మనెత్తిన నెత్తవచ్చునుగాని తాకికకర్మలట్టివి కావే. ఆ కర్మ లిచ్చటనే ఫలము నిచ్చునపగ జూచుచున్నాముగదా ! దానివలన మరియొకజన్మ రాదే; దృష్టాంతము

నకై దానిని చెప్పిరన్నను- అది యొక గొప్ప ప్రయోజనకారి కాదు. అనినచో- ఇచ్చట తాకికమనగా- స్మార్తకర్మలని యర్థము. లేక నిషిద్ధ కర్మలని గాని యర్థము. 'శత్రుహింస తాకికశక్తిచే సుఖసాధనము కావచ్చును. దానికిగల అతాకికశక్తిచే నది పాపిష్ఠజన్మ నిచ్చును అని భావము.

రివ శ్లోకము

18. "తమః తు"

ఇచ్చట 'తు' శబ్దము- తమస్సు వెనుకజెప్పబడిన రజస్సు వంటిదికాదు. ఇది మిక్కిలి నీచమైనది. కాబట్టి దీనిని బొత్తుగ దరిజేర నీయరాదని సూచించుచున్నది.

19. నిద్ర- ఇది బంధమునకెల్లు కారణమగుచున్నది ? అనగా- చేయవలసిన కర్మలను చేయనీయకపోవుటచేతను, చేసినను సకాలమున చేయక, సకాలమున చేయుటచేతను, పాపిష్ఠకలలను (దుస్స్వప్నములను) బుట్టించుటచేతను అని గ్రహించవలెను.

20. చేయరాని పనులను చేయుట యెల్లు పాపిష్ఠజన్మలకు కారణమో అటులనే చేయవలసిన పనులను చేయకుండుటయును పాపిష్ఠజన్మకు కారణము.

"అకుర్వన్ విహితం కర్మ నిద్రితంచ సమాచరన్ |

ప్రసజంశ్చేద్విధియాధేషు ప్రాయశ్చిత్తీయతే నరః ||"

అని స్మృతి తెలుపుచున్నది.

10వ శ్లోకము

అవతారిక

21. రజోగుణ తమోగుణములయొక్క అభివృద్ధిని యరికట్టుటకే యీ శ్లోకము చెప్పబడినది.

12వ శ్లోకము

22. ఆరంభః- ఇచ్చట ఆరంభమనగా- ఇహలోకఫలముల నొసంగు వ్యవసాయాదులనియును, పరలోకఫలముల నొసంగు యజ్ఞాదులనియు నర్థము.

అవతారిక

23. మరణనమయమున పెరిగియున్న సత్త్వాదిగుణములయొక్క ఫలము లిచ్చట వేరువేరుగా జెప్పబడుచున్నవి. అందులకు కారణమేమనగా- వాని ప్రమాదములను గ్రహించి యిప్పటినుండియు సావధానముగా నుండి రజోగుణ తమోగుణముల నరికట్టుటకై ప్రయత్నించవలెనని తెలుపుటయే.

19వ శ్లోకము

24. ఈ శ్లోకమున 'మద్భావ' మనగా- అభేదమని యర్థము కాదు. అట్లునచో అధ్యాయ ప్రారంభమున చెప్పబడిన 'మమ సాధర్మ్య మాగతాః' అను దానితో విరోధించును.

వేదమున్ను- 'పరమం సామ్యముపైతి' యని సామ్యమునే చెప్పుచున్నది గాని ఐక్యమును జెప్పలేదు.

మరియొక శ్రుతియు-

"యథోదకంశుద్ధే శుద్ధ ఆసిక్తం తా దృగేవ భవతి" ఏవం మునేర్విజానత ఆత్మాభవతి గౌతమ !" అని శుద్ధమైన నీటితో జేరిన శుద్ధమైన నీరు నట్టిదేయగునట్లును పరమాత్మను జేరిన జీవు డట్టివాడే యగునని చెప్పుచున్నది.

మరియును- జనకునకు వసిష్ఠుడిట్లు చెప్పెను.

శ్లో॥ పరేణ పరధర్మాచ । భవత్యేష సమేత్యవై
విశుద్ధధర్మాశుద్ధేన బుద్ధేనచ న బుద్ధిమాన్
విముక్తధర్మాముక్తేన సమేత్యహి తథా భవేత్ ।

విమోక్షిణా విమోక్షీచ సమేత్యేహ తథాభవేత్ |

స్వతస్త్రశ్చ స్వతస్త్రేణ స్వతస్త్రత్వ మవాప్నుయాత్ || ఇతి

అనగా- ఎవ్వడెట్టిధర్మములు కలిగినవాని నుపాసించి యెట్టి ధర్మములతో కూడియున్నవానిని పొందునో తానెట్టి ధర్మమును కలవాడో యగునని తాత్పర్యము.

25. 'ఉర్ధ్వం గచ్ఛన్తి సత్త్వస్థాః' అని 18వ శ్లోకమున సత్త్వగుణ నిష్ఠులకు మోక్షమును ఫలముగా జెప్పినచో నికముందు శ్లోకమున గుణాతీతునకు మోక్షఫలమును చెప్పుట యెట్లు ఘటించు ననగా జెప్పచున్నారు- అనగా-

19వ శ్లోకము

25. ఆహారవిశేషాదులు సత్త్వాదిగుణవృద్ధికి కారణమని పూర్వా షర గ్రంథములకు తాత్పర్యము. సంసారమునకు ముఖ్యకారణమైన సత్త్వాది గుణాత్రయము నతిక్రమించుట, సత్త్వమభివృద్ధిగా నున్నచో మోక్షపర్యంత ప్రాప్తియు సంగతములే.

26. గుణకార్యములయందు మాత్రమే కర్తకాడు. అసలు ఏ కార్యములయందును కర్త కాడన్నచో 'జక్షన్ క్షీడన్' అను శ్రుతిలో జెప్పబడు మోక్షదశలోని కర్మలయందును కర్త కాకుండవలసివచ్చును.

20వ శ్లోకము

27. జన్మమృత్యు... దుఃఖైః-

జన్మ మొదలై నవాటివలన బుట్టునట్టి దుఃఖములచేతను అనిగాని, జన్మ మొదలగు వికారములచేతను, వానివలన బుట్టినట్టి దుఃఖములచేతను అనిగాని యర్థము.

23వ శ్లోకము

28. బాహ్యవిషయములనుగూర్చి కార్యరూపముగ ప్రవర్తింపడని భావము,

29. ద్వేష - కాంక్షలనుబట్టి ప్రవర్తించడని భావము.

30. మిన్నకుండుట యనగా-

తమతమ కార్యముల నవి చేసుకొనుచున్నవి నాకేమి? యని యూరకుండునని భావము. ఇదియే జౌదాసీన్యము.

24వ శ్లోకము

31. ప్రియము గాని అప్రియము గాని తటస్థించినచో కొంచె మైనను చలించకుండుట యనినది 'తుల్యప్రియా ప్రియాది' శబ్దముల చేతనే చెప్పబడుటచే నిచ్చుట 'ధీర' శబ్దమునకు దూషించినను భూషించినను సమచిత్తమును కలిగియుండుటకు కారణమైన బుద్ధిని కలిగి యుండుట యను నర్థము వచ్చునట్లు వ్యాఖ్యానములో 'ప్రకృత్యాత్మ వివేకకుశలః' అని వివరించిరి.

25వ శ్లోకము

32. గుణములను తెలుపుట స్తోత్రమనియు, దోషములను తెలుపుట నిందయనియును జెప్పదురు. దేశోత్మల వివేకము కలవాడు తన శరీరమునందలి సౌందర్యాదుల నెత్తి స్తుతించుటకు గాని కురూపము నెత్తి నిందించుటకు గాని యెవ్వరైనను ఆరంభించినచో పరులను స్తుతించునట్లును నిందించినట్లును తలంచును గాన తనకు వారియందు ప్రేమను గాని ద్వేషమును గాని కలిగియుండడు. "మూర్ఖాః పూజిత పూజకాః" అనునటుల లోకులు తమను పొగడిన వానిని ఆదరింతురు. నిందించువారి నవమానింతురు. మానము - అవమానముయొక్క పద్ధతులు. లోక రివాజునుబట్టియు శాస్త్రములను బట్టియు నుండును. అనగా- "తనను సన్మానించువారు మిత్రులగుదురు. తన నవమానించువారు శత్రువులగుదురు. ఇది లోకరివాజు. దానినిబట్టి చెప్పుచున్నారు. "తుల్య నిందా స్తుతిః" యనుటచే- వాచకస్తుతి నిందలు చెప్పబడుచున్నవి. మానావ మాన శబ్దములచే మానసిక కాయాని స్తుతినిందలని యర్థమును గ్రహించ వలెను.

సమబుద్ధిగల గుణాతీతునకు శత్రువులును మిత్రులు నుందురా ?
యనగా-

వీరి దృష్టిలో నందరును సమానమైనవారే యని యుండును కాని
పదులు వీరివిషయమై శత్రుమిత్ర భావములను కలిగియుండురు. దానిని
బట్టి యీ శత్రుమిత్ర ప్రసంగమని గ్రహించవలెను.

34. ఆరంభమనగా- “ఆరభ్యత ఇత్యాదృశః” అనగా “చేసిన
దానికి ప్రతిక్రియ” యని భావము.

35. సాంసారిక సర్వారంభములను పరిత్యజించుటయే.

బాహ్యచార లింగములు.

ఆంతరికములైన అద్యేషాదులచేతను బాహ్యములైన ఆరంభ
పరిత్యాగములచేతను గుణాతీతుడు గుర్తింపబడును. అదియే గుణాతీతు
డగుట కుపాయమున్నూ

36వ శ్లోకము

35. సత్యసంకల్పుడైనను సర్వసము డగుటచే నుదాసీనుడు
మాత్రము కాడనుటకు పరమకారుణికు డనబడెను.

36. పరమాత్మయొక్క సంకల్పము సంసారబంధ విషయమై
నిరంకుశమైనట్లే. అది బంధమును బాపుటకును, నిరంకుశమే యగునని
భావము.

37. దోష భూయిష్టులగు సంసారులయం దాతనికి దయయుం
డుట కేమికారణ మన్నచో చెప్పబడుచున్నది. “ఆశ్రిత వాత్సల్యే”
త్యాది- ఈ కారుణ్యమును వాత్సల్యమును చెప్పబట్టి భావమేమనగా-

ఆతని సత్యసంకల్పత్వము రక్షించుటకును శిక్షించుటకును సమా
నమే యైనను అనుగ్రహ మతిశయించి యుండునని తెలుపుటయే.

38. మూలమున నున్న ‘అవ్యభిచారేణ’ అనుటకు ఇతర దేవత
లను, ఇతర ఫలములను ఇతర సాధనములను విడుచుట యని భావము.

ఈ శ్లోకముచే సంగసహితమైన ఐకాంతిక భక్తియోగముచే నేవింపబడినవాడై భగవంతుడే ముముక్షువునకు మోక్షము నొసంగుననెడి భావము సూచింపబడినది.

27వ శ్లోకము

అవతారిక

39. బ్రహ్మసూత్రములలోని ఫలాధ్యాయములో ఫల మిత ఉపత్తేః' అను సూత్రమున చతుర్విధ పురుషార్థప్రాప్తియు కేవల పరమాత్మవలననే బడయదగినదే గాని మరియొకరివలన నది లభించదని తెలుపుటకై శ్రియఃపతికి సామాన్యముగా సకల ఫలప్రదత్వము చెప్పబడినది. అటులనే యిచ్చుటను మధ్యమపట్కమున జెప్పబడిన ఐశ్వర్యము, కైవల్యము భగవత్ప్రాప్తి యనబడు మూడు పురుషార్థములకును శ్రియఃపతియే హేతువని తెలుపబడుచున్నది.

40. ఈ శ్లోకమున బ్రహ్మశబ్దమునకు 'సాక్షాత్పరం బ్రహ్మ' అర్థమనరాదు. అట్లగుచో- 'అహం బ్రహ్మణః ప్రతిష్ఠా' 'అని నేను బ్రహ్మమే' అని చెప్పుట యసంగతమే. చెప్పెడువాడే గదా బ్రహ్మ. తనకు తానే ప్రతిష్ఠ యెట్లగును? "ప్రతిష్ఠ" యనగా 'ఆధారమైన వాడని' యర్థము. ప్రాపకుడును అనియు నర్థము.

"భోక్తా భోగం ప్రేరితా" అని బ్రహ్మ మూడంశలుగా నుండును. అందు ప్రేరి యనబడు నిమంత అనగా ఈశ్వరుడు బ్రహ్మకంటె వేరుగాన ప్రాప్యప్రాపకభావము సంగతమే యనరాదు. ఈశ్వర బ్రహ్మలకు భేదములేదని నిరూపింపబడినది కదా! సవిశేషమగు బ్రహ్మకు నిర్విశేషమైన బ్రహ్మప్రాపకమని గాని, జీవాత్మ పరమాత్మలకు ప్రతిష్ఠ యనిగాని చెప్పరాదు. అది శ్రుతిస్మృతులకు విరుద్ధమగుటచే నిర్హలము.

"జ్ఞానీత్యాత్మైవ మేమతం" అని పరమాత్మ తనకు జీవుని యాధారమైన ఆత్మనుగా చెప్పినను అది 'మేమతం' అని విశేషించి

తన యభిప్రాయమని చెప్పటచే నది ప్రశంసాపరము గాని తత్వము కాదు. పోనిండు- 'బ్రహ్మ' శబ్దమునకు మూలప్రకృతి యని యర్థమును జెప్పెదమనిన ఇప్పుడు పరమాత్మకు చెప్పబడు కారణత్వ ప్రకరణములో నది యసంగతము.

ఇక వీనికి నిర్దుష్టమగు నర్థమేది యనగా- "బ్రహ్మ భూయాయ కల్పతే" యని జీవునకు ఫలదశలో శుద్ధస్వరూపమే యిచ్చట బ్రహ్మ శబ్దమునకు అముఖ్యార్థముగా స్వీకరించవలెను. అట్టి శుద్ధాత్మ స్వరూపమునకు భగవంతుడే కారణమనుట సరసము. అనగా- ముముక్షువుగు చేతనునకు పరబ్రహ్మతో సమానమైన పరిశుద్ధస్వరూపము లభించుటలో శాస్త్రమున జెప్పబడిన సిద్ధసాధ్య పదార్థములలో ముఖ్యకారణమైనదేది యనగా- 'నేనే' యని పరమాత్మ స్వయముగ సెలవిచ్చుచున్నాడు.

తేజః = ప్రతిష్ఠాశబ్దమునకు ప్రాపకమని గాక ఆధారమని యర్థమును చెప్పవచ్చును. ఆ యాధారత్వము నియమనగర్భితము. ఈ విషయము 'ఏతస్యతా అక్షరస్య ప్రశాననే' యని శ్రుతిచేతను, 'సాచ ప్రశాననాత్' అను బ్రహ్మసూత్రముచేతను చెప్పబడుచున్నది.

కాబట్టి శుద్ధాత్మ స్వరూపమునకును నిర్వాహకుడు తానే కావున ప్రకృతమగు బ్రహ్మభావము (బ్రహ్మసౌసాదృశ్యము) పరమాత్మ భక్తిచే మాత్రమే సిద్ధించునది యని తాత్పర్యము.

27వ శ్లోకము

41. ఇచ్చట- శాశ్వతధర్మమనగా అతిశయిత నిత్యైశ్వర్యము-

ఇచ్చట చెప్పబడిన ఐశ్వర్యము ఇంద్రుడు బ్రహ్మ మొదలగువారనుభవించు భోగములకంటె గొప్పదని యర్థము. ఇది శాశ్వతమైనదనుటకు తాత్పర్యము చాలాకాలముండుట మాత్రమే.

42. సుఖము ఐకాంతికమనుటకు ఏకాంతియగు భక్తునిచే పొందబడు సుఖమని యర్థము. ఏకాంతి యనగా 'ఏకభక్తి' యనినటుల ఫలమునందును ఫలమునిచ్చువాడుగాన భగవంతుని యందును గాక ఫలాశ లేక కేవల భగవంతునియందే భక్తి కలవాడని యర్థము. "ఇచ్ఛాద్వేషస్సుఖం దుఃఖం" అని త్రైతకార్యములలో సుఖముకూడ చెప్పబడుటచే సుఖములన్నియు శరీరమునుండి పుట్టు కార్యములే యని తలంపరాదు. ఇచ్చట చెప్పబడు సుఖము 'రసం హ్యేవాద్యం లభ్యానస్తిభవతి' అని రసమని చెప్పబడు సుఖమొక విలక్షణసుఖమని గ్రహించవలెను. 'అశరీరం వా వనన్తం ప్రియా ప్రియే నస్పృశతః' అనుటచే మోక్షదశలో దుఃఖములతో పాటు సుఖముకూడ నుండదనుటచే నైయామకములు చెప్పనట్టి పాపాణావస్థ మోక్షమని గ్రహించరాదు. ఇచ్చట సుఖమనగా దుఃఖముతో కలసిన సుఖమని యర్థము. అదిలేదని చెప్పబడుటచే మోక్షమున నిరతిశయసుఖానుభవ ముండుటతో నాక్షేప మేమియునులేదు.

43. 'శాశ్వత ధర్మ' శబ్దమునకు భావ్యకారులు 'ఐశ్వర్య' మని లక్ష్యార్థమునుచెప్పిరి. ముఖ్యార్థమునకు బాధ యున్న నే లక్ష్యార్థమును స్వీకరించవలెను. ఇచ్చట ముఖ్యార్థమగు సాధనమైన ధర్మమే యర్థము. 'నారాయణ శాశ్వతధర్మగోప్తా' అని దానిని పాలించువాడు నారాయణుడేయని ప్రసిద్ధి కలదు. ధర్మశబ్దమునకు శాశ్వతవిశేషణముండుటచే కృతయుగ ధర్మమని యర్థము. ఆధర్మము ప్రళయోదులయందును పాపండుల ఉపద్రవ సమయములలోను క్షీణించినచో 'యదా యదా హి ధర్మస్యగ్గానిత్యవతి భారత' యని చెప్పినట్లు క్రమముగ నాతడే పాలించునుగాన దానికాశ్రియఃపతియే ప్రతిష్ఠయనుట సమంజసము — అని శంకింపగా చెప్పుచున్నారు — 'శాశ్వత ధర్మశబ్దము' ఇత్యాది.

“బ్రహ్మణోహి” యనుటద్వారా ప్రాప్యస్వరూపము తెలుపబడినది.

‘శుభస్వైకాంతి కస్యచ’ అనుటచే అల్పత్వాది దోషములు కలవగుటచే దూషించబడిన ఆత్మానుభవ సుఖమున్ను, ఐశ్వర్యసుఖమున్ను నిజముగ పొందదగిన సుఖములు కావని సూచింపబడెను. ‘శాశ్వతస్య చ ధర్మస్య’ అనుటచే వెనుక ఎనిమిదవ యధ్యాయమున చెప్పబడిన ఐశ్వర్యమే లక్షణావృత్తిచే జెప్పబడినది. పూర్వాపరశబ్ద సందర్భములచే “అగ్ర్యప్రాయ న్యాయము” నవలంబించి సాధనవాచక శబ్దముచే సాధ్యమే చెప్పబడినదని గ్రహించవలెను. అందువల్లనే యిచ్చుట ధర్మశబ్దమునకు కృతయుగధర్మము చెప్పబడలేదని స్పష్టము.

44. ఇచ్చట అప్రసక్తమైన ఐశ్వర్యమును జెప్పనేల? గుణాతీతుడగుటకు ప్రధానకారణమును చెప్పటగదా యిచ్చట ప్రసక్తమైనది. అతిశయితైశ్వర్యమునకు తాను ప్రతిష్ఠ—(ఆధారము = ప్రాపకము) యగుట ప్రసక్తమైన గుణాతీతుడగుటకు కారణము అవ్యభిచరిత భక్తియోగము కారణమన్నచో గుణాతీతుడైనకదా అత్యంతభక్తియోగము సిద్ధించునది. అన్యోన్య్యాశ్రయము రాదా? అన్నచో చెప్పబడుచున్నది—‘ఇందభిప్రాయమేమనగా—ఇత్యాది.

వెనుక చెప్పబడిన సకలపురుషార్థములున్న తన యధీనమని భగవంతు డిచ్చట చెప్పటచేగుణాతీతుడై బ్రహ్మభావమునకు యోగ్యుడగుటయున్న తనయధీనమేయని నిరూఢముగా నిరూపించుటకు ముఖ్యప్రయోజనము.

ఇచ్చట చెప్పబడిన అవ్యభిచరిత భక్తియోగశబ్దము భక్తికి అంగమైన ప్రపత్తినికూడ క్రోడీకరించుటచే పూర్వోత్తర గ్రంథముల కేకార్థపరత్వము సిద్ధించినది.

గీతార్థసంగ్రహము

18 శ్లోకము

గుణబద్ధవిధా, తేషాం,
కర్తృత్వం తన్నిపర్తవమ్.
గతిత్రయ స్వమూలత్వం
చతుర్దశ ఉదీర్యతే.

తాత్పర్యము

పరిశుద్ధమైన ఆత్మను గుణములెల్లు బంధించుచున్నవో, అవి జీవునకు సాంసారిక కర్మలయందు కర్తృత్వము నెల్లు శలుగచేయు చున్నవో, ఆగుణములను తొలగించుకొను విధానమేదియో అక్షరము (కైవల్యము) ఐశ్వర్యము భగవత్ప్రాప్తి యనెడి మూడు పురుషార్థము లకును భగవంతుడెల్లు మూలమగుచున్నాడో యీ పదునాల్గవ యధ్యాయమున చెప్పబడినది.



శ్రీ భగవదీతా- వాచాదశో-ధ్యాయః

పురుషోత్తమ ప్రాప్తియోగః

అ వ తా రి క.

* తే త్రాధ్యాయ మైనత్రయోదశాధ్యాయమునందు తే త్ర తే త్రజ్ఞ భావములను బొందిన ప్రకృతిపురుషులస్వరూపమును విశోధించి, పరిశుద్ధుడును అపరిచ్ఛిన్నజ్ఞునై కాకారుడు నగు పురుషునికే దేవాధ్యాకారములుగా పరిణమించి కలుగునట్టి ప్రకృతితోడిసంబంధము ప్రాకృతగుణ సంగప్రవాహమువలనఁ గలిగినదై యనాదిగా నుండునని చెప్పబడినది. తరువాతియధ్యాయమునందు పురుషునికి కార్యకారణోభయావస్థలందును గుణ సంగమువలనఁ గలుగునట్టి ప్రకృతిసంబంధమును భగవంతుడే చేయుచున్నాఁ డని చెప్పి, గుణములతోడి సంగము గలుగు ప్రకారమును సవిస్తరముగా ప్రతిపాదించి, గుణసంగ నివృత్తిపూర్వకమైన ఆత్మయాథాత్మ్యప్రాప్తియును భగవద్భక్తివలననే కలుగునని చెప్పబడినది. ఇప్పుడు పూర్వాధ్యాయముకడవట 'మాంచ' అని భజింపవలసినట్లుగా చెప్పబడిన యాభగవంతునికి, తురుడైనబద్ధుడును అతురుడైనముక్తుఁడును (అనఁగా బద్ధసమూహమును ముక్తసమూహమును రెండును) విభూతి యగు ననియు, భగవంతుడు నిఖిలహేయ ప్రత్యగీక కల్యాణగుణైకతానుఁ డగుటచే 'విభూతిభూతు లైన బద్ధము క్తపురుషు లిరువురికంటెను మిక్కిలి యుత్కృష్టుడైన విసజాతీయుఁ

* ప్రథమపట్కమందుఁ జెప్పబడిన ప్రకృతిపురుషులును వారి ప్రకారవిశేషములును గడచినరెండధ్యాయములందును విశోధింపఁబడినవి. అనఁగా ప్రకృతియు దాని గుణములును ఎవని కధీనమైనస్థితి గలవియో, పురుషుఁడేయపరాధముచే బద్ధుఁ డయ్యెనో ఎవనిప్రసాదమువలన మోక్షముఁ జెందునో యవి చెప్పబడినవి. మధ్యమపట్కమందు జెప్పబడిన పరమాత్మ ఇప్పుడు ఈయధ్యాయమున విశోధింపఁబడుచున్నాఁడని భావము.

డగునుగాన * పురుషోత్తమః డగు ననియుఁ జెప్పట కారంభించుచు
న్నాడు. అందు మొదట అసంగమనెడి యాయుధముచే సంసారబంధ
మును ఛేదించుకొన్న యక్షరమను విభూతిని జెప్పటకై, ఛేదింపఁదగిన
దై బంధరూపముగా విస్తరించియుండు అచిత్పరిణామవిశేషమైన సం
సారమును అశ్వత్థవృక్షరూపముగాఁ గల్పించుకొని చెప్పుచున్నాడు. 1
క్రీభగవా నువాచ

2

శ్లో॥ ఊర్ధ్వమూల మధశ్శాఖ మశ్వత్థం ప్రాహు రవ్యయమ్ |

3

4

ఛన్దాంసి యస్య పర్ణాని య స్తం వేద స వేదవిత్ || 1

టీ. (యం) అశ్వత్థం - ఏసంసారమనెడి అశ్వత్థమును, ఊర్ధ్వమూ
లం = మీఁదవేళ్లు కలదనియును, అధశ్శాఖం = క్రిందికి కొమ్మలు గల
దనియును, అవ్యయం = ప్రవాహరూపముగా నిత్యమనియును, ప్రాహుః
= (శ్రుతులు) చెప్పుచున్నవో, యస్య = ఏ సంసారవృక్షమునకు,
ఛన్దాంసి = కామ్యకర్మప్రతిపాదకములగు శ్రుతులు, పర్ణాని = ఆకుల
వలె వృద్ధిచేయునవియో, తం = సంసారరూపమైన అట్టి అశ్వత్థమును,
యః = ఎవడు, వేద = తెలిసికొనుచున్నాడో, సః = వాఁడు, వేద
విత్ = వేదము నెఱిగినవాఁడు.

తా. * సంసార మనెడి యేయశ్వత్థవృక్షమును 'ఊర్ధ్వమూలోఁ

* పురుషులకంటె సుత్రముఁ డగుటచే పురుషోత్తమఁ డని భావము. అసంగమున
ఆయుధముగా రూపించుటకు సరిగా దానిచే ఛేదింపఁదగిన సంసారమును అశ్వత్థవృ
క్షముగా రూపించినా రని తెలియునది. ఇచ్చట అశ్వత్థ మనఁగా మూలప్రకృతి యని
భావింపరాదు. ఏలన, దానిపరిణామమైన దేహదులే సాక్షాత్సంగమునకు విషయ
మగును గాని అది కానేరదు మఱియు నది నాశరహిత మైనదిగాన అసంగశస్త్రముచే
ఛేద్య మగు నని చెప్పరాదు దాని పరిణామములే ఛేద్యము లనఁదగును. కనుక
నిచట అచిత్పరిణామవిశేష మైనసంసారము గ్రహింపఁబడినది.

* బ్రహ్మాదిస్తంబపర్యంత మైన చరాచరాత్మకప్రపంచమే సంసారమండలము. ఈ
సంసారమే యిచట అశ్వత్థవృక్షముగా రూపింపబడినది. ఇది మొదట బ్రహ్మవలన

వాక్ష్పాఖి ఏషోఽశ్వత్థ స్సనాతనః' (కఠ. ౬-౧) 'ఊర్ధ్వమూలమవాక్ష్పాఖిం వృక్షంయోవేదసంప్రతి' ఇత్యాదులగు శ్రుతులు ఊర్ధ్వమూలముగను అధశ్వాఖిముగను అవ్యయముగను జెప్పుచున్నవో- సప్తలోకములకు మీఁద నున్న చతుర్ముఖుఁడు మొదలగుటచే అది ఊర్ధ్వమూలముగను. భూమియందున్న సకలము లగు నరపశుమృగక్రిమికీటపతంగ స్థావరములు కొనలుగాఁ గలదగుటచే క్రిందుగా శాఖలుగలది యగును; అసంగమునకు హేతుభూతముగు మంచిజ్ఞాన ముదయించువఱకును ప్రవాహరూపమున అనువర్తించుచు అచ్ఛేద్యమగుటచే అది అవ్యయ మగును. ఆయశ్వత్థమునకు ఛందస్సులు ఆకు లని చెప్పుదురు. ఛందస్సు లనఁగా శ్రుతులు. "వాయవ్యం శ్వేత మాలభేత భూతికామః" (యజు. కా. ౨-౧-౧.) (విద్వా)గ్న మేకాదశకపాలం నిర్వపేత్ప్రజాకామః" (యజు.

నుండియే యత్పన్నమగుచున్నదిగాన బ్రహ్మయే దీనికి వేరు. అతఁడు సప్తలోకములకు మీఁదుగా నుండుటచే దీనివేరు నైనందు నని చెప్పఁబడినది. భూమియందు వసించునట్టి నరపశుమృగ క్రిమికీటపతంగాత్మకము లగు జంగమములును స్థావరములు నైనవస్తువులెల్ల దీనికి కొమ్మలవంటివి. ఇవి భూమియం దుండుటచే క్రింద కొమ్మలు గలిగినదని చెప్పఁబడినది. మఱియు వేదములు త్రివర్గపరము లని అపవర్గపరములని రెండువిధములు. అందు త్రివర్గపరములైనవి 'వాయవ్యం శ్వేతమాలభేత భూతికామః' వింధ్రాగ్న మేకాదశకపాలం నిర్వపేత్ప్రజాకామః, అని కామ్యకర్మములను ప్రతిపాదించి సంసారమును వృద్ధిచేయుచున్నవి. వృక్షమాకులచేఁ బెరుగునట్లు సంసారవృక్షమిట్టివేదములచేఁ బెరుగుటచే వీనిని దానికి ఆకులుగ రూపించినవారైరి. అపవర్గపరములైన వేదములు సంసారచ్ఛేదమును జెప్పును. ఛేదింపవలసినవృక్షముయొక్క స్వరూపము నెఱుఁగుట దానిని ఛేదించునపాయము నెఱుఁగుట కుపయోగించును. కనుక సంసారవృక్షస్వరూపము నెఱిగినవాఁడు తచ్ఛేదనోపాయమునుగూడ, అనఁగా ఆయుపాయమును జెప్పువేదములనుగూడ, నెఱింగినవాఁ డగును. కనుక 'వేదవిత్' అగును. మంచిజ్ఞాన ముదయించువఱకు ఈసంసారము ప్రవాహమువలె నెడఁగక యనువర్తించుచుండును గాన దీనిని ఛేదించుటకు శక్యముగాదు కనుకనే యిది అవ్యయ మనఁబడినది. వేదములు కూడ 'ఊర్ధ్వమూల...ఊర్ధ్వమూల...సంప్రతి' అని యీవృక్షమును జెప్పుచున్నవి. దీని ననుసరించియే యిచటను జెప్పఁబడినదని తెలియునది.

కా. ౨-౧) ఇత్యాదిశ్రుతులచే ప్రతిపాదితము లయినకామ్యకర్మముల చేత ఈసంసారవృక్షము పెరుగుచున్నది. కావున ఛందస్సులే దాని యాకులుగా చెప్పబడెను- ఆకులచేతనేకదా వృక్షము పెరుగుచున్నది. ఎవఁడు ఇట్టిదయిన యాయశ్వత్థమును దెలియునో వాఁడు వేదవిదుఁడు,

4

వేదము సంసారవృక్షమును ఛేదించుట కుపాయమును జెప్పెడినిగదా; ఛేదించఁదగిన దైన వృక్షముయొక్క స్వరూపము నెఱుఁగుట ఛేదించు నుపాయము నెఱుఁగుటకు ఉపయోగించునుగాన (అట్టియుపాయమును జెప్పవేదమును సైతము తెలియవలసినవాఁ డగుటచే) వేదవిదుఁ డని చెప్పబడుచున్నాఁడు.

శో. అథ శోఽర్ధ్వం ప్రసృతాస్తస్య శాఖా

గుణప్రవృద్ధా విషయప్రవాలాః!

అథశ్చమూలా న్యనుసంతతాని

కర్మానుబద్ధాని మనుష్యలోకే॥

2

టీ. తస్య = ఆ సంసారవృక్షముయొక్క, (అపరాః) శాఖాః = (వేటుకొన్ని) కొమ్మలు, అథశ్చ = భూలోకమునందు మనుష్యపశ్వాది రూపముగాను, * ఊర్ధ్వంచ = మీఁదుగా గంధర్వయక్ష దేవాది

* 'అథశ్చాఖమ్' అని కొమ్మలు క్రిందుగా ప్రసరించుటను వెనుక జెప్పి యిప్పుడు 'ఊర్ధ్వమ్ ప్రసృతాః' అనుట విరుద్ధము కాదా యనినచో బ్రహ్మనుండి కిక్కిరింపి ప్రసరించిన మనుష్యాదిశాఖలే మఱిల ఊర్ధ్వముగా ప్రసరింపలేదు గాని వానినుండి వేటు కొన్ని శాఖలు అట్లు ప్రసరించినవిగా తెలియవచ్చును. కనుకనే 'వేటు కొన్ని' అని కూర్చబడినది. కర్మలోకమునుండి గంధర్వాదిరూపముగా మీఁదఁ జరిగించుటచే 'ఊర్ధ్వమ్' అనఁబడినది గాని బ్రహ్మలోకమునుండి ప్రసరించుటచేగాదు. కనుక విరోధము లేదు. ఈ కర్మలోకమునందు జేయు పుణ్యకర్మములవలన గంధర్వయక్షాదులుగాను పాప కర్మములవలన మనుష్యపశ్వాదులుగాను బుట్టుచున్నారని భావము. కనుకనే 'అయా కర్మములచే వైన' అని కూర్చబడినది. సత్త్వాదిగుణప్రవాహమే ఉత్తరోత్తరజన్మ హేతువుగాఁ జెప్పబడుటవలన అవియే జలమువలె ఈశాఖలను వృద్ధి పొందించుచున్నవి.

రూపముగాను, ప్రసృతాః ప్రసరించినవి. గుణప్రవృద్ధాః సత్త్వాదిగుణములచే మిక్కిలి పెరిగినట్టివి. విషయప్రవాళాః శబ్దాదివిషయములే చిగుళ్లుగాఁగలవి. అధశ్చ క్రిందను— మనుష్యలోకమునందు ననుట, కర్మానుబంధిని ఎడతెగక కూడ వచ్చుచున్నట్టి కర్మము లనెడి, మూలానివేళ్లు, అనుసంతానినిస్తరించుచున్నవి.

తా. ఆసంసారవృక్షమునకు మనుష్యాదిరూపములైన శాఖలు చెప్పఁబడినవి. మరల ఆశాఖలనుండి ఆచూకర్మములద్వారా ఉపశాఖలు మనుష్యపశ్వాదిరూపమున క్రిందుగను, గంధర్వయక్షదేవాదిరూపమున మీఁదుగను వ్యాపించియున్నవి. అవి సత్త్వాదిగుణములచే మిక్కిలి పెరిగినవి. శబ్దాదివిషయములు వానిచిగుళ్లు. (మీఁద వేరుండుటఁబట్టి క్రింద కొమ్మలు ప్రసరించినఁ బ్రసరించుచునాక; మరల నా కొమ్మలే క్రిందికిని మీఁదికిని బ్రసరించుటెట్లు? అనఁగా జెప్పుచున్నారు.

ఈసంసారవృక్షమునకు బ్రహ్మలోకము మూలము. మనుష్యలోకము మొన గదా. ఆ మనుష్యలోకము నందును, ఎడతెగక కూడవచ్చునట్టి

*కర్మము లనెడిమూలములు విస్తరించి యున్నవి. మనుష్యత్వావస్థయందుఁ జేయఁబడిన కర్మములచేతఁగదా క్రిందుగా మనుష్యపశ్వాదులును, మీఁదుగా దేవాదులును అగుచున్నారు.

8
శ్లో న రూప మ స్వేహ తథోపలభ్యతే।

9
నాన్తో న చాది ర్న చ సమ్ప్రతిష్ఠా॥

2½

టీ. అస్యః ఈసంసారవృక్షముయొక్క, రూపమ్ = స్వరూపము,

కనుక 'గుణప్రవృద్ధాః' అనఁబడినది. శాఖలయందు చిగుళ్లెట్లు భోగ్యములో అట్లే దేవారిరూపములైన శాఖలయందు శబ్దాది విషయములు భోగ్యములుగాన చిగుళ్లుగా రూపింపఁబడిన వని తెలియునది.

* కర్మములను మూలములు (వేళ్లు) అనుట యెట్లు? అన్నచో, కర్మమువలన మనుష్యపశ్వాదిజన్మములును దేవాదిజన్మములును గలుగును. మనుష్యపశ్వాదులను దేవాదులను శాఖలుగా రూపించుటచే వాని కుత్సప్తి పేతువు లైసకర్మములు మూలములుగా రూపింపబడినవి. ఉత్కృష్ట లైన దేవాదులు మీఁదుగాఁ బ్రసరించినశాఖలుగాను నీమ

తథా=ముందు నిర్దేశింపఁబడినట్లు, ఇహ=ఇందు-ఇందలి సంసారులచే, న ఉపలభ్యతే=తెలియబడకున్నది. అన్తః = దీనినాశము, (తథా = అసంగముచేఁ గలుగునదిగా), న ఉపలభ్యతే=తెలియబడకున్నది. ఆదిశ్చ=ఆదియును-దీనికి గుణసంగమే మొదలనియు, న (ఉపలభ్యతే) = తెలియఁబడకున్నది. సమ్ప్రతిస్థాచ = దీనికి దేహమందాత్మాభిమానరూపమైన అజ్ఞానమే స్థితీకారణమనియు, న=తెలియఁబడకున్నది.

తా. * ఈవృక్షము చతుర్ముఖబ్రహ్మ ఆదిగాఁ గలది యగుటచే ఊర్ధ్వమూలమైనది; బ్రహ్మయొక్క సంతానపరంపరనుబట్టి మనుష్యాదులు దీనికి అగ్రముగా నుండుటచే అధశ్చాఖమైనది; మనుష్యత్వమందుఁ జేయఁబడు కర్మము లనెడిమూలముచే మరల క్రిందుగను మీదుగనుదానికొమ్మలు శాఖోపశాఖలుగా ప్రసరించుచున్నవియని దీనిరూపము

10

నిర్దేశింపఁబడినది. అయినను సంసారులు ఇది యిట్టిరూపము గలది యని

11

యెఱుంగరు కాని 'నేను మనుష్యుడను దేవదత్తునికొడుకను యజ్ఞదత్తుని తండ్రిని అందులకు అనురూపమైన భార్యాదిపరిగ్రహము గల

లైన మనుష్యాదులు క్రిందుగాఁ బ్రసరించినశాఖలుగాను జెప్పఁబడినవి. కర్మములు స్వగ్గాదిలోకి ములందు పైతము, ఆత్మను ఎప్పుడును అనుబంధించియుండుటచే ఆలోకము లందును మూలములగును గాని మనుష్యలోకమునందే మూలము లగుననుట యెట్లు? అన్నచో ఇచట మనుష్యత్వవిదళయందుఁ జేయఁబడు కర్మములను జెప్పటచే మనుష్యలోకమునందు మూలములుగాఁ జెప్పఁబడె నని తెలియునది.

* ఈసంసారవృక్షమునకు బ్రహ్మ మూలము, మనుష్యాదులు శాఖలు, విషయాదులు చిగుళ్లు, అని మూఢులైన సంసారులు తెలియరుగాని, తండ్రి ఘాతము, కొడుకును శాఖలు, దారాదులు చిగుళ్లుగాఁ దెలియచున్నారు. దీని నిత్యప్రళయమే నాశముగా నెఱుంగుదురు గాని గుణమయభోగములందలి అసంగమును నాశముగా నెఱుంగరు. గర్భాదులు దీని కాదిగా నెఱుంగుదురు గాని గుణసంగ మాది యని యెఱుంగరని భావము.

వాఁడను' అని యింతమాత్రమే యెఱుంగుదురు. అట్లే యీవృక్షమునకు నాశమును గుణమయములైన భోగములందలి యసంగము (అనఁగా వైరాగ్యము) చేతఁ గలుగుననియు తెలియరు; అట్లే దీనికి గుణఫల సంగమే ఉత్పత్తియనియు తెలియరు; ఆత్మకానిదానిని ఆత్మగాఁ దలఁచుటయనెడి యజ్ఞానమే దీనికి ఉనికిపట్టనియు (స్థితికారణము) నెఱుంగరు.

శ్లో॥ అశ్వత్థ మేనం సువిరూఢమూల
మసంగశస్త్రేణ దృఢేన చిత్వా
తతఃపదం త త్పరిమార్గితవ్యం

12

యస్మిన్ గతా న నివర్తంతి భూయః॥

3

టీ. సువిరూఢమూలం = చక్కఁగా అనేకవిధముల మొలచిన వేళ్లుగల, ఏనం=ఈ పూర్వోక్తప్రకారమైన, అశ్వత్థం=అశ్వత్థవృక్షమును, దృఢేన=(*జ్ఞానమూలమగుటచే) బలీయమైన, అసంగశస్త్రేణ=భోగముల యందాసక్తి లేకుండుట యనెడి ఆయుధముచేత, చిత్వా=చేదించి, తతః = విషయములందలి వైరాగ్యమువలన, యస్మిన్ = ఏస్థానమునందు, గతాః = ప్రవేశించినవారు-ఏపరిశుద్ధాత్మస్వరూపమును బొందినవారు, భూయః=మగుడ, ననివర్తంతి=మఱిరారో, తత్ పదం = అట్టిప్రాప్త స్వరూపమును, పరిమార్గితవ్యం=వెదకఁదగినది.

13

14

తా. ఉక్తప్రకారమై చక్కఁగాను నానావిధములుగాను మొలచినవేళ్లు గలదైయుండు అశ్వత్థమును, సమ్యక్ జ్ఞానమువలనఁగలిగిన

*ఆధివాధిక్షేకాదులచేఁగూడ భోగములందు అసంగము ఒకానొకప్పుడు కలుగుట కలదు. అట్టియసంగము దృఢమైనదిగాదు. మంచిజ్ఞానముచే కలుగునదే దృఢమైనదని భావము. విషయత్యాగదశయందే కాక ఆత్మాన్వేషణదశయందును అసంగము ఆపశ్యకము, కనుకనే 'తతః' అనుటకు 'విషయములందలి అసంగమువలన' నని యర్థము చెప్పఁబడినది.

15

దగుటచే దృఢమైన (గుణమయములగు భోగములందు) అసంగము అసంబంధము ఆయుధముచేత ఛేదించి, యా విషయసంగ రాహిత్యమునుబట్టి యెందుఁ బోయినవారు మరలఁ దిరిగిరాలో యట్టి (పునరావృత్తిరహితమైన) పదమును (అనఁగా శుద్ధాత్మస్వరూపప్రాప్తిని) వెదకవలయును.

అవ. గుణమయభోగములందలిసంగమును వానిచేఁ గలుగు విపరీతజ్ఞానమును అనాదికాలమునుండి ప్రవర్తించుచుండుటచే, నవి యెట్లు నివర్తించు ననఁగాఁ జెప్పుచున్నారు.

16

శ్లో॥ త తేషాం చాద్యం పురుషం ప్రపద్యే

17

ద్యతః ప్రవృత్తిః ప్రసృతా పురాణీ॥

4

టీ. తేషాం = ఆ పూర్వము 'మయాధ్యక్షేణ' ఇత్యాదులందు చెప్పబడిన యనుట, ఆద్యం = సమస్తమునకు ఆదిభూతుఁడైన, పురుషుఁడే, తేషాం = పురుషుఁడే, శరణంప్రపద్యేత్ = శరణము నొందవలయును, ద్యతః = ఎవనివలననుండి--సర్వమునకు సృష్టికర్తయైన యెవ్వనినుండి యనుట, పురాణీ = పురాతనమైన, ప్రవృత్తిః = (గుణమయభోగములందలి సంగము యొక్క) ప్రవృత్తి, ప్రసృతా = ప్రసరించినదో--'తేషాం పురుషం ప్రపద్యేత్' అని యన్వయము.

తా. 'మయాధ్యక్షేణ ప్రకృతి స్సాయతే సచరాచరమ్' (గీ. ౯-౧౦) 'అహం సర్వస్య ప్రభవో మత్త స్సర్వం ప్రవర్తతే' (గీ. ౧౦-౮) 'మత్తః పరతరం నాన్య త్కించ దస్తి ధనజ్ఞయ' (గీ. ౭-౭) ఇత్యాదులందు పూర్వము సమస్తమునకు ఆదిభూతుఁడుగాఁ జెప్పబడిన పురుషుఁడే, అజ్ఞానాదులు నివర్తించుకొను శరణు నొందవలయును. అట్టివానిని శరణుఁజొచ్చిననే యజ్ఞానాదులు నివర్తించును. ఏలన, వాఁడు సమస్తమును సృజించునట్టివాఁ డగుటవలన పురాతనమైన యీ గుణ

మయభోగసంగప్రవృత్తియు వానినుండియే కలిగినది. * (కనుక వాడే దీనిని నివర్తింపజేయ శక్తుఁడనుట.) దీనిని నేను 'దైవీహ్యేషాగుణమయీ మమ మాయా దురత్యయా! మామేవయే ప్రపద్యంతే మాయా మేతాం తరంతి' అని ముందే చెప్పియున్నానుగదా. 'ప్రపద్యంతే' అనియుఁ బాఠముగలదు. ప్రపద్య ఇయతః అని పదచ్ఛేదము. తమేవ చాద్యం పురుషం ప్రపద్య=ఆయాద్యుడైన పురుషునే శరణుజొచ్చి. ఇయతః=ఇంతకు-ఈయజ్ఞాననివృత్తి మొదలైనవాని కన్నిటికిని, ప్రవృత్తిః = (సాధనమైన) ప్రవృత్తి, పురాణీ = పురాతనమైనదై-పురాతనులైన ముముక్షువులయొక్క ప్రవృత్తియై, ప్రసృతా=ప్రసరించినది-వ్యాపించినదనుట-అనఁగా పురాతనులైన ముముక్షువులు నన్నే శరణుజొచ్చి బంధనిర్ముక్తులు (అనఁగా అజ్ఞాననివృత్త్యాదుల నొందినవారు) ఐరని భావము. ('ప్రసృతా పురాణీ' అనుట శిష్టాచారప్రదర్శన మని తెలియునది).

శ్లో॥ నిర్మానమోహో జితసంసర్గదోషా

అధ్యాత్మనిత్యా పినివృత్తకామాః।

ద్వంద్వై ర్విముక్తా స్సుఖదుఃఖసంజ్ఞైః

18

గచ్ఛన్త్యమూఢాః పద మవ్యయం తతః॥

9

* ఎవఁడు తనయాజ్ఞ నుల్లంఘించుటచే బంధము కలిగించునో వానినే ప్రసన్నునిగాఁ జేసికొన్నయెడల వాఁ డాబంధమును విడిచిపుచ్చును. కనుక ఈభోగసంగరూపమైనబంధమును గలిగించినభగవంతునే శరణుజొచ్చినయెడల వాఁడు దీనిని విడిచిపుచ్చునని భావము. 'దైవీహ్యేషాగుణమయీ మమ మాయా దురత్యయా! మామేవయే ప్రపద్యంతే మాయా మేతాం తరంతి' అని మాయ వానిచే గలిగినని గాన వాని నాశ్రయించినవారే దాని నతిక్రమింతు రనియుఁ బూర్వమే చెప్పఁబడియుండుట నిచట గ్రాహ్యము.

టీ. *నిర్మానమోహః=(దేహమే ఆత్మయనెడి) అభిమానరూప మగుమోహము లేనివారును, జితసద్గదోషః=జయింపఁబడిన ఆసక్తి యనెడిదోషము గలవారును, అధ్యాత్మనిత్యాః=ఆత్మజ్ఞాననిరతులును, వినిష్కృతకామాః=ఆత్మేతిరవస్తువులయందు విశేషముగా నివర్తించిన యోగి గలవారును, సుఖదుఃఖసంజ్ఞైః=సుఖదుఃఖము లనెడిపేరుగల, ద్వంద్వైః=ద్వంద్వములచేత, విముక్తాః=విడువఁబడినవారును, అమూఢాః =ఆత్మానాత్మల తత్త్వజ్ఞానముచేత భ్రమరహితు లగుజ్ఞానులు, తత్ అన్యాయం పదం=ఆశాశ్వతమైనపదవిని-అనఁగా నిర్వికారమైన జ్ఞానమే ఆకారముగాఁ గలశుద్ధాత్మస్వరూపమును, గచ్ఛన్తి=పొందుచున్నారు.

తా ఇట్లు నన్ను శరణుఁజొచ్చుటచే దేహమే ఆత్మయనెడి అభి మానరూపమయిన మోహమును వదలినవారును, సత్త్వరజస్తమోగుణ మయము లగు భోగములయందలి సంగమును జయించినవారును,

* నిర్మానమోహత్వమువలన సంగదోషజయము కలుగును. దానివలన అధ్యాత్మనిర తత్త్వము ఫలించును. ఆత్మజ్ఞాననిరగిత తనితిరవస్తువులందు విశేషించి కామము నివర్తించును. విశేషించి నివర్తించుట యనఁగా విషయములు ఎదుటనుండినను దానియం గుఱేక్షయై కలుగుననుట. సంగము హేతువు, కామము ఫలము: కావున రెంటికీఁ బున ర్దుక్తిలేదు. నిర్మానమోహ శబ్దముచే ఆత్మానాత్మభ్రమనివృత్తి కలుగుననియు, అమూఢాః అనుటచే ఆత్మానాత్మస్వభావజ్ఞానము గలుగుననియు, రెంటికీ భేదము గ్రహించునది. 'ద్వంద్వైర్విముక్తాః' అనుటకు ఉపాయదశయందు సుఖదుఃఖములు అనువర్తించుచుండఁగా వానియందు తితిత్వ (అనఁగా ఓర్పు) కలిగియుండుటయు, ఫల దశయందు ఆరెంటిలో దుఃఖముమాత్రము అనువర్తింపక అత్యంతముగా నివర్తించు టయు గ్రాహ్యములు. పదశబ్దమునకు పరమాత్మగూని యర్థముకాదు. దీనినే యనంతర వోకమున 'మమధామ' అని భగవంతుఁడు తనధామముగాఁ జెప్పుకొనుటచే తానే యని కానేరఁడు. కనుక పద మనఁగా పరిశుద్ధాత్మస్వరూపమని యర్థము. పదధామశబ్దములు నివృత్తానివిషయములనియు గ్రహింపరాదు. అట్లయిన 'పరిమారి, తవ్యమ్' అనుట పాసఁ గదు. ఏలన, నివృత్తానము ఫలరూపముగా నున్నదని తెలియఁదగినదిమాత్రమే యగును గాని ఆత్మవలె సమాధివ్యంశము వెదకఁదగినది కానేరదు. 'మమధామ' అను దానినే 'మమైవాంశః' అనుటచేతను పరశబ్దము శుద్ధాత్మపర మగునుగాని నివృత్తానపరము గాదని తెలియునది.

19

ఆత్మజ్ఞాననిరతులును, ఆ త్రోవవస్తువులయందు కోరికలు విడిచినవారును

20

సుఖదుఃఖము లనఁబడు ద్వంద్వములనుండి విడివడ్డవారును, ఆత్మా

21

నాత్మలస్వభావము నెఱిగినవారును అగుజ్ఞానవిష్టలు అనవచ్చిన్నజ్ఞానై
కాకారమును యథావస్థితమును అగు ఆత్మస్వరూపమును బొందుచు
న్నారు. నన్ను శరణుజొచ్చినవారలకు ఈ ప్రవృత్తులన్నియు నాయను
గ్రహమువలననే సిద్ధిపర్యంతము సులభసాధ్యములై యుండు నని
యర్థము.

శ్లో॥ న త ద్భాసయతే సూర్యో న శశాంకో న పావకః ।

య ద్ధత్వా న నివర్తతే త ద్ధామ పరమం మమ ॥ 6

టీ. తత్=ఆయాత్మజ్యోతిని, సూర్యః=సూర్యుడు, నభాసయతే
=ప్రకాశింపఁజేయుడు, శశాంకః=చంద్రుడు, న (భాసయతే)=ప్రకా
శింపఁజేయుడు, పావకః=అగ్నియు, న (భాసయతే)=ప్రకాశింపఁజేయుడు,
యత్=ఏ ఆత్మస్వరూపమును, గత్వా=పొంది, న నివర్తతే=మఱియో,
తత్=అట్టి, పరమం=సర్వోత్కృష్టమైన, ధామ=జ్యోతి, మమ=నాసం
బంధమైనదగుటచే నాయంశము.

22

తా. * జ్ఞానస్వరూపమైన ఆ యాత్మజ్యోతిని సూర్యుడును
చంద్రుడును అగ్నియు తమకాంతిచేత ప్రకాశింపఁజేయుజాలరు. జ్ఞానమే

* బాహ్యములైన సూర్యాదిజ్యోతిసున్ని విషయేంద్రియముల సంబంధమునకు విరోధి
యైన చీకటిని నిరసించుటమాత్రమే చేయునుగాని విషయములను బ్రకాశింపఁజేయవు.
అట్లు ప్రకాశింపఁజేయునది ఆత్మయొక్క ధర్మభూతజ్ఞానమే. అట్టిజ్ఞానము గల
యాత్మయే సర్వమును బ్రకాశింపఁజేయునది. అది ప్రకాశకములైన ఆదిత్యాదులకుఁ
గూడ ప్రకాశకమైనదగుటచే 'పరమ్' సర్వోత్కృష్టమైన జ్యోతిసున్నిగాఁ జెప్పబడినది-
ఆదిత్యాదులు జ్ఞానజ్యోతిసునకుఁ బ్రకాశకములు గావు. జ్ఞానమే యన్నిటికిని
ప్రకాశకమని తెలియునది.

23

కదా సమస్తమును ప్రకాశింపజేయునది. బాహ్యములయిన(సూర్యాది) జ్యోతులు విషయేంద్రియముల సంబంధమునకు విరోధియైన చీకటిని

24

నిరసించుటమూలమున ఉపకారకములై యున్నవి. ఆత్మను బ్రకాశింప

25

జేయునది యోగమే, ఆ యోగమునకు విరోధియో అనాదికర్మము. ఆ

26

కర్మమును నివర్తింపజేయునది భగవత్ప్రసత్తిమూల మగు అసంగము మొదలయినవని చెప్పబడెను. దేనినిబొంది మరల నివర్తింపఁ(అనఁగా

27

మరల ప్రకృతिसంబంధము గలుగదో) ఆ పరమంబగుజ్యోతి (అనఁగా

28

అట్టి సర్వోత్కృష్టమయి తేజోరూపమైన ఆత్మస్వరూపము) నాది.

29

అనఁగా నావిభూతి యైనది-నాయంశమని యర్థము. ఆదిత్యాదులను గూడఁ బ్రకాశింపజేయున దగుటచే అది పరమమైనది. ఆదిత్యాదులగు జ్యోతులు జ్ఞానజ్యోతికి ప్రకాశకము కాదుగదా. జ్ఞానమే సర్వమును ప్రకాశింపజేయునది.

శ్లో॥ మమైవాంశో జీవలోకే జీవభూత స్సనాతనః।

మనష్షష్ఠా నీన్ద్రియాణి ప్రకృతిస్థాని కర్షతి॥

7

టీ. సనాతనః = అనాదియగు ఈయాత్మ, మమ = నాయొక్క, అంశఏవసన్ = అంశమే అగుచు- (చిదచిద్విశిష్టఁ డగు నాయందు ఏక దేశమైన చిదంశమే యగుచు) జీవభూతః = బద్ధజీవుడై, జీవలోకే = సంసారమునందు, ప్రకృతిస్థాని = మనుష్యాదిశరీరములయందుండునవియు, మనష్షష్ఠాని = మనస్సు ఆఱవదిగాఁ గలవియునగు, ఇన్ద్రియాణి = ఇంద్రియములను, కర్షతి = (ఇటు అటు) లాగుచుండును.

తా అనాదియగు నీయాత్మ నాయంశమే యగును. (అట్లేన ఆత్మలన్నియు నిత్యసూరులనలె పరిశుద్ధాకారముతోఁ గూడియుండ రాదా యన్నచో) ఆ యాత్మలలో నొకఁడు కర్మరూపమైన యవిద్య చేత నావరింపబడి, *జీవభూతుడై జీవలోకమునందు వర్తించుచున్న దేవమనుష్యాది ప్రకృతిపరిణామవిశేషము లగుశరీరములయందుండెడి మనస్సు మొదలయిన యింద్రియము లాటింటిని లాగుచుండును. అనఁగా శరీరేంద్రియముల కధిష్ఠాతయై కర్మానుగుణముగా శరీరేంద్రియములను తనభోగార్థము ప్రేరేపించుచుండును. మఱియొకఁడు ముందు చెప్పఁబడినమార్గమున వర్తించి యీ యవిద్యనుండి విడివడినవాడై తన స్వరూపముతో నుండును.

జీవుఁ డయినవాడో తన జ్ఞానేశ్వర్యములు మిక్కిలి సంకుచితములు కాఁగా, కర్మలబ్ధములును ప్రకృతిపరిణామ విశేషరూపములు నగు శరీరములందున్న మనస్సు మొదలయిన యింద్రియము లాటింటికి నియామకుడై వానిని కర్మానుగుణముగా ఇటు నటు లాగుచుండును.

శ్లో॥ శరీరం య దవాప్నోతి య చ్చా ప్స్యత్రాత్మ మ తీశ్వరః॥

గృహీత్వైతాని సంయాతి వాయు ర్గన్ధానివాశయాత్॥ 8

టీ. ఆశయాత్ = పరిమళమునకు ఆశ్రయములగు పుష్పాదుల నుండి, గంధాన్ = ఆ పుష్పాదుల సూక్ష్మావయవములతోఁగూడ నందలి వాసనలను, వాయురీవ = వాయువు స్వీకరించికొనిపోవునట్లు, యత్ శరీరం = దేహంతరమును, అవాప్నోతి = పొందుచున్నాడో, యత్ - యస్మాత్ = ఏశరీరమునుండి, ఉత్క్రామతి = బయలు వెడలుచున్నాడో, ఈశ్వరః = ఆ శరీరమునందలి యింద్రియములకు నియంత యగుజీవుఁడు, ఏతాని =

* ఇట్లు ఆత్మలన్నియు నాయంశములే యైనను వానిలోఁ గొన్ని అవిద్యావేష్టితములై బద్ధమక్తావృత్తలను జెందునని భావము.

ఈ యింద్రియములను, గృహీత్వా=(సూక్ష్మ భూతములతోడ) స్వీకరించి, సంయాతి=పోవుచున్నాడు.

తా వాయువు పుష్పమాలికాచందనకస్తూరికాదులనుండి వాని వాని సూక్ష్మోవయవములతోఁ గూడ నందలివాసనలను గొని మహాకచోటికిఁబోవునట్లు, ఇంద్రియముల కీశ్వరుడైన యీయాత్మ యేదేహమును బొందుచున్నాఁడో యేదేహమునుండి వెడలుచున్నాఁడో అచటనుండి ఆ యింద్రియములను భూత సూక్ష్మములతోఁగూడ గ్రహించుకొని పోవుచున్నాడు.

అవ. ఆ యింద్రియము తెవ్వి యనఁగాఁ జెప్పుచున్నారు.

శ్లో॥ శ్రోత్రం చక్షుః స్పర్శనంచ రసనం ఘ్రాణ మేవచ॥

అధిష్ఠాయ మన శ్చాయం విషయా నుపసేవతే॥ 9

టీ. అయం = ఈ జీవుఁడు, శ్రోత్రం = శ్రోత్రేంద్రియమును, చక్షుః=నేత్రమును, స్పర్శనంచ=స్పృగింద్రియమును, రసనంచ=శిహ్వేంద్రియమును, ఘ్రాణంచైవ=ఘ్రాణేంద్రియమును, మనశ్చ = మనస్సును, అధిష్ఠాయ=తమతమ విషయవ్యాపారములకు అనుగుణముగా చేసికొని, విషయాన్=శబ్దాదివిషయములను, ఉపసేవతే=అనుభవించుచున్నాడు.

తా. ఈ జీవుఁడు, శ్రోత్రచక్షుస్స్పర్శ జిహ్వఘ్రాణేంద్రియములను మనస్సును ఈ యాటింటిని తమతమ విషయవ్యాపారములకుఁ దగినవానినిగాఁ జేసికొని శబ్దాదివిషయముల ననుభవించుచుండును.

శ్లో॥ ఉత్క్రామంతం స్థితంవాపి భుజ్జానంవా గుణాన్వితమ్॥

విమూఢా నానుపశ్యన్విపశ్యన్తి జ్ఞానచక్షుషః॥ 10

టీ. విమూఢాః=శరీరమ్యునం దాత్మాభిమనముగల అజ్ఞానులు, గుణాన్వితం=గుణములతోఁగూడిన యీ యాత్మను, ఉత్క్రామంతం=శరీరమునుండి వెడలువానిగాని, స్థితంవా = శరీరమునంధుండువానిని

గాని, భుజ్ఞానంవాపి = విషయముల ననుభవించుచున్నవానిగాని, న అనుపశ్యంతి - శరీరముకంటె విలక్షణుడైనవానిగా తెలిసికొనఁ జాలరు, జ్ఞానచక్షుషః = దేహాత్మనివేక విషయమైన జ్ఞానమనెడి దృష్టి గలవారు, పశ్యంతి = తెలిసికొనుచున్నారు.

తా. మనుష్యత్వాది పిండాకారములనే ఆత్మగాఁ దలంచు మూఢులు, సత్త్వాదిగుణమయమైన ప్రకృతియొక్క పరిణామవిశేషమగు మనుష్యత్వాది రూపమైన పిండముతో సంసర్గముగల యీ యాత్మను, ఆపిండవిశేషమునుండి వెడలునపుడుగాని, దానియం దున్నప్పుడుగాని, గుణమయములైన విషయములను అనుభవించుచున్నప్పుడు గాని, ఒకానొకప్పుడైనను, ప్రకృతిపరిణామవిశేషములైన యీ మనుష్యత్వాదిపిండములకంటె విలక్షణునిఁగాను *జ్ఞానైకాకారునిఁగాను కనుఁ గొనరు. పిండాత్మనివేకమునుగూర్చి జ్ఞానము గలవారు సర్వావస్థలయం దును వీనిని వివిక్తాకారునిఁగా (అనఁగా జ్ఞానైకాకారునిఁగా) కనుఁ గొందురు. 31 A

శ్లో॥ యతన్తో యోగిన శ్చైవం పశ్యన్త్యాత్మ స్వవస్థితమ్॥

యతన్తోఽప్యకృతాత్మానో నైవం పశ్యన్త్యచేతసః॥ 11

టీ. యతన్తః = కర్మయోగాదులు యత్నముచేయువారు (కను కనే). యోగినః = దానిచే నిర్మలాంతఃకరణము నొందిన యోగులు, ఆత్మని = శరీరమునందు, అవస్థితం (అపి) = ఉండునట్టిది (అయినను), ఏనం = ఈ యాత్మను, పశ్యంతి = (స్వరూపముతో) చూచుచున్నారు, యతన్తోఽపి = స్వాత్మంత్ర్యముతో కర్మయోగాదులందు యత్నముచేయు వారైనను. అకృతాత్మానః = (మత్స్య)పత్తిలేమిచే) సంస్కరింపఁబడని

* జ్ఞానైకాకారత్వము ఆత్మయొక్క వైలక్షణ్యప్రకారముల నుపలక్షణము. దీనిచే జ్ఞానత్వ నిత్యత్వ ఆపరిణామత్వాది ప్రకారములను నైతము గ్రహించునది. ఉత్కృమణస్థితౌదులు సర్వావస్థలకు నుపలక్షణము గనుక ఒకానొకప్పుడైనను అనఁ బడెను.

మనస్సు గలవారు, కనుకనే, అచేతనః = (ఆత్మావలోకమునకు తగిన) మనస్సులేనివారు, ఏనం = ఈ యాత్మను, న పశ్యన్తి = (కలరూపున) చూడరు.

తా. *నాయందు ప్రపత్తి గలిగి కర్మయోగాదుల నాచరించుచు వానిచేత నిర్మలాంతఃకరణు లైనట్టియోగులు యోగమనెడి కంటిచేత ఆత్మను, శరీరమునందున్నప్పటికిని, శరీరమునకంటె వేతై స్వకీయరూప ముతో నెలకొని యున్నదానినిగాఁ గనుఁగొందురు. కర్మయోగాదు లాచరించుచున్నవారైనను అకృతాత్ములగువారు (అనఁగా నాయందలి ప్రపత్తి లేనివారిగుటచే మనస్సంస్కారము నొందకయు, దానివలననే ఆత్మావలోకమునకు సమర్థమగు మనస్సు లేకయు నుండునట్టివారు) దానిని గలరూపునఁ గనుఁగొనఁజాలరు.

అవ. ఇట్లు రవిచంద్రాగ్నులు ఇంద్రియసన్నికర్షమున కడ్డపడు చీఁకటిని బోఁగొట్టుటమూలమున నాయంద్రియములకు నుపకారకు లగు టచే ప్రకాశకు లనఁబడిరి. ఈగీతిని ప్రకాశకులైన యా జ్యోతిష్కర్తులను గూడఁ బ్రకాశింపఁజేయునట్టి జ్యోతియే జ్ఞానము. అట్టి జ్ఞానజ్యోతి యైన యాత్మ 'తద్ధామపరమం మమ' అని ముక్తావస్థయందును 'మమై వాంశో జీవలోకే జీవభూతి స్సనాతనః' అని బద్ధావస్థయందును భగవ ద్విభూతి యగునని చెప్పఁబడెను. ఇప్పుడు ఆదిత్యాదిజ్యోతిష్కర్తుల యొక్క అచిత్పరిణామవిశేషమైనజ్యోతికూడ భగవద్విభూతియై యగు నని చెప్పచున్నారు.

శ్లో॥ య దాదిత్యగతం తేజో జగ ద్భాసయతేఽఖిమ్!

య చ్చంద్రమసి య చ్చాగ్నౌ త తేజో విద్ధి మామకమ్ ॥

* పూర్వశ్లోకార్థ మే యిందు సహేతుకముగా నుపపాదింపఁబడినది. 'అచేతనః' అనుటకు కేవలము చేతస్సు లేనివారనుట పాసఁగదుకాన ఆత్మదర్శనమునకు సమర్థమైన చేతస్సు లేనివారని యర్థము గ్రాహ్యము.

టీ. ఆదిత్యగతం=సూర్యునియందుండెడి, యత్ =ఏ; తేజః=తేజస్సు, అఖిలం=సమస్తమయిన, జగత్ = లోకమును, భాసయతే=ప్రకాశింపజేయుచున్నదో, చంద్రమసి = చంద్రునియందు, యత్ = ఏ, (తేజః=తేజస్సు, అస్తి=కలదో), అగ్నాచ=అగ్నియందును, యత్ = ఏ, (తేజః=తేజస్సు, అస్తి=కలదో), తత్ = అట్టి, తేజః=తేజస్సును, మామకం=నాయదియనినాచే నిర్మలబడినదని యనుట, విద్ధి=తెలిసికొనుము.

31 B

తా. సమస్తజగత్ప్రకాశక మగు *సూర్యుని తేజస్సును' చంద్రునియందున్న తేజస్సును, అగ్నియందున్న తేజస్సును నాదానినిగా (అనగా వారునారు న న్నారాధించుటవలన నాచే నిర్మలబడినదానినిగా) నెఱుంగుము.

అవ. భూతధారిణియైన పృథివియొక్క ధారక త్వశక్తియు నాదియనుచున్నారు.

శ్లో॥ గా మావిశ్యచ భూతాని ధారయా మ్యహ మోజసా॥

పుష్టామి చౌషధీ స్సర్వా సోమో భూత్వా రసాత్మకః॥

టీ. అహం=నేను, గాం=పృథివిని, ఆవిశ్య=ప్రవేశించి, ఓజసా=నాయసాధారణశక్తిచేత, భూతాని=చరాచరములగు సమస్తభూతములను, ధారయామి=ధరించుచున్నాను, రసాత్మకః = అమృతరసమయుడగు, సోమః = చంద్రుడును, భూత్వా = అయి-వానిశరీరమై, సర్వాః = సమస్తములయిన, ఓషధీః=ఓషధులను-త్యేగగుల్మలతాదులను, పుష్టామి=రసములచే బోషించుచున్నాను, వృద్ధిచేయుచున్నాను.

* సూర్యుల తేజస్సును 'మామకమ్' అని భగవంతుడు తన తేజస్సుగా చెప్పట యెట్లు? ఒకరితేజస్సు నుటొక్కరిని యగునా? అట్లయినయెడల సూర్యులు అను భగవంతుడును ఒక్కఁడే యగుదురు కనుక 'మామకమ్' అనటకు 'నే నిచ్చినట్టి తేజస్సు' అని యర్థము చెప్పబడెను.

తా. నేను భూమియందుఁ బ్రవేశించి చరాచరములగు సమస్త భూతములను * నాయప్రతిహతసామర్థ్యముచే ధరియింతును. అట్లే నేను అమృతరసమయుఁడగు చంద్రుఁడనై యోషధుల నన్నిటిని రసములచే నృద్ధిఁ బొందింతును.

శ్లో॥ అహం వై శ్వానరో భూత్వా ప్రాణినాం దేహ మాశ్రితః
ప్రాణాపానసమాయుక్తః పచా మృన్నంచతుర్విధమ్॥14

టీ. అహం=నేను, వై శ్వానరః=జరరాగ్నిగా, భూత్వా=అయి, ప్రాణినాం=సమస్తప్రాణులయొక్క, దేహం = శరీరమును, ఆశ్రితః= లోపల ప్రవేశించినవాఁడును, ప్రాణాపానసమాయుక్తశ్చసన్= జాతరోద్దీపకములైన ప్రాణాపానవాయువులయొక్క వృత్తిభేదములతోఁగూడిన వాఁడును అగుచు, చతుర్విధం = ఖాద్యచోష్యలేహ్యపేయము లనెడి నాలుగు విధములయిన, అన్నం=అన్నమును, పచామి=పక్వముచేయు చున్నాను.

తా. నేను జరరాగ్నినై సమస్తప్రాణుల దేహము నాశ్రయించి, ప్రాణాపానవ్యాపారభేదములతోఁగూడినవాఁడగుచు, వారు భుజించు * ఖాద్యచోష్యలేహ్యపేయరూపములుగా నాలుగు విధములయిన యన్నములను పక్వము చేయుచుందును.

* భూమియందుఁ గల వస్తువులను నా సామర్థ్యముచే ధరింతు ననఁగా భూమి వానిని ధరించుటెల్ల నా సామర్థ్యముచేతనే యి భావము. నా సామర్థ్యము తోడు లేనిచో భూమియొక్క ధారకత్వశక్తి ప్రతిహతమగును. నా సామర్థ్యము అప్రతిహత మెనది గనుక దానిని తోడుగాఁ గల ఆధారకత్వశక్తియు అప్రతిహతముగా సాగు చున్నదని గ్రహ్యము.

* ఖాద్యము = నమలఁదగినది, చోష్యము = జుట్టఁదగినది, లేహ్యము = నా కఁదగినది, పేయము = త్రాగఁదగినది. ఇవట ప్రాణాపానములైన లోపలి పచనవృత్తు లతోఁగూడియే యిన్ని పచనముసేయ శక్తుఁడగును గనుక వానితోఁగూడినవాఁ డుగాఁ జెప్పఁబడెను.

అవ. ఇచట భగవంతునికి విభూతిభూతులగుటచే సోమవైశ్వానరులు 'అహంసోమోభూత్వా' 'వైశ్వానరోభూత్వా' అని యాభగవంతునితోడి సామానాధికగణముచే నిర్దేశింపబడిరి. ఇప్పుడు వారే కాక సర్వభూతసమూహమును పరమపురుషునితోడి సామానాధికరణముచేత నిర్దేశింపబడుటకు హేతువును దెలుపుచున్నారు.

శ్లో॥ సర్వస్య చాహం హృది సన్నివిష్టో

43

మత్తః స్మృతి ర్జ్ఞాన మపోహనంచ |

వేదైశ్చ సర్వైరహ మేవ వేద్యో

వేదాంతకృ ద్వేదవిదేవ చాహమ్ |

15

టీ. అహం=నేను, సర్వస్య=సమస్తభూతసమూహముయొక్క, హృది=జ్ఞానోదయప్రదేశమైన హృదయమునందు, సన్నివిష్టః=ఆత్మరూపముగాఁ జొచ్చినవాఁడను, మత్తః=రావలన, స్మృతిః=స్మృతియును, జ్ఞానం=జ్ఞానమును, అపోహనం చ=ఊహయు, (జాయంతే=కలుగుచున్నవి), కనుక, సర్వైః=సమస్తములయిన, వేదైశ్చ=వేదములచేతను, వేద్యః=తెలియఁదగినవాఁడను, అహమేవ=వారి కంతర్వామియు నాత్మయు వైన నేనే, వేదాంతకృత్=వేదోక్తఫలము నిచ్చువాఁడననుట, వేదవిత్ చ=వేదతత్త్వార్థము నెఱింగినవాఁడను, అహమేవ=నేనే.

తా. ఆసోమవైశ్వానరులయొక్కయు సర్వభూతసమూహముయొక్కయు సమస్తప్రవృత్తినివృత్తులకు మూలమైన జ్ఞానము పుట్టుప్రదేశము హృదయము. అట్టిహృదయమునందు సర్వమును నాసంకల్పముచే నియమించుచు నే నాత్మరూపముతోఁ జొచ్చియున్నవాఁడను.

33

అట్లని 'అంతఃప్రవిష్టశ్శాస్తా జనానాం సర్వాత్మా' (ఆ రణ్య క.3-ప్ర.

34

౧౧-అను-౨ పం) 'యః పృథివ్యాం తిష్ఠన్' (బృ. ౫-౨-౩. శతపథ.

35
 ౧౪-౫-౨-౩౦) 'య ఆత్మని తిష్ఠ న్నాత్మనోఽస్తథో యమయతి'
 36
 (బృ-౫-౨-౨౨) 'పద్మకోశ ప్రతీకాశం హృదయం చావ్యథోముఖమ్'
 37
 తై. నా. ౧౧ అను.) 'అథ య దిద మస్మిన్ బ్రహ్మపురేదహరం పుణ్ణ
 38
 రీకంవేశ్య' (ఛా-౮-౧-౧) ఇత్యాదిశ్రుతులును, 'శాస్తా విష్ణురశేషస్య
 39
 జగతోయా జగన్మయః' (వి.పు. ౧-౧౨-౨౦)' ప్రశాసితారం సర్వేషా
 40
 మణీయాంస మణీయసాం' (మను. ౧౨-౧౨౨) "యమో వై వస్వతో
 రాజా య స్తవై షహృద్ధిశః" (మను. ౨-౯౨) ఇత్యాది స్మృతులును
 చేవ్వుచున్నవి. కాఁబట్టి నావలననే సకలమైనవానికిని స్మృతియును జ్ఞాన
 మును అపోహనమును పుట్టుచున్నవి. స్మృతియనఁగా పూర్వమనుభవిం
 చినదానిని గుఱించినదై ఆయనుభవముయొక్క సంస్కారమాత్రము
 వలనఁ బుట్టినజ్ఞానము. జ్ఞాన మనఁగా ఇంద్రియముల (ప్రత్యక్షము) వల
 నను, లింగము (అనుమానము)వలనను, ఆగమము (శాబ్దప్రమాణము)
 వలనను, యోగము (సమాధి) వలనను బుట్టువస్తునిశ్చయము. అపో
 హనమనఁగా జ్ఞాననివృత్తి లేక అపోహనమనఁగా ఊహనము-అనఁగా
 ఊహ. ఊహ యనఁగా ఈప్రమాణ మీయినివిధమున ప్రవర్తింప నర్హ
 మైనది యని ఆయాప్రమాణపు ప్రవృత్తియొక్క యర్హతనుగుఱించిన
 జ్ఞానము. ఇది సామగ్ర్యాదుల నిరూపించుటవలనఁ గలిగినదై మీఁది
 ప్రమాణమునకు ఉపకారకమై యుండును. ఈ కారణమునుబట్టి అగ్ని
 సూర్యవాయు సోమేంద్రాదులకు నేనంతర్యామియు ఆత్మయు నగుటచే
 వారలను ప్రతిపాదించు * వేదములచేనెల్ల, (శరీరవాచకములైన)

* ఆయావేదము లగ్నిసూర్యాదులను ప్రతిపాదించుచున్నవి. శరీరవాచకములైన
 దేవమనుష్యాదిశబ్దములచే తదంతర్యామియైన జీవాత్మ ప్రతిపాదింపబడునట్లే భగవ

దేవమనుష్యాదిశబ్దములచే జీవాత్మవలె, తెలియఁదగినవాఁడను నేనే. మఱియు “ఇన్ద్రియజేత” (శతపథ. ౫-౧-౬) ‘వరుణం యజేత’ (శతపథ. ౨. 3-32) ఇత్యాదులగు వేదములకు * ఫలమును (ఫలమునందే కదా ఆవేదములెల్ల స్యావసించుచున్నవి) కావించువాఁడును— అనఁగా వేదమునందు చెప్పఁబడిన ఫలమును ఒకఁగువాఁడును నేనే యని యర్థము. అది పూర్వమే ‘యోయో యాయాం తనుం భ క్తః శ్రద్ధయాచ్ఛిత మిచ్ఛతి’ (గీ. 2-౨౧) అని యారంభించి ‘లభతేచ తతః కామాన్ మయైవ విహితాన్ హితాన్’ (గీత. 2-౨౨) అని చెప్పఁబడినది. మఱియు ‘అహం హి సర్వయజ్ఞానాం భోక్తాచ ప్రభురేవచ’

41

అనియుఁ జెప్పఁబడినది. నన్నిట్లు చెప్పినవిగా వేదములను నేనే యెఱుఁగుదును. అనఁగా వేదార్థము నిట్లుగాక వేఱవిధముగాఁ జెప్పవాఁడు వేదవిదుఁడు కాఁడని యభిప్రాయము. 42

అవ. కాఁబట్టి సమస్తవేదములకు సారభూతమైన యర్థమును నావలన వినుము.

శ్లో॥ ద్వా విమౌ పురుషౌ లోకే త్తర శ్చాత్తర ఏవచ।

44

త్తర స్సర్వాణి భూతాని హస్తస్థోఽత్తర ఉచ్యతే॥ 16

టీ. లోకే=లోకమునందు, త్తరశ్చ=త్తురుఁడనియు, అత్తురేవచ=అత్తురుఁడనియు ఇనకా=ఈ, ద్వా=ఇద్దఱు, పురుషౌ=పురుషులు, (స్త్రీ=కలరు), అందు సర్వాణిభూతాని =బ్రహ్మాది స్తంబపర్యంతము గల సమస్తభూతసముదాయము (బద్ధాత్మవర్గము) త్తరం=తన ప్రకాశస్వభావమునుండి జాతినదగుటవలన త్తురుఁడని, ఉచ్యతే=చెప్పఁబడుచున్నాఁడు,

చ్యవీరభూతములైన అగ్ని సూర్యాదిశబ్దములచే తదంతర్యామియ తదాత్మయ్యనైన భగవంతుఁడే ప్రతిపాదుఁడుగచున్నాఁడు. అగ్ని సూర్యాదిప్రతిపాదకములైన వేదములచే నెల్ల భగవంతుఁడే ప్రతిపాదుఁడు (అనఁగా వేద్యుఁడు) గనుక ‘వేదైశ్చరై రహమేవ వేద్యః’ అనఁబడినది.

* వేదములెల్ల ఫలమునందే పర్యవసించుచున్నవి. కనుక వేదములకు లభమే అంతము. కాఁబట్టి, వేదాంతమనఁగా వేదోక్తఫల మనఁబడెను.

కూటస్థః=అచిత్సంసర్గము వదలి నిజరూపముతోనున్న ముక్తాత్మవర్గము,
అక్షరః=అక్షరుఁడని, ఉచ్యతే=చెప్పబడుచున్నాఁడు

తా. క్షరుఁడు అక్షరుఁడు. అని యీ యిరువురు పురుషులు

45 A

లోకమున ప్రసిద్ధులు. అందు క్షరశబ్దముచే నిర్దేశింపఁబడిన పురుషుఁడు
బ్రహ్మాది స్తంబపర్యంతము క్షరణస్వభావము గలవై అచిత్సంసర్గము
నొంది జీవులని చెప్పందగు సమ స్తభూతములు (బద్ధాత్మసముదాయము)
ఇచట భూతములకెల్ల అచిత్సంసర్గరూపమైన ఉపాధి యొకటి సమాన
ముగా నుండుటంబట్టి 'పురుషః' అని ఏకత్వనిర్దేశము. అక్షరశబ్దముచే
నిర్దేశింపఁబడినవాఁడు * కూటస్థుఁడు- అనఁగా అచిత్సంసర్గమును వీడి
స్వకీయరూపముతోనున్న ముక్తాత్మ. వానికి అచిత్సంసర్గము లేనందున
అచిత్పరిణామవిశేషములైన బ్రహ్మాదిదేహములకు అసాధారణుఁడు
(అనఁగా బ్రహ్మాదిదేహసంబంధము వలనఁ గలుగు విచిత్ర సుఖదుఃఖా
ద్యసాధారణాకారము గలవాఁడు) కాఁడు కావున కూటస్థుఁడని చెప్పఁ
బడుచున్నాఁడు. ఇందును (అనఁగా ముక్తాత్మలకెల్ల) ఏకత్వనిర్దేశము
అచిద్వియోగరూపమైన ఉపాధి సమానముగుటంబట్టి చెప్పఁబడినది. ఈ
యేకత్వనిర్దేశముచే నింతకుఁబూర్వ మనాదికాలముగా ముక్తుఁడొక్కఁడే
యని గ్రహింపరాదు. 'బహవోజ్ఞానతపసాపూతా మద్భావ మాగతాః'
(గీ. ౮-౧౦) 'సగ్ధేఽపి నోపజాయంతే ప్రలయే న వ్యథంతి చ' (గీ.
౧౮-౨) అని ముక్తులు పెక్కులు.

* కూటవత్తిష్ఠతీతి కూటస్థః- కూట మనఁగా సమ్మేట. అది యనుపముద్గల
నెన్నియో కొట్టి అవి నానారూపముల నొందినను తానుమాత్రము రూపు మాటక యేక
రీతిగానుండును. అట్లే ముక్తాత్మయు బ్రహ్మాదిదేహములతో సంబంధించియు తద్వికార
ములకు లోనుగాక అసంకుచితజ్ఞానైకాకారముతో నుండును; కనుక నిచట కూటస్థుఁ
డనఁబడె నని తెలియునది. ముక్తాత్మ బ్రహ్మాదిదేహములకు గలుగు సుఖదుఃఖాద్య
సాధారణాకారములు లేక అసంకుచితజ్ఞానరూపమైన తన యసాధారణాకారముతో
కూటమువలె నుండును.

45 B

శ్లో॥ ఉత్తమః పురుష స్త్వన్యః పరమాత్మే త్యదాహృతః॥

46

47

యో లోకత్రయ మావిశ్య బిభర్త్యవ్యయ ఈశ్వరః॥ 17

టీ ఉత్తమః పురుషస్തു=ఉత్తమపురుషుడన్ననో, అన్యః=కూర
కురు అనఁబడు బద్ధము క్తపురుషులకంటె వేఱైనవాఁడు, పరమాత్మా
ఇతి=పరమాత్మయని, ఉ నాహృతః=(సకలశ్రుతులందును) ఉదాహరిం
సఁబడినవాఁడు, యః=ఎవఁడు (ఆ ఉత్తమపురుషుఁడు) *లోకత్రయం=
(అచేతనము అచిత్సంస్కృప్తచేతనుఁడు ముక్తుఁడు అని ప్రమాణములచే)
తెలియఁదగినవానిని మూఁటిని, ఆవిశ్య=(ఆత్మగా) ప్రవేశించి, బిభర్తి=
భరించుచున్నాఁడు, అన్యయః=వ్యయస్వభావము లేనివాఁడు, ఈశ్వరః=
ఆ లోకత్రయమునకును ఈశ్వరుఁడు.

తా. ఉత్తమపురుషుఁడు క్షురాక్షురు అనఁబడెడు ఆబద్ధ ముక్త
పురుషులకంటె వేఱుపదార్థమైనవాఁడు. వాఁడు సర్వశ్రుతులందును పర
మాత్మయని యుదాహరింపఁబడినవాఁడు. ఇట్లు పరమాత్మ యని నిర్దే
శింపఁబడుటచేతనే యా యుత్తమపురుషుఁడు బద్ధము క్తపురుషులకంటె
సర్థాంతరభూతుఁడనియుఁ దెలియుచున్నది. ఎట్లన, లోకములు (అనఁగా
ప్రమాణగమ్యములైనవి) అచేతనము అచిత్సంస్కృప్తచేతనము ముక్తుఁడు
అని మూఁడు గలవు. ఆ మూఁటియందును వాఁడు ఆత్మయై చొచ్చి
వానిని భరించును. ఇట్లు పరమాత్మయై యామూఁటిని వ్యాపించి భరిం
చుటచే వ్యాప్యములును భర్తవ్యములు నైన యామూఁటికంటె వాఁడు
అర్థాంతరుఁడే యగు నని తెలియుచున్నది. మఱియు వాఁడు అన్యము
స్వభావుఁడు, కనుక వ్యయస్వభావముగల అచేతనముకంటెను, తత్సం
బంధమువలన అచేతనము ననుసరించు చేతనునికంటెను, అచిత్సంబంధ

48

మునకు యోగ్యుఁడగుటంబట్టి పూర్వము దానితో సంబంధించియుం

* 'లోకే తే ఇతిలోకః' అనువ్యుత్పత్తిచేఁ దెలియఁబడునది (అనఁగా ప్రమాణ
ముచే తెలియఁదగినది) యని యర్థము.

డిన ముత్తునికంటెను, వాఁడు అర్థాంతరుడే యగును. అట్లే వాఁడు ఆ లోకత్రయమున కీశ్వరుఁడు. కనుక ఈశితవ్యములైన యామూఁటికంటె వాఁడు అర్థాంతరుడే యగును.

49

శ్లో॥ యస్మాత్పర మతీతోఽహ మక్షరా దపి చోత్తమః |

50

అతోఽస్మి లోకే వేదేచ ప్రథితః పురుషోత్తమః॥ 18

టీ యస్మాత్ = ఎందువలన, అహం = నేను, మరం = బద్ధపురుషుని, అతీతః = అతిక్రమించినవాడనో, అక్షరాదపిచ = ముక్తపురుషుని కంటెను, ఉత్తమః = ఉత్కృష్టుడనో, అతః = దీనివలన, లోకే = స్మృతి యందును, వేదేచ = వేదమునందును, పురుషోత్తమ ఇతి = పురుషోత్తముఁడని, ప్రథితః = ప్రసిద్ధుఁడనై, అస్మి = ఉన్నాను.

తా. నేను మరం డనబడు బద్ధపురుషునికంటె పూర్వోక్త స్వభావములచే నతిశయించినవాడనై, అక్షరం డనబడు ముక్తపురు

52

షునికంటెను పూర్వోక్త హేతువులంబట్టి ఉత్కృష్టతముఁడనై యుండుటంజేసి స్మృతులయందును శ్రుతులయందును పురుషోత్తముఁడని ప్రఖ్యాతుఁడనై యున్నాను.

‘వేదార్థావలోకనాల్లోకః’ వేదార్థము నవలోకించుటచే లోకము లని స్మృతు లిచట చెప్పఁబడినవి. కాన ‘లోకే వేదేచ’ యనగా స్మృతి యందును శ్రుతియందును అని యర్థము. ‘పరంజ్యోతి రుపసంపద్య స్వేన రూపేణాభినిష్పద్యతే స ఉత్తమః పురుషః’ (ఛాం. ౮-౧౨-౨) ఇత్యాదిశ్రుతులును, ‘అంశావతారం పురుషోత్తమస్య హ్యనాదిమధ్యాంతమజన్యస్యిష్టాః’ (ని. పు. ౫-౧౭-౩౩) ఇత్యాదిస్మృతులును పరమపురుషుని పురుషోత్తమనిగా నిర్దేశించుచున్నవి. ఇందు పురుషోత్తమశబ్దమును నిర్వచించుట పురుషోత్తమత్వమును అనుచింతనము సేయుట కొఱ కని తెలియునది) 51

54 అవతారిక.

53

శ్లో॥ యో మామేవ మసమ్మాధో జానాతి పురుషోత్తమమ్!

న సర్వవి ద్భజతి మాం సర్వభావేన భారత! 19

టీ. భారత=అర్జునా, యః = ఎవ్వఁడు, పురుషోత్తమం=పురుషోత్తముఁడనగు, మాం=నన్ను, * అసమ్మాధః=సమ్మోహము లేనివాఁడై, ఏవం=క్షరాక్షరపురుషులకంటె విసజాతీయునిగా, జానాతి=జెలిసికొనుచున్నాఁడో, సః=వాఁడు, సర్వవిత్=అన్నిటిని ఎఱిగినవాఁడగుచు, మాం=నన్ను, సర్వభావేన=(నన్నుఁ బొందుటకుఁ జెప్పఁబడిన (భజనకీర్తనయతనాది) ప్రకారము అన్నిటిచేతను, భజతి=భజించుచున్నాఁడు.

తా. అర్జునా, ఎవ్వఁడు చెప్పఁబడినప్రకారమున (అనఁగా క్షరాక్షరపురుషులును నేనును ఒకటియే యను) భ్రాంతి లేనివాఁడై, పురుషోత్తముఁడ నైననన్ను అవ్యయస్వభావముచేతను వ్యాపనభరణైశ్వర్యాది యోగముచేతను ఆ పురుషులకంటె విసజాతీయునిగా నెఱుఁగుచున్నాఁడో, వాఁడు మత్ప్రాప్తి కుపాయములుగా నెఱుఁగఁదగిన వానినెల్ల నెఱుఁగువాఁడగును. * మత్ప్రాప్తి కుపాయములుగా నిర్దిష్టములైన భజనప్రకారము అన్నిటిచేతను నన్ను భజించువాఁడగును. నన్నుఁ గూర్చిన సకలవేదనములచే నా కేప్రీతి గలుగునో, నన్నుఁ గూర్చిన సకలభజనములచే నా కేప్రీతి గలుగునో, ఆ రెండువిధములైన ప్రీతులును ఈ వేదనముచేత నాకుఁ గలుగుచున్నవి.

* 'అ+సం+మాధత్వమ్' = ఏకీకృత్య మోహరహితత్వం, క్షరాక్షర పురుషులను ఉత్తమపురుషునితో ఏకీకారముచేసి భ్రమింపకుండుట.

* ఇచట పురుషోత్తమశబ్దార్థము తెలియుటచేతనే సర్వమును దెలియుటయు సర్వవిధముల భజించుటయుఁ గలుగుననుట యాపపన్నముకాదు. కనుక 'సర్వవిత్' 'సర్వభావేన' అను రెంటికిని 'మత్ప్రాప్తి కుపాయములుగా' అని కూర్చఁబడినది, అయి నను పరవ్రూపావిభవగుణచేష్టితవేదనాదులును ప్రాప్త్యుపాయభూతములైన వేదనాదులే యగును. ఒక్క పురుషోత్తమత్యవేదనమే యాపరవ్రూపావిభవగుణచేష్టితాని సర్వవేదనసర్వవిధభజనములు కానేరదు. కనుక ఆసర్వవేదన సర్వవిధభజనములచేత ఏయేప్రీతి నాకు కలుగునో యవిమాత్రము పురుషోత్తమత్యవేదనముచేఁ గలుగు నని భావము గహించఁబడినది.

56

అవ. ఇట్టి పురుషోత్తమత్వవేదనమును బూజించుచున్నారు. 55

59

శ్లో॥ ఇతి గుహ్యతమం శాస్త్ర మిద ముక్తం మయానఘ!

60

ఏత ద్బుద్ధ్యా బుద్ధిమాన్ స్యా త్కృతకృత్యశ్చ భారత॥

టీ. అనఘ=పాపరహితృడనగు, భారత=అర్జునా, ఇతి=ఈప్రకారమున, గుహ్యతమం=మిక్కిలి రహస్యమైన, ఇదంశాస్త్రం=యూగీతా శాస్త్రమునందలి పదునేనవ యధ్యాయము, మయా = నాచేత, ఉక్తం ఉపదేశింపబడెను, ఏతత్=దీనిని, బుద్ధ్యా = తెలిసికొని, బుద్ధిమాన్=(నన్నుబొంద నిచ్చగించువానికి కావలసిన) జ్ఞానము గలవాడను, కృతకృత్యశ్చ = అట్టివాడు చేయవలసిన సమస్తమును చేసినవాడను, స్యాత్=అగును.

తా. అర్జునా, ఇట్లు నాపురుషోత్తమత్వమును ప్రతిపాదించు నదియు సకలమైన రహస్యములలో మిక్కిలిరహస్యమైనదియు నైన ఈ శాస్త్రమును (అధ్యాయార్థమును) నీవు పాపరహితృడవుగాన మిక్కిలి యోగ్యుడవనితలచి నీకు జెప్పితిని,* దీనిని దెలిసి బుద్ధిమంతుడను

57

కృతకృత్యుడు నగును=అనగా నన్ను బ్రాసింపఁగోరువానికి ఏబుద్ధియుపాదేయమో యాబుద్ధి యంతయు లభించినదగును; మఱి యట్టివాని కేది చేయఁదగునో యదియంతయు జేయఁబడినట్టిదగునని యర్థము. అనంతరము చెప్పఁబడిన *పురుషోత్తమవిషయమగు జ్ఞానమును శాస్త్ర

* దీనిని ఎఱిగినయతఁడు భగవత్ప్రాప్తికి ఉపాయభూతమైన జ్ఞానము గలవాడను, అట్టివానిచే జేయఁబడవలసిన దంతయు జేసినవాడను అగునని భావము. 'అనఘ' అని పాపరహితత్వమునుబట్టియు 'భారత' అని జన్మమునుబట్టియు నర్జునఁ డీశాస్త్రోపదేశమునకు యోగ్యతముడు (అనగా అధికారి) యని నూచితమైనది.

* పురుషోత్తమవిషయజ్ఞానముచే పూర్వశ్లోకమున సర్వవిత్త్వ సర్వవిధభజనములు కలుగుననియు ఈ శ్లోకమున బుద్ధిసుత్వకృతకృత్యత్వాదులు కలుగుననియు చెప్పఁబడెను. సర్వవిత్త్వాదులును బుద్ధిసుత్వాదులును సమానార్థ కములే యగును గనుక నిచట పునరుక్తివోషము కలుగుచున్నది. అయినను ఇందు ప్రస్తుత మైన

జన్యమైనదానినే యిదియంతయుఁ జేయుచున్నదిగాని సాక్షాత్కార

రూపమైనదానిని గాదని యీ⁵⁸శ్లోకముచేతఁ జెప్పఁబడుచున్నది. (అర్జునా
దీనిని దెలిసికొని నీవును కృతకృత్యుడ వగుము.) 61

ఇతి శ్రీభగవద్గీతా సూపనిషత్సు బ్రహ్మవిద్యాయాం

యోగశాస్త్రే శ్రీకృష్ణార్జునసంవాదే పురుషోత్తమ

ప్రాప్తియోగోనామ పఞ్చదశోఽధ్యాయః.

యర్థమునుగాని దానిని గుఱించిన జ్ఞానమును గాని ప్రశంసింపక 'శాస్త్రమ్' అని
శాస్త్రశబ్దమును ప్రయోగించుటచే పూర్వోక్తపురుషోత్తమ విషయజ్ఞానము సాక్షా
త్కారరూపమైనదే కాక శాస్త్రజన్యమాత్రమైనదికూడ ఈ సర్వవిత్వాదులను గలిగించు
నను విశేషము తెలుపఁబడినది. ఈ విశేషమునుబట్టియే పూర్వశ్లోకోక్తమైనది యిందు
మరల ప్రతిపాదింపఁబడెను గాన పునరుక్తి లేదని గ్రాహ్యము.

పంచదశోఽధ్యాయః

పురుషోత్తమప్రాప్తియోగము - అవతారిక

అవతారికలో

1. త్రయోదశాధ్యాయమునకు సంబంధించిన విషయము చతుర్దశాధ్యాయమున జెప్పబడినది. దానికి చివర 'మాంచయోఽవ్యభిచారేణ' 'బ్రహ్మణోహి' అను రెండుశ్లోకములచే అవ్యభిచరితభక్తియోగముచే భజింపబడువాడును, ఫలప్రదుడును నగు శ్రియఃపతియే యని ప్రసక్తమైనది. ఇప్పుడీ యధ్యాయమున 'భగవదతిశయ విశేషము'ను శోధించుచున్నాడు. కాబట్టి దీనికి పదనాల్గవ అధ్యాయముతో సంబంధము కలదు.

1వ శ్లోకము

2. (i) సంసారమును తలక్రిందుచెట్టుగా పోల్చుట ఛేదించదగినదని సుకరముగ నెఱింగించుటకే.

(ii) కఠోపనిషత్తులో 'ఊర్ధ్వమూల-మథశ్శాఖ' మ్మని సంసారమును తలక్రిందుచెట్టుగా పోల్చుటచే నదేవిధముగ నిచ్చటను పోల్చుట వలన గీతకు శ్రుత్యనుసారిత్యము సూచింపబడుచున్నది.

(iii) పరతత్వము నెఱుంగుటకు వలయు జిజ్ఞాసకు కారణమైన వైరాగ్యమును బుట్టించుటకని కొందఱుందురు. ఇట్లు చెప్పటచే నీ సంసారము విభూతిగా నెఱుంగబడును. దానివలన విభూతిమానుని గూర్చిన జిజ్ఞాస బుట్టును. ఈ లీలావిభూతిని తన సంకల్పార్పణముగా నడిపించువాడే గదా పరతత్వము.

(iv) అసౌగళ్యముచే ఛేదింపబడునది అనగా- పరబ్రహ్మచే కల్పింపబడిన సనాతనమైన నీసంసారవృక్షమునకు మూలమువాచామగోచరుడగు పరంబ్రహ్మయే. ఇది యీతని యనుగ్రహముచేతనే

పెరుగుచు వృద్ధినిపొందుచున్నది. దీనికి బుద్ధి మ్రాను; ఇంద్రియములు తొట్టలు; పృథివ్యాది పంచభూతములు కొమ్మలు; శబ్దాదివిషయములు ఆకులు; పుణ్యపాపములు పువ్వులు; సుఖదుఃఖములు పండ్లు. ఈవృక్షము నకలప్రాణుల కాధారభూతము. దీనిని జ్ఞానమనెడు గొప్పఖడ్గముచే నరకి వేసినచో ఆత్మానుభవ సుఖమును బడసి తిరిగి జన్మించకుండును.

ఇట్లు శ్రుతి స్మృతులతోపోల్చుట సంసారమును హేయమని యెఱుంగుటకే.

ఇచ్చట “ఊర్ధ్వ మూలోఽవాక్యాఖ ఏషోశ్వత్థ స్సనాతనః” అను శ్రుతి ప్రకృతమైనట్టియు ముందుచెప్పబోవునట్టియు పురుషుని పరముగ జెప్పరాదా యన్నచో—

అదికుదురనేరదు. పురుషునకు స్వరూపతః ఊర్ధ్వమూలత్వాదులు కుదురనేరవుగదా ! మోక్షాపేక్ష కలవారికి ఆ పురుషునితో సంగమే యపేక్షితమగుటచే దానిని ఛేదించుటయు నసంగతమే యగును. శరీర విశిష్టత్వాది రూపమును ఛేదించి శుద్ధస్వరూపము నాపాదించుటయే విధింపబడుచున్న దన్నచో నన్వయవ్యతిరేకములచే నా యుపాధిభూత మైన దేహమునందే పర్యవసించును. అది ప్రకృతమునకు సంబంధించి నదేగాని వేరుకాదు గాన సమ్యతమే. వృక్షమనుట “వృషు-ఛేదనే” నరుకుట. గాన సంసారమను వృక్షమనుట సంగతమే. “శ్వోనస్థానృతీతి అశ్వత్థః” అనుటచే నిది నశ్వరమైనదని యర్థము. ఈరెండు ధర్మములను పురస్కరించుకొనియే సంసారమును ‘అశ్వత్థవృక్ష’ మని శ్రుతిస్మృతులు బోధించినది,

3. ఆకులు చెట్టుయొక్క వాస్తవరూపమును పైకి గోచరించ కుండునటుల కప్పి రక్షించునటులనే కామ్యకర్మలను బోధించు వేద మంత్రములున్ను సంసారానిత్యత్వమును కనబడనీయక కప్పిబుచ్చి శంసారమును రక్షించి పెంచుచున్నవి.

సంసారమనెడు చెట్టునకు ఆకులుగా చెప్పబడుటచే శ్రుతులనగా నిచ్చట “వేదవాదరతాఃపార్థ” అని రెండవ అధ్యాయమున చెప్పబడిన ధర్మార్థకామపురుషార్థ ప్రదములైన వేదమంత్రములనియే గ్రహించవలెను.

ఇచ్చట వేదశబ్దమునకు మోక్షార్థమైన వేదభాగమని యర్థము. అనగా ఉపనిషత్తులని భావము.

సంసారాశ్వత్థము నెఱింగినవాడు వేదవేత్త యనుట యసంగతము. సంసారముగాని అశ్వత్థముగాని వేదము కాదుగదా ! కాబట్టి -

ఆద్యంత్యుత్ర్యక్షరం బ్రహ్మ ।

త్రయీయత్ర ప్రతిష్ఠితా ।

సగుహ్యోఽన్యత్రీవృద్ధ్వేదో ।

యస్తంవేద సవేదవిత్ ॥

అకార ఉకార మకారాత్మక అక్షరములు మూడింటితో కూడి యున్నట్టియు శబ్దజాలమున కంతకును మూలకారణమైన ప్రణవమే బ్రహ్మను జెప్పునదగుటచే బ్రహ్మయనబడుచున్నది. వేదమంతయు “ఓమ్ కార ప్రథవోవేదః” అని నట్లాప్రణవమునందే ఆధారపడియున్నది. అది యొక గంభీరమైన రహస్యము. దాని నెఱింగినవాడు వేదమునంతను యెఱింగినట్లే. ‘ఏకవిజ్ఞాన సర్వవిజ్ఞానే ప్రతిజ్ఞ’ సర్వమునకును సర్వేశ్వరుడు కారణమగుటచేతనే కదా ! సుఘటితమగుచున్నది. అటులనే యిచ్చటను ఎఱుంగవలెను.

పూర్వపక్షము :—

కాబట్టి ఊర్ధ్వమూలమిత్యాది రూపకము ప్రణవవిషయమైనదే. ప్రణవమునందలి అర్థమాత్రకు సకల జగత్సృష్టికర్తయగు పరమ పురుషుడు దేవతగా నిరూపింపబడెను. కావున ప్రణవమునకు ఊర్ధ్వమూలత్వమునుశకము. ‘భన్దాంసి యస్య పల్లాని’ యని చెప్పబడిన ఛందఃపర్ణత్వ

మును సమంజసమే, ప్రణవమునుండియే గదా సమస్త వేదములును పుట్టుచున్నవి. అట్టి వేదము నెఱింగిన వానిని వేదవిత్తుగా నీళ్లొకము కొని యాడుచున్నదని కొందఱుండురు. దానికి “వేదము సంసార వృక్షమును” ...ఇత్యాది గ్రంథము.

దీని యభిప్రాయమేమనగా :—

సిద్ధాంతము :—

దీనికి ప్రణవపరమైన యర్థమును చెప్పరాదు. అట్లగుచో నది అసంగశస్త్రముచే ఛేదింపబడుట యెట్లు? ‘తతః పరం తత్పరిమార్గితవ్యం’ అనుటయును యసంగతమే. ప్రణవమును ఛేదించి ఆపైయెఱుంగ గదగినదేమున్నది. ఉపాసించిన నుదానినేగదా! ఎఱింగినను దాని యర్థమునే గదా! పూర్వవక్షము:- ‘శబ్దబ్రహ్మణి నిష్ఠాతః పరంబ్రహ్మాధిగచ్ఛతి’ యనునట్లు ప్రణవార్థ నిష్ఠాతుడు పరమాత్మ నెఱింగి బడయ గల్గునని చెప్పరాదా ! యన్నచో సిద్ధాంతము:- ఇది పరస్పర విరుద్ధ నిర్దేశము. ఏలననగా— పైశ్రుతి వాక్యములలో ప్రణవార్థ నిష్ఠాతునకు పరమాత్మ ప్రాప్తి చెప్పబడుచున్నది. ఇచ్చటనన్ననో దీనిని సరికి దానికి పైన నన్వేషింపదగిన దని చెప్పబడుచున్నది. కాబట్టి మరియొక యేయర్థముగాని కుదురనేరదు. సంసారపరమగు నర్థమునే జెప్పవలెను. దాని నెఱింగినవాడే వేదవేత్త యని ప్రశంసింపబడుచున్నాడు. దానికి కారణము సంసారవృక్షము యొక్క స్వరూపాదులను చక్కగ నెఱింగినచో నది వేదాంతములలో జెప్పబడిన అర్థముల నెఱుంగుట కెంతయో యుపకరించును.

మరికొందరు - సమూలమగు నీ సంసారవృక్షము నెఱుంగుట కన్న మించిన దొకింతయు నెఱుంగదగినదిలేదు. కాబట్టి సమూల సంసారవృక్షము నెఱింగిన వానిని సర్వవేదార్థవేత్తయని పొగడబడుచున్నదని చెప్పదురు. ఊర్ధ్వమూల మిత్యాదికముచే నైమిత్తికసృష్టి ప్రక్రియ చెప్పబడుచున్నది. ఇకముందు 2వ శ్లోకముచే నిత్యసృష్టి ప్రక్రియ చెప్పబడును.

2న శ్లోకము

(5) మేడయొక్క పై భాగమునబుట్టి క్రిందికి నేలవైపు వ్రేలాడు పెద్ద తీగ భూమిని సోకి వేరులు పారి తిరిగి పైకి కొమ్మలను తొడుగును- అను సభిప్రాయముతో చెప్పుచున్నాడు.

(6) ఇచ్చట మనుష్యలోకశబ్దము - ఇచ్చట కర్మలనుచేయు నధికారులు మిక్కుటముగ నుండుటను తెలుపుచున్నది.

(7) పైకి వ్యాపించిన కొమ్మలుగల మణ్ణిచెట్టునకు కొమ్మల చివర నుండు పండ్లలోని గింజలును ఊడలును మూలములగుచున్నట్లే క్రింద కొమ్మలుగల చెట్టునకును సంభవించవచ్చును.

3వ శ్లోకము

(8) అవతారిక:— ఈ సంసారమండలకును గోచరించునదియే గదా ! “యస్తంవేద” యని యెవనినో యొక్కని గూర్చి దీని నెఱింగినవాడని పొగడనేల? యన్నచో చెప్పుచున్నాడు.

(9) ‘ప్రతిష్ఠిత్యస్మిన్నేవేతి’ పృథ్వీనిబట్టి అజ్ఞానమే దీనికి ప్రతిష్ఠ.

దీని భావమేమనగా :—

వృక్షము నిలచియున్న స్థలము ఆ చెట్టునకు ప్రతిష్ఠ యనబడును. అట్టిదీ సంసారవృక్షమునకు ‘కర్మయే’ కాబట్టి కర్మమూలమని చెప్పబడినది.

“అవిద్యా సఙ్చితం కర్మ” అనుటచే కర్మ యనగా అజ్ఞానము. దానివలననే గదా కర్మలను చేయుట. ఈ కర్మలకు, మూలమైన అహంకారమే మమకారమునకును మూలము. కావున దేహతాత్మభిమాన రూపమైన అహంకారమే సంసారమనెడు వృక్షమునకు ప్రతిష్ఠగా జెప్పబడినది.

(10) మోక్షసాధవమైన జ్ఞానము లేనివారని తాత్పర్యము. సంసారములో నెవ్వడీ రూపముతో దీని నెఱుంగునో వాడు ముక్తుడన్న మాటయే.

(11) వారలకు పరిహారణీయముగు సంసారమును పెంచుకొనుటకు తగిన జ్ఞానమే యున్నదిగాని దానిని బాపుకొనుటకు తగిన జ్ఞానము లేదని భావము.

(12) నివర్తన్తి-ఇది “నివర్తంతే” యని యాత్మనేపదిలో నుండ వలసినదేయైనను ఛందస్సు చెడకుండుటకై పరస్పైపదిలో వాడబడినది.

(13) ఈ చక్కదనమనగా :—

అవిచార్యముగ నాటుకొనిన వాసనకలదగుటచే నే యితర సాధనములచేగాని ఛేదించబడదు.

(14) ప్రాయశ్చిత్తములుగా నాచరించి యొక్కొక్క కర్మ యనెడు వేరును నరికివేసినను అనాదికాలము నుండియు మనోవాక్కాయములచేత తెలిసియును తెలియకను చేసిన పుణ్యపాపములు పరిపరి విధముల సంపాదించబడియున్నవని భావము.

(15) అసంగశస్త్రమనగా :—

శంకర భాష్యమున—

పుత్రేషణ-విత్తేషణ - లోకై షణలు లేకుండుట, అదియే బలిష్ఠమైన శస్త్రము. ఆ శస్త్రమునకు మాటిమాటికిని వివేకము అభ్యాసము అనెడు సానపై పడును పెట్టవలెను. మరియు దానిని పరమాత్మాభిముఖ్యనిశ్చయముచే దృఢము గావించవలెను. అట్టి శస్త్రముచే సంసారవృక్షమును సబీజముగా సంహరించవలెను - అని సెలవిచ్చిరి.

రామాయణభాష్యమున :—

గుణమయభోగములలో బొత్తుగ నాశలేకుండుటయనెడు శస్త్రముచేనని సాయిచిరి.

దీనికి వేరొక విశేషార్థము కలదు— “అకారార్థోవిష్ణుః” అను ప్రమాణముచే అకారమున కర్థమైన విష్ణువుతో సంగము “అ+సంగము”. సంగమనగా - సంబంధము.

అది జీవునకు పరమాత్మకును దొమ్మిది విధములుగ నుండును— ఆ సంబంధాను సంధానమే శస్త్రము. ఆ శస్త్రముచే సంసార వృక్షమును ఛేదించవలెను.

ఆ ‘శస్త్రము’ ‘దృఢేన’ యనుటచే దానికి మించిన బలిష్ఠమైన శస్త్రము మఱియొకటి లేదని తాత్పర్యము. “నమేభక్తః ప్రణశ్యతి” నా భక్తు డెన్నడును చెడడు.

“రక్షతే భగవాన్ విష్ణుః, భక్తానాత్మ శరీరవత్” — భగవంతుడు తన భక్తులను తన శరీరమును కాపాడుకొనునట్లు కాపాడును—

తేషామహం సముద్ధర్తా ।

మృత్యు సంసార సాగరాత్ ।

భవామి నచిరాత్పార్థ ॥

అట్టి నా భక్తులను సంసార సముద్రము నుండి వెంటనే నేనుద్ధరింతుననెను గదా !

4వ శ్లోకము

తమేవ చాద్యం పురుషం...

ఇచ్చట “ప్రపద్యేత్ ఇయతః ప్రవృత్తిః” అని యొక సరసమైన పాఠము.

“ప్రపద్య— ఇయతః” అని యొక పాఠము. ఇది క్లిష్టమైనది.

మొదటి పాఠమున పరస్మైపది ప్రయోగము ఆ రము.

రెండవ పాఠమునకు అవతారికలోని ఆశంకకు సాక్షాదుత్తర మగుటచే నొక స్వారస్యము కలదు.

మరియొకరు “ప్రపద్యే” యని ఉత్తమ పురుషగా నన్వయించి “వర్త ఏవచకర్మణి” యనినటులను ‘నబుద్ధిభేదంజనయే దజ్ఞానాం కర్మ సంగినాం । జోషయేత్సర్వ కర్మాణి విద్వాన్ యుక్తస్సమాచరేత్’ అనునట్లును తా నాచరించి తన యనుస్థానముచే నితరుల ననుష్ఠింప చేయు తాత్పర్యమును వర్ణింతురు.

కాని యా పాఠమంత ప్రకరణోచితము కాదు.

“యతః ప్రవత్తిః ప్రసృతా పురాణీ”.

అను వాక్యమునకు శంకరభాష్యమున—

“యస్మాత్ పురుషాత్ సంసారమాయావృక్ష ప్రవృత్తిః ప్రసృతా = నిస్సృతా, ఐద్వజాలికాదివమాయా, పురాణీ = చిరన్తనీ” అని అనగా— ఏ పురుషుని నుండి సంసారమనెడు మిథ్యావృక్షము ఐద్వజాలికుని నుండి వస్తుతః లేని వస్తువులు బయట వెడలుచున్నట్లు బయలు పడెనో అది నేటిది నిన్నటిదిగాదు, అది యనాది యని యర్థము.

దీనికి తాత్పర్యచంద్రికలో నిట్లాక్షేపించిరి—

ఈ శ్లోకము నందలి “యతః ప్రవృత్తిః ప్రసృతా పురాణీ” యను శబ్దములు ప్రయోగింపబడుటచే ప్రపంచము సత్యమనియే తోచుచున్నదిగాని మిథ్య యెంత మాత్రమును కాదు.

ఇంద్రజాల దృష్టాంతము శబ్దస్వారస్యముచేతను ప్రత్యక్ష ప్రమాణముచేతను బాధింపబడుచున్నది.

ఇచ్చట సీక్రింది పూర్వపక్ష సిద్ధాంత శ్లోకముల ననుసంధించు కొనవలెను.

శ్లో॥ మానాత్ సిద్ధ్యతు విశ్వమేతదఖిలం । మానంతు సిద్ధ్యేత్ కుతః?

కింస్వేనైవ తథాస్తు తర్హి భువనం । మానేఽపిమానం యది

హస్తస్యాదనవస్థితిర్విరమతోమేయంచ నస్యాదితి—

కావసాతిష్ఠతి విశ్వమేతదఖిలం సత్యం బ్రువాణో బడః ।

ప్రమాణబలముచే ప్రపంచము సిద్ధించుచున్నదందువా కానిమ్ము కాని ఆ ప్రమాణమెట్లు సిద్ధించుచున్నది ? అది స్వతస్సిద్ధమే దానికి కారణము నన్నేషించ పనిలేదందువా ? అటులనే ప్రపంచము కూడ స్వతస్సిద్ధమే యనరాదా ! ఇక సృష్టికర్తతో పని యేమి ? అట్లు కాదు ప్రమాణములన్నిటికిని వేరొక ప్రమాణమున్నదందువా ? దానికేమి ప్రమాణము ? మరియొకటి యేదియో యున్నదందువా అనవస్థాదోషముకాదా ! కాబట్టి యీ బాధల నుండి బాముటకు ప్రపంచమంతయు విధ్య యని యంగీకరించుట యొక్కటయే యుపాయము— అని తాత్పర్యము.

సిద్ధాంత శ్లోకము—

శ్లో॥ ప్రత్యక్ష ప్రభృతి ప్రమాణ విదితం సత్యంచభిన్నం జగత్ ।
బాధస్తస్య నకేనచిత్, స్వవిహతేః బ్రహ్మత్మకం తజ్జగత్ ।
ద్వైతాద్వైత గిరో విభిన్నవిషయాః బాధాయనాలంబిధః ।
సశ్వాలమ్భ నిషేధవాక్యవదతో విశ్వాపలాపః కుతః ॥

ప్రపంచము ప్రత్యక్షాది ప్రమాణముచే సత్యముగా నున్నదని బోధింపబడుచున్నది. అది బ్రహ్మ కంటె వేరైనది. దానికే ప్రమాణముచేతను గాని విరోధము లేదు. ప్రమాణ సిద్ధమైన దానికే బాధను కల్పించినచో శ్రుతి ప్రమాణసిద్ధ బ్రహ్మయే లేడనవలసివచ్చును. అదియే గదా సర్వశూన్యవాది వాదము— జీవబ్రహ్మలకు జగద్బ్రహ్మలకును అభేదమును బోధించు శ్రుతులు భిన్నవిషయములు, అభేదమునకు తాత్పర్యము విశిష్టైక్యము, భేదమునకు తాత్పర్యము శరీరాత్మ భావము. ఇట్లు విషయభేదముచే విరోధమును పరిహరించుకొనవలెను. 'నహింస్యాత్సర్వాభూతాని' అని జీవమాత్రహింసను నిషేధించు శ్రుతికిన్ని 'వాయవ్యం శ్వేతమాలభేత భూతికామః' అని హింసను బోధించు శ్రుతికిన్ని భిన్న భిన్న విషయములను గురించినదని పరిహరించుకొన

నిచో నది యున్నట్లు ప్రలాపమేయగును గదా! శాస్త్ర విహితమైన హింస హింసకాదు. దానిని చేసినను దోషము లేదు, అట్లు కానిది పాపము. అదియే 'సహింసాస్త్ర'ను శ్రుతిచే నిషేధింపబడుచున్నది. కాబట్టి ప్రపంచమును లేదనరాదు.

5వ శ్లోకము

(18) ఇచ్చట పదం అనగా—

'పద్యతే ఇతి పదం' = పొందబడునది. పరమాత్మవలెనే పరిశుద్ధాత్మయును పొందగినదగుటచే పదమనబడుచున్నది. 'ప్రాపణీయస్తద్ధేవాత్మా | ప్రక్షీణ శేషభావనః' అనగా—

బ్రహ్మభావనా - కర్మభావనా - ఉభయభావనా - యను మూడు భావనలు కలవు. ఇవి లేని యాత్మస్వరూపమును ప్రయత్నముచే బడయవలెను. అని.

మమధామ' యని చెప్పబడినవానికే 'మమైవాంశ' యని సంసార దశ చెప్పబడినది. అట్లు కానిచో పరస్థానమును జెప్పిన తరువాత 'మమైవాంశ' యని బద్ధావస్థలోనున్న జీవునిగురించి చెప్పట సంగతము కాదు.

(19) ఈ యాత్మజ్ఞాన నిరతి - యోగకాలమున నవిచ్ఛిన్నముగను ఉత్థాన (యోగము నుండి లేచిన) కాలమున ప్రాచుర్యముగాను నుండవలెను. మిక్కిలి యభీష్టమైన స్వాత్మజ్ఞానమునందు మిక్కిలి విశేషించి యాసక్తి కలవాడైనచో నితర కామములన్నియును తొలంగి చనును.

ఇచ్చట 'వినివృత్త కామత్వ' మనగా కామము బాహ్యుగ తొలంగి యుండుట అనగా - విషయములు దగ్గరగ నున్నను సరినుగొనకుండుట.

(20) అనుకూల ప్రతికూల స్వభావములచేతనని యర్థము.

ఇయ్యది ఉపాయదశను చెప్పుటలో ద్వంద్వమును సహించుటను

చెప్పటయును ఫలదశను చెప్పటలో దుఃఖము బొత్తుగ లేకుండుటను జెప్పటయును.

(21) అవ్యయం - వ్యయములేని. వ్యయమనగా - అత్మలు నిర్వికార స్వరూపము కలవిగాన నిచ్చట జ్ఞానసంకోచము జ్ఞానవికాసమే వ్యయమనబడును. అది లేనిది అవ్యయము.

6వ శ్లోకము

(22) వెలుంగునొసంగు పదార్థములేవియు దీనిని ప్రకాశింప జేయజాలవు. అని చెప్పుటకు తచ్చబ్బమున కిట్లర్థము చెప్పబడినది. దీనిని సూర్యుడు మొదలగునవి ప్రకాశింపజాలకపోవుట వాని స్వభావములు వేరు వేరుగటచేతనే ఈ శ్లోకము జీవాత్మను గూర్చినదని జెప్పవలెను. ఏమనగా—

తచ్చబ్బము ప్రకృత పరామర్శి. అనగా వెనుక చెప్పబడిన వస్తువునే తెలుపునది. వెనుక చెప్పబడినదేది ?

“పదమవ్యయం తత్” అని గదా క్రిందటి 5వ శ్లోకములో చివర కలదు. అది పరిశుద్ధాత్మ స్వరూపమనియే చెప్పవలెను. దానినే యీ తచ్చబ్బము పరామర్శించుచున్నది. గాన నీ శ్లోకము జీవపరమనియే సిద్ధాంతము.

(23) జ్ఞానమే యన్నిటిని ప్రకాశింపజేయునదియైనచో బాహ్య వస్తువులను ప్రకాశింప జేయుటకు సూర్యాదు లేల ? ఆ జ్ఞానమే యాపనిని గూడ జేయవచ్చునే ! అట్లైనచో సూర్యాదులను ప్రకాశకులననేల ? అనగా చెప్పుచున్నారు— బాహ్యములైన ఇత్యాది.

(24) ఇట్లన్నిటిని ప్రకాశింప జేయు నాత్మజ్యోతి వ్యయముగ నేల ప్రకాశించదు. మరి యది దేనిచే ప్రకాశింపజేయబడును? అనగా చెప్పుచున్నాడు. “ఆత్మను” అని ఉత్తరము— ఆత్మ స్వయంప్రకాశమైనను దానిని ఉన్నిరూపముతో సమగ్రముగా నెఱుంగవలెననిన యోగ మొక్కటియే దాని కుపాయము.

ఇతరము లేవియును దీనిని ప్రకాశింప జేయలేవన్నంత మాత్రా
ముచే నిది అసలే యెఱుకపడదని తలంచరాదు. “విశేషనిషేధః శేషా
భ్యనుజ్ఞాపర” మను న్యాయముచే కొన్నిటిని నిషేధించిన మిగిలినవి
సిద్ధించునని గ్రహించవలెను. అనగా సూర్యాదులు ప్రకాశింప చేయ
జూరనగా యోగము ప్రకాశింపజేయునని చెప్పవచ్చును.

(25) ఈ యోగమందరకు నేల సిద్ధించదనగా జెప్పచున్నారు.
'ఆ యోగమునకు' సాంసారిక కర్మ, యోగమును బుట్టనీయదని దీని
భావము.

(26) అయినచో నెవ్వరికిని సిద్ధించదాయన్నచో చెప్పచున్నారు
“ఆ కర్మమును”.

(27) పరమగు జ్యోతి నాదియే ఇది “ధామ” శబ్దార్థము—
ఈ శ్లోకమునందలి “ధామ” శబ్దము వెనుకటివలె నియమన స్థానము
కాదు కాని సూర్యాదు లపేక్షలేదనుటచే ఆత్మస్వరూపము ప్రకాశాత్మ
కమైనదని సిద్ధించుటచే జ్యోతిరని యర్థము చెప్పబడినది.

(28) ఇచ్చట మమ=నాదియే యని తన సంబంధమును విధిం
చుటచే ముక్తిదశలో జీవునకు పరమాత్మతో పరమసామ్యము సిద్ధించు
టచే స్వాతంత్ర్యము కూడ సిద్ధించునోయను శంకను పరిహరించుటచే
సార్థకమే—

(29) ముందు 7వ శ్లోకమున జెప్పదలచిన ‘మమైవాంశః’ అను
టకు కారణము ఈ శ్లోకమున చెప్పబడినదని సూచించుచు సంబంధ
సామాన్యార్థములో ప్రయోగింపబడిన షష్ఠీ విభక్తికి విశేషార్థములో
పర్యవసానమును తెలుపుచున్నాడు— ‘నావిభూతియైనది’ అని.

ఇచ్చట విభూతి యనగా యజమానునకు యిల్లు భూమి వంటిది
కాదు. మరి ధర్మనొకప్పుడును విడువక ఆశ్రయించియే యుండు విశేష
ణాంశమని తెలియవలెను (అపృథక్సిద్ధ విశేషణము).

ఇచ్చట నొక విషయమును గ్రహించవలెను—

నిరవయవమగు (అవయములు లేని) నొక వస్తువు నొకదానికి అంశ యనరాదు. ఒక వస్తువులో నొక భాగమునకు అంశయని పేరు. అంశాంశి భావము అ రెండింటికిని భేదమునే సాధించును. ఆకు చెట్టులో నొక అంశమైనను ఆకునకును చెట్టునకును భేదము లేదా ? రెండింటికిని (అంశాంశిలకు) భేదమేలేకున్న యేది యంశ ఏది యంశి యని నిర్ణయించుటెట్లు ? ఒకే వస్తువును (అభిన్నమైన దానిని) తనకు తానే యంశ యని పిచ్చివాడైనను అనడు గదా. లేదా— ఒక వస్తువునకు భేదమును అభేదమును చెప్పదమన్న నది లోకసమ్మతము కానేరదు. అది పరస్పర విరుద్ధమును బహుశ్రుతి విరుద్ధమును—

‘పాదోఽస్య విశ్వాభూతాని’ సకల ప్రాణులను భగవంతునికొక పాదము. ‘తస్యైవయవభూతైస్తు వ్యాప్తం సర్వమిదం జగత్’ ఆ భగవంతుని యవయవ భూతములగు సకల పదార్థములచేతను యీ ప్రపంచ మంతయు వ్యాపింపబడి యున్నది. ఇత్యాది శ్రుతులలో సూచింపబడిన ఆంశత్వము విశిష్ట వస్తువునందలి విశేషణమనియే గ్రహించవలెను— ఈ విషయము— అంశాధికరణమునందలి ‘ప్రకాశాదివత్తు నై వంపరః’ అను సూత్రమున నిర్ణయింపబడెను.

ఆ సూత్రమున— అంశయనగా నొక ద్రవ్యమునందలి యొక భాగమే గదా ! కాబట్టి జీవుడు బ్రహ్మలోని యొక యంశగాన జీవుని యందున్న దోషములన్నియును బ్రహ్మయందున్నట్లేగదా ! అని ప్రశ్నించగా— సూత్ర మాశంకను పరిహరించుచున్నది.

జీవుడు బ్రహ్మాంశమైనను ఆతని స్వరూపమాతనిదే. ఆతని స్వభావ మాతనిదే. పరమాత్మస్వరూపము పరమాత్మదే. పరమాత్మ స్వభావము పరమాత్మదే. ఆతడెల్లప్పుడును, దోషరహితుడును, సర్వజ్ఞుడును. సత్యసంకల్పుడునే. అది యెట్లనగా — ప) కా శా ది వ త్

వెలుగుగల దీపాదుల కాంతి దీపాదులలో నొక యంశయగునటుల జీవుడును చేతనాచేతన విశిష్టమగు పరమాత్మలో నొక యంశ యనబడును.

విశేషణములు (ధర్మములు) విశిష్టమగు (విశేషములతో గూడిన) వస్తువునందలి యొక భాగమగుటచే దాని యంశలనబడినను ధర్మ-ధర్మలకు స్వరూప - స్వభావములలో గల భేదములుండుటలో విరోధ మేదియును లేదు. 'యఆత్మని తిష్ఠన్ ఆత్మనోస్తరో యమాత్మానవేద యస్యాత్మాశరీరం' అని శ్రుతి యీ యర్థమునే చెప్పుచున్నది.

అత్యంత భిన్నులగు జీవేశ్వరులు విభూతి- విభూతిమాన్ అనెడు ధర్మమును పురస్కరించుకొని విశిష్టమున కై కృత్యమును జెప్పినను విశేషణమైన జీవుని నిష్కృష్ట స్వరూపమును నిరూపించునపుడు ప్రధానమగు నీశ్వరుని కంటె భిన్నముగా నంశయనియే చెప్పబడును. "తద్ధామ పరమంమమ" అని ధామకుపరమం అని విశేషణము. ఈ పరమత్త్వము ఆపేక్షికము. ఆనగా సన్నిహిత ఆదిత్యాది జ్యోతుల కంటె గొప్పదని మాత్రమే యర్థముగాని నిరంకుశపరత్వముగల పరమాత్మకంటె గొప్పదని యర్థము కాదు.

7వ శ్లోకము

(30) నీవు చెప్పినట్లు జీవులు నీ విభూతులగుటచే నీ యంశలే యైనచో నిత్య సూదులవలె నందరకును పరిశుద్ధాకారమేల లేదు- అను ప్రశ్న కుత్తరమును జెప్పుచున్నాడు. బద్ధుడును విభూతియే అయినను బద్ధులనియు ముక్తులనియు విభాగమునకు కారణమును వినుమని చెప్పుచున్నాడు.

10వ శ్లోకము

(31 ఎ) నాస్తిక వాదము:—

యన్నాస్త్యైవ తదస్తి వస్త్విహి మృషాజల్పద్భిరేవాస్తికైః ।

వాచాతై ర్బహుభిశ్చ నత్యవచసో నిన్ద్యాకృతానాస్తికాః ।

హంహోపశ్యత తత్వతోయది పునశ్చిన్నాదితో వర్షణః ।

దృష్టః కిం పరిణామ రూపిత చితిఃజీవః పృథక్కైరపి ॥

అనగా— అస్తికులము మేము అనేకులముగదా. మాకు నోరున్నదిగదా యని బొత్తుగాలేని వస్తువులన్నియును ఉన్నవని యసత్కములను వదరుచు ఉన్నదానినున్నట్లు చెప్ప సత్యవాదులైన నాస్తికులను బుకాయించుచు నిందించుచుందురు.

ఈయొక్క విషయము నారయుడు. జీవుడనగా పృథ్వివ్యాది నాలుగు భూతముల సమ్మేళనచే నేర్పడు దేహమే యని మే మందుము. ఈసమ్మేళనముచే నేర్పడు జ్ఞాన మను ధర్మమొకటి. దానియందు బుట్టుచే గిట్టుచు నుండును. అట్లుకాదేని శరీరములో నేయేపదార్థములున్నవని మే మందుమో వాని నన్నిటిని మేము కోసి చూపింతుము. మీరున్నదన్న ఆత్మను మీరట్లు చూపగలరా? మీలో నెవ్వరైనను ఎప్పుడైనను జూచితిరా? యందురు.

దాని నీ శ్లోకమున భగవానుడు చక్కగ పరిహరించుచున్నాడు. చూడుడు— పుట్టుగ్రుడ్డివాడు తనకు కాన్పించకుండుటచే తనముందున్న వానినే లేవన్న నని పోవునా? అటులనే శాస్త్రములయందు విశ్వాసము లేని నాస్తికులు లేదన్నంతమాత్రమున ఆత్మపదార్థము లేకపోవునా? నీటిలో కరిగిపోయిన ఉప్పును కంటితో చూచి చేతితో తడిమి లేదన్న మాత్రమున పోవునా? నాలుకతో చూచినవారు లేదనగలరా? అటులనే ఆత్మ కంటికి కాన్పించు వస్తువుకాదు ఆత్మయున్నదని చెప్పుచున్న శాస్త్రమే దానిని జూచు ఉపాయమును గూడ చెప్పుచున్నది. అది ఇతరేంద్రియములకు గోచరము కాదు. అష్టాంగ యోగవిశుద్ధమైన మనస్సునకే యది గోచరించును. ఆ సాధనము లేనివాడు కన్నులు లేనివానివలె గ్రుడ్డివాడే యని చెప్పబడును. వాడు లేదన్నంత మాత్రముచే నది యదృశ్యముకాదు. నీకాసాధనములను సమకూర్చుకొను శక్తి లేనిచో

నవి కలవారు చూచి చెప్పుచున్న మాటను నమ్మును. గ్రుడ్డివాడెప్పుడును “పరప్రత్యయనేను బుద్ధియే” గదా! ఒకడు చెప్పగా విని గ్రహించవలసినవాడేగదా! నీవు విదేశములలో నున్నప్పుడు నీభార్య నీయింటి యొద్ద నుఖప్రసవమై పిల్లవానిని కన్నదని నీయాపుడు నీకు పసుపు అంటించి వ్రాసిన ఉత్తరమును చూచి నీవు చూడకున్నను సమ్మతించుచున్నావా? లేదా? అటులనే శాస్త్రములునూ ఆప్తవచనములే. నమ్ముము— అని చూచించుచున్నాడు.

12వ శ్లోకము

(31 బి) ఆత్మజ్యోతిని తనకు విభూతినిగాజెప్పి యిప్పుడు దానిని ప్రకాశింపజేయజాలని సూర్యాది ప్రాకృతజ్యోతులనుకూడ తనకు విభూతులునుగా జెప్పట సమంజసమే. ఒకరి తేజస్సు ఒకరి కెట్లువచ్చును? కాన వారిచే నారాధింపబడి నేనే ప్రసన్నుడనై నా తేజస్సులోని యల్పాంశమును వారికిచ్చితినిని చెప్పుచున్నాడు. ఈ విషయము

‘యేనసూర్యస్త పతి తేజసేద్భః’

‘ఏశ్రియఃపతి ప్రసాదించిన తేజస్సును బడసి ప్రకాశించుచు సూర్యుడు మనకు వేడిని వెలుంగును యిచ్చుచున్నాడో’ యనియు

‘యస్యాదిత్యోభా ముపయుజ్యభాతి’

‘ఎవ్వని తేజస్సు నాధారముగాగొని సూర్యుడు వెలుంగుచున్నాడో’ యనియు

‘సతత్ర సూర్యోభాతి సచస్త్రితారకం

నేమావిద్యుతోభాన్తి కుతోఽయమగ్నిః

తస్యభాసా సర్వమిదం విభాతి’

ఆ పరంజ్యోతిని పగటిని వెలిగించు సూర్యుడుగాని రాత్రిని వెలుగునిచ్చు చంద్రుడు నక్షత్రాదులుగాని ప్రకాశింపజేయజాలరన్న కని

అగ్నియా ప్రకాశింపకజేయును? ఆతడు దయతో నొసంగిన తేజఃకణము చేతనే సూర్యచంద్ర నక్షత్రవిద్యుత్తులు (మెరుపులు) ప్రకాశించుచున్నవి.

కావున సకల పదార్థములును వస్తుతః పరమాత్మకు శేషభూతములై (యథేష్టవినియోగార్హములై) వారివారి పుణ్యకర్మానుసారముగ నాతడు సంకల్పించుటచే నే కొలదికాలమో యితరులకును శేషభూతము లగుచున్నవి.

శంకరభాష్యమునను యిటులనే వ్యాఖ్యానమును గావించి పక్షాంతరముగా— తేజశ్శబ్దమునకు చైతన్యాత్మకమైన జ్యోతిస్సుగా నర్థము చెప్పబడినది.

“అథవా యదాదిత్యగతం తేజః” చైతన్యాత్మకం జ్యోతిః’ అని ఇది యంతసంగతముగ లేదని శ్రీదేశికులు వివరించిరి.

సూర్యుని చైతన్యము సమస్త జగత్తు నెట్లు ప్రకాశింపజేయును? సూర్యునియందున్న చైతన్యమాతనికే యుపకరించునుగాని యది మనకు ఘటపటాదుల జ్ఞానమున కెట్లుపకరించును? కుండ అద్దము రెండును పృథ్వివీతత్వములేయైనను అద్దమే ప్రతిబింబమును గ్రహించునటుల సంతటనుండు చైతన్యమొక్కటియేయైనను సూర్యునియందు సత్వగుణ మధికముగానుండుటచే దానిచే చైతన్యమభివ్యంగ్యమై యన్నిటికిని ప్రకాశింపజేయుననుటయును సమంజసముకాదు. వారి మతమున చైతన్య మొకదానిచే అభివ్యంగ్యమనుట యొప్పుదుగదా!

13వ శ్లోకము

(32) ఇట్లే సమస్త పదార్థములయొక్కయు నాయాప్రత్యేక ప్రత్యేక కార్యములను నిర్వహించు శక్తియంతయును భగవదధీనమే గాన— ‘భూమికి ధారకత్వశక్తి (అన్నిటిని మోయుట), చంద్రునకు సస్యములను పెంచుశక్తి, అగ్నికి ఉడికించు శక్తిలేక జఠరాగ్నికి తినిన

పదార్థములను జీర్ణమొనరించు శక్తియును భగవదధీనమేయని చెప్పుచున్నాడు.

ఇట్లు చెప్పక తన శక్తినిమాత్రమే చెప్పుచున్నాడన్నచో ప్రస్తుత ప్రకరణ మపంగతమగును. ఈవిషయమునే యీ క్రింది శ్లోతులు తెల్పుచున్నవి.

‘యేనద్యౌరుగ్రా పృథివీచదృఢా’

“పరమాత్మ అంతర్యామిగానుండి తన శక్తి నుపకరించుటచేతనే ఉపరి తనలోకములున్న భూమియున్న శిథిలముకాకయే స్థిరముగ నుండగల్గుచున్నవి” అని

“సదాధార పృథివీంద్యా ముతేనూం”

ఈ భూమిని ఆకసమును ఆ భగవంతుడే ధరించి నిలబెట్టియుంచినాడనియు,

“ఏతస్యవా అక్షరస్య ప్రశాసనేగార్తి ।

ద్యావాపృథివ్యా విదృతేతిష్ఠతః ॥

అ పరమాత్మ భూమ్యాకాశములను ధరించుట తన సంకల్పము చేతనే యనియును తాత్పర్యము.

15వ శ్లోకము

(33) అన్తః ప్రవిష్టః— ప్రాణులందరియొక్క హృదయముల యందు ప్రవేశించియుండి భగవంతుడు వారిని కర్మానుగుణమున ప్రవర్తింపజేయుచుండును.

(34) భగవంతుడు భూమి కంతర్యామిగానుండి దానిచే తెలియబడక దానిని తనకు శరీరముగా కలిగియుండి దానిని నియమించును.

(35) భగవంతుడు జీవునిలోనుండి వానిచే తెలియబడక వానిని తనకు శరీరముగా కలిగియుండి వానిని నియమించును.

(36) హృదయము తామరమొగ్గ ఆకారముగ క్రింద ముఖముగా నుండును. దానిలో పరమాత్మ యుండును.

(37) ఈ శరీరము పరమాత్మకు పురమువలె నివాసస్థానము. దీనిలో నల్పమగు తామరపువ్వువంటి హృదయము కలదు. అందు పరమాత్మ నివసించుచుండును.

(38) శాస్త్రావిష్టాః— హిరణ్యకశ్యపుడు ప్రహ్లాదుని “నీకీబుద్ధి గురువులు పదేశించినదికాదుగదా! నీకిది యెవరివలన లభించిన”దని యడుగగా—“నాయనా! భగవంతు డంతర్యామిగా లేనిపదార్థమొక్కటియును లేదు. ఆతడు శత్రువుగ నీలోను భక్తుడనగు నాలోను సమముగనుండి మనలను కర్మానుగుణముగ సద్బుద్ధినో దుర్బుద్ధినో పుట్టించి ప్రవర్తింప జేయుచుండు”నని చెప్పెను.

(39) పరమాత్మ సూక్ష్మాతీసూక్ష్మ పదార్థములలోకూడ ప్రవేశించియుండదగినంత సూక్ష్మముగా నుండును. అనగా— ఆయన ప్రవేశము నడ్డగల పదార్థములేదు. కాబట్టి యాతడన్నిటిలో నంతర్యామిగా నుండి దానిని శాసించును.

(40) అందఱను కర్మానుగుణముగ నియమించువాడు సూర్య మండలాంతర్వర్తి. ఆ దోషములు తన కంటక నిరంతరము ప్రకాశించుచునే యుండును. అట్టివాడు నీహృదయములోనే యున్నాడు. ఆయనతో కలహింపకున్న నీకు చాలును. దానిచే నీకు నీపాపములుపోయి పుణ్య నదులలో మునిగిన పుణ్యమున్ను పుణ్యక్షేత్రముల సందర్శించిన సుకృతమున్ను కరతలామలక మగును.

ఆయనతో కలహించకుండుటయనగా— “నేను స్వతంత్రుడను” అను బుద్ధిని విడిచి “నేను నీ దాసుడను” అను బుద్ధి యుండుట. కలహించని ప్రహ్లాదుడు తరించెను. కలహించిన హిరణ్యకశ్యపుడు నశించెను.

“వేదవిదేవచాహమ్” అనుచోట ఏవకారమును వేదవిత్ శబ్దముతోగాక “అహం” శబ్దముతో నన్వయించవలెను.

ఎందువలననగా:—

ఏవకారము— విశేష్యముతో చేరిన ఏవకారము విశేషణముతో జేరిన ఏవకారము, క్రియతో జేరిన ఏవకార మని మూడు విధములు— విశేష్యవాచకపదముతో చేరిన ఏవకారమునకు అన్యయోగవ్యవచ్ఛేదము అర్థము. యోగమనగా సంబంధము. వ్యవచ్ఛేద మనగా— నిరసించుట.

ఒక ధర్మమొకనికే అసాధారణముగ చెప్పదలంచినపు డాధర్మము ఇతరులకుకూడ ప్రాప్తించునని తోచినచో అవిశేష్యవాచక పదమునకు ఏవకారమును చేర్చవలెను. అప్పుడది యాధర్మము నితరులకు చెందకుండగ కాపాడును. ఉదా:— ‘పార్థ ఏవ ధనుర్ధరః’ ఇచ్చట అర్జును డొక్కడే ధనుర్ధరుడుగాని యితరులుకారని యాధర్మమును యితరులకు సంబంధించకుండ చేయుటకై ‘పార్థ ఏవ’ అని ‘ఏవ’ కారము విశేష్యవాచకపదముతో చేర్చబడెను.

శబ్దః పాణ్డుర ఏవ— ఇది విశేషణసంగత ఏవకారము. ఇది అయోగవ్యవచ్ఛేదకము— అనగా నొకదానికుండవలసిన ముఖ్యధర్మము దానికి లేకపోవుట సిద్ధించునపుడు దానిని పరిహరించుట కిల్లుప్రయోగింపబడును.

పై ఉదాహరణలో— కామిలదోషముగలవాడొకడు శంఖము పచ్చగానున్నదనును. దానిచే శంఖమునకుండవలసిన సహజమైన తెలుపు లేకపోవుచున్నది. ఆదోషమునీ ఏవకారము నిరసించును. శంఖము తెలుపేగాని పనుపు కాదనును.

క్రియాసంగత ఏవకారమునకు అత్యంతాయోగవ్యవచ్ఛేదమర్థము. అనగా నొకదానికి సహజమైన ధర్మము దానికి సిద్ధించకపోవునను శంకపొడమినపుడిది ప్రయోగింపబడును,

ఉదా:— నీలముత్పలం భవత్యేవ.

ఉత్పలమనగా నల్లకలువ. దాని కారంగు సహజము, ఏపరిస్థితి లోను నది మారదు. ఆ సంగతిని తెలుపుటకు దీనిని ప్రయోగింతురు.

ప్రస్తుత శ్లోకమున ‘వేదవి దేవచాహం’ అనుచో ఏవకారము విశేషణవాచక పదముతో చేర్చబడుటచే భగవంతుడు వేదవేత్తకాడను శంకను పరిహరించుటకని ప్రయోజనమును చెప్పనలసియుండును. సర్వజ్ఞుడగు బ్రహ్మకు స్వప్యారంభమున స్వయముగ వేదోపదేష్టయగు భగవంతునిపట్ల ఆశంక కే అవకాశములేదు. కాబట్టి— ‘వేదవిచ్ఛ అహ మేవ’ అని ఏవకారము విశేషణవాచకముతో చెప్పబడినది. దీనిచే నిక ప్రపంచములో వేదవేత్తయే లేడని అన్యయోగవ్యవచ్ఛేదములో తాత్పర్యము.

(42) “సర్వస్యచాహం హృదిసన్నివిష్టః”

“నేను సమస్త భూతములయొక్క జ్ఞానోదయ ప్రదేశమైన హృదయమునందు ఆత్మరూపముగా వేంచేసియున్నాను”.

మానవుడు బాగుపడవలెననిన యీ నిశ్చయమొక్కటియున్న చాలును. భగవంతుడు సర్వశక్తికలవాడను విశ్వాసమున్న వానికి నమ్మకమున్న తరించుటకు వేరొక ఉపాయము నన్వేషించు అవసరములేదు. పుణ్యకర్మను చేసినను పాపకర్మ చేసినను ముందు దానిని చేయవలెనని మనస్సులో సంకల్పించిగదా చేయవలెను. ఆ సంకల్పించు స్థానమైన హృదయమునందే సర్వజ్ఞుడును సర్వశక్తియును అగు సర్వేశ్వరుడు కూర్చుని కనిబెట్టుచున్నాడనగా నిక చెడుబుద్ధులెల్లు పుట్టును?

“వాచికైః పక్షిమృగతాం, మానసై రన్త్యజాతితామ్

శరీరజైః కర్మనోమైర్యాతి స్థావరతాం నరః”

మానవుడు మాటలతో చేసిన పాపమునకు మాటలాడజాలని పక్షిగనో పశువుగనో పరమపురుషుడు సృష్టించును. మనస్సున దుష్టం

కల్పములు గావించిన వానిని నీచాతినీచ జన్మలో బుట్టించును. శరీరముతో పాపముల నొనరించిన వానిని యింద్రియములులేని చాట్టుగనో పుట్టగనో బుట్టించును. ఈతత్వము నెఱింగినవా డిక పాపచింతన నెల్లుచేయును? ఆ సంకల్పములేనిచో పాపకర్మలను చేయుట యెట్లు? ఆయన అక్కడనే కూర్చుని కనిజెట్టుచున్నాడను నమ్మకమున్నచో నాతనిని ప్రసన్నుని జేసుకొనుటకు ఆతనిని ధ్యానించియు సర్పించియు నాతని కభీష్టమగు కర్మలనే చేయుచు నాతని స్తోత్రములనే పఠించుచు ప్రోద్దు పుచ్చునుగదా! అట్టితరి పాపము పారిపోక నిలచునా? ఆతని నిగ్రహమే కదా పాపము. ఆశ్రియఃపతి యనుగ్రహమేగదా పుణ్యము. అట్టి సర్వ శక్తి సృష్టి సంహారకారకుడైన శ్రియఃపతి యనుగ్రహమునకు పాత్రుడైన నిక లేనిదేమున్నది?

(43) ఈ శ్లోకమున— “ఉఃహనం” అను పదమునకు “అధ్యాహార స్తర్క-ఉఃహః” అను కోశానుసారముగ ‘తర్క’ మని యర్థము. ఇది ప్రమాణజ్ఞాపకమునకు సహకారి. అది ఆయా ప్రమాణముల కాయా విషయములలో నుపయోగించు యోగ్యతను తెలుపును. ఉదా—ప్రత్యక్ష ప్రమాణము— రూపమును దాని కాశ్రయమగు వస్తువును దానియందుండు జాతిని సంఖ్యను ఇంకను కంటికి కనిపించదగిన పదార్థమును తెలుసుకొనుట కుపయోగపడునని యీ తర్కము తెలుపును.

16వ శ్లోకము

(44) కూటస్థః— ఈ పదమనేక సంతతికి మూలపురుషుడను సర్గములో వాడబడును.

ఆ త డిచ్చట పరమాత్మకాడు.

‘ఉత్తమః పురుష స్త్వన్యః’ అని యాతడు వేరుగా చెప్పబడుచున్నాడుగదా!

హిరణ్యగర్భుడునుకాడు— ఆతనికి దేహసంబంధముండుటచే ఊరు డనియే చెప్పబడునుగాని యాత డక్షరుడు కానేరడు. ముక్తాత్మయును

ముక్తాత్మయును కాదు. ఆ శబ్దమునకు ముక్తుని యందు ముఖ్య ప్రయోగము నెచ్చటను గానము. కావున యోగవృత్తి ననుసరించి ముక్తాత్మపరముగ నర్థమును చెప్పవలెను.

(5 ఎ) “లోక్యతే— వస్తుతత్వమనేనేతిహాకః”—— వస్తువుల నిజస్థితి నెఱుంగుటకు సాధనమగు శాస్త్రమని యర్థము.

క్షురాక్షరముల నెఱింగించు శాస్త్రమేది యనగా—

‘అజామేకాం లోహిత శుక్లకృష్ణాం
బహ్వీం ప్రజాం జనయంతీం సరూపామ్
అజోహ్యోతో జుషమాణోఽనుశేతే
జహత్యేనాం భుక్తభోగామజోఽన్యః’.

నిత్యమగు ప్రకృతి ఎదుపు తెలుపు నలుపు రంగులుగల రజస్సత్వ తమోగుణములు కలది. దాని వలన బుట్టిన వికారములన్నియు నాగుణములనే కలిగియుండును. నిత్యమైన జీవు డాప్రకృతి ప్రాకృత పదార్థములయందు భోగ్యతాబుద్ధి కలవాడై ప్రీతితో దాని ననుభవించుచుండును. భోగహేతువగు కర్మ నశించగనే దానిని విడిచిపోవును.

(45 బి) పరమాత్మకు చేతనులతో భేదమా? అభేదమా? యను శంకయుండుటచే భిన్నుడనియే శాస్త్రము తెలుపుచున్నదిగాన దాని నిచ్చట విధించవలసియున్నది. ఈ శ్లోకములో ‘అన్యః’ అను పదముచే నా విషయమును విధిపూర్వకముగా తెలుపుచున్నాడు.

(46) లోకత్రయమనగా— భూర్లోక— భువర్లోక— సువర్లోకము లని లోకత్రయముగాగాని— స్వర్గమర్త్య పాతాళలోకత్రయపరముగాగాని యర్థమును చెప్పినచో చెప్పదలంచిన యర్థము సిద్ధించదు. చెప్పదలంచిన యర్థమేమనగా— క్షురాక్షరము లనబడు బద్ధ— ముక్తాత్మల కం టెను పరమాత్మ భిన్నుడనియే— అందులకై ఈ శ్లోకమున చెప్పబడిన

వ్యాప్తియు, ధారణయు, సకలాచేతనములవరకే గాక సమస్త చేతనముల వరకును పర్యవసించును. అప్పు డీ పరమాత్మత్వము సిద్ధించును. లోకశబ్దమునకు రూఢ్యర్థమునే గ్రహించిన నది సిద్ధింపదు. కావున యోగికార్థమును జెప్పి అచేతనము, దానితో కూడియున్న చేతనులు— దానినుండి విడువడిన ముక్తులు అని యర్థము చెప్పబడినది. లోకశబ్దముచే నందున్న పురుషులనియు ‘మంచాఃక్రోశన్తి’ వలె అక్షణముచెప్పట కన్నను యీయోగికార్థ గ్రహణమే సముచితము. ‘లోకశబ్ద ఇతిలోకః’ అను వ్యుత్పత్తిచే తెలియబడునది. అనగా— ప్రమాణముచే తెలియదగినది అని యర్థము. బద్ధులును ముక్తులును చూడబడరుగదా! వారికి లోకశబ్దముయొక్క యోగికార్థమెట్లు ఘటించుననగా— ‘ప్రమాణావగమ్యములై నవి’ అనబడెను.

(47) ఆవిశ్వ- బిభర్తి- అవ్యయ- ఈశ్వరః- అను నీవిశేషణములచేతను- పైన విధింపబడిన అన్యత్వమే (భేదమే) సమర్థింపబడుచున్నది.

ఆవేశ-భరణ- ఈశ్వరత్వములకు కర్త భగవంతుడును- కర్మ- చేతనాచేతనములును కావున వాని కీ భేదము తప్పదు.

(48) యోగ్యతయనగా—సహకారి సామగ్రియున్నచో పుట్టుట- లేనిచో లేకుండుటయును. ఇది ముక్తులకును కలదు - ఆ సామగ్రి కర్మయే.

18వ శ్లోకము

(49) వాని స్వభావము లేశమైనను లేనివాడనో.

(50) ఇచ్చట ‘లోక’ శబ్దము— ‘లోకస్తు భువనేజనే’— యను కోశానుసారముగ భువనపరముగాని యందుండు జనము పరముగాని కాదు. ఏలననగా—

అది ప్రకృతమైన యీ ‘పురుషోత్తమ’ శబ్దనిరుక్తికి ప్రమాణమగుటకు సావకాశము బొత్తుగ లేదు. కావ్యాదులలో ప్రయోగపాఠము

ర్యమును తెలుపుననుటయు సంగతముకాదు. అట్లు చెప్పటలో గొప్ప స్వారస్యము గాన్పించదు.

(50) కాబట్టి 'వేదేచ' అని వేదముతోకూడ వాడబడిన లోక శబ్దము గాన దాని యడుగుజాడలలో వర్తించు 'స్మృతి'యని యర్థమును జెప్పవలెను. అట్టితరి 'లోక్యతే అనేన పదార్థః' దీనిద్వారా వేదార్థమును నిర్ణయించుకొనవచ్చునని తెలియుచున్నది.

ప్రాచీన పూర్వాభాగార్థః

ధర్మశాస్త్రేణ కథ్యతే

ఇచ్చట నొక ముఖ్యాంశమును గమనించవలెను. "శ్రూయతే నిత్యమితి శ్రుతిః" నదా వినబడునదియే యగుటచే వేదమునకు "శ్రుతి" యని పేరు— అసగా దీనిని పుస్తకములను జూచి కావ్యములవలె చదువ రాదు— గురుముఖతః విని నేర్చుకొనదగినదని యెఱుంగవలెను. దీనిచే వేదమున కపౌరుషేయత్వమున్ను అందుచే దోషరాహిత్యమున్ను సిద్ధించుటచే దీనిలో జెప్పబడిన ప్రతి యంశమున్ను ప్రమాణమే.

సమస్త వేదములను చదువుకొని తదుక్త సకలార్థముల నెవ్వతె దుంగగలరు? అల్పజ్ఞులైన మానవులును తెలియశక్యముకాని సమస్త శాఖలలో, నిగూఢమగు నర్థముల నెఱుంగజాలరు గాన వాని నెఱిగించుటకై ఆయర్థములనన్నిటిని సంగ్రహించిచేర్చి వేదార్థములను విశదీకరించుచు పరమాపులగు మన్వాదులచే రచింపబడినవి గాన వాని మూలముగ వేదార్థము నెఱుంగుట యుక్తమే.

(51) ఈశ్లోక మీయధ్యాయమునకు ఈపేరుంచుటకు నిదానమైనది. ఇది గుహ్యతమమని పరిగణింపబడి దీని నెఱుంగుటకు ఫలముకూడ చివర శ్లోకమున చెప్పబడినది.

క్రిందటి శ్లోకమున శ్రుతిస్మృతులలో ప్రసిద్ధమైన 'ఈశ్వర' 'పురుషోత్తమ' యను పేరులనుబట్టియు, 'అవ్యయః బిభర్తి'యనువాని ఛాత్వ

రములనుబట్టి “సమాఖ్య” యను తాత్పర్యలింగముచే నారాయణునకుఁ
చేతనాచేతనముల కంటె భేదము స్థాపింపబడినది.

ఈ శ్లోకమునను అట్టి మరియొక సమాఖ్య (పేరు) చేతనే స్థిరీక
రింపబడుచున్నది. ఈ సమాఖ్య వెనుకటి శ్లోకమునందలి “ఉత్తమఃపురు
షః” అను దానిచే జ్ఞాపకము చేయబడినది. “ఈ ప్రదేశము నిష్పకలది
గాన పొగకలది” యని సాధ్యమునే (నిష్పనే) సాధనమునకు (పొగకు)
కారణముగా చెప్పినటుల ఈ శ్లోకమునందును “నేను వెనుక చెప్పబడిన
హేతువులచే బద్ధముక్తుల కంటె నతీతుడనగుటచే లోకవేదములలో పురు
షోత్తముడననబడుచున్నాను” అని సహేతుకముగా జెప్పబడిన సాధ్యమే
(బద్ధముక్త భేదమే) హేతువైన సమాఖ్యకు నిదానముగా జెప్పబడినది.

(52) ముక్తుడు బద్ధునికన్న నుత్కృష్టుడు— (గొప్పవాడు) భగ
వానుడు సర్వాంతరాత్మత్వము మొదలగు చెప్పబడిన కారణములచే
నుత్కృష్టతముడు— అనగా— అంతకంటె గొప్పవాడు లేడు.

19వ శ్లోకము

(53) ఇచ్చట “అసమ్మాధః” అను పదముచే మతాంతరు లంగీ
కరించు జీవేశ్వరుల కై కృజ్ఞానము భ్రాంతి యని తెలుపబడినది. మరియు
ప్రకృతి-జీవ-పరమాత్మలభేదము పరమార్థమైనదనియును తెలుపబడినది.

(54) అవతారిక—

ఈ శ్లోకమున ఇట్లు పురుషోత్తమశబ్దమునకు వ్యుత్పత్తిని జెప్పట—
ఆతని నట్లనుసంధించుటచే యని తెలియవలెనని సూచించుచు పురు
షోత్తమత్వము నెఱుంగుటను స్తుతించుచున్నాడు.

20వ శ్లోకము

(55) అవతారికలో—

పురుషోత్తమత్వము నెఱింగినంత మాత్రముననే భగవంతుని

కన్ని విధములుగను ప్రీతి జనించుననుటచే నిక భజనాదులను గావించ మని విధులేల? అను శంకకు సమాధానమును జెప్పచున్నారు.

(56) ఈ పురుషోత్తమత్వజ్ఞానమే సకల జ్ఞానములకును మూల కారణము— ఛాందోగ్యోపనిషత్తులోని రివ ప్రపాతకమందును ఇతరోప నిషత్తులయందును శ్వేతకేతు ప్రభృతుల కుపదేశించిన ‘ఏకవిజ్ఞానేన సర్వవిజ్ఞానప్రతిజ్ఞ’ యిట్టిదే. భగవంతుడు జగత్తునకు నిమిత్తోపాదా సకారణభూతుడని ఎఱిగినచో చేతనాచేతనాత్మక ప్రపంచమంతయును తెలియబడుననిగదా అచ్చట సమర్థించబడెను.

ఈ శ్లోకముచే నీ పురుషోత్తమత్వవేదనము పరమగుహ్యమనియు అసధికారుల పాలబడకుండగ చాల శ్రద్ధతో గాపాడదగిన దానిలో నగ్రగణ్యమనియు అత్యంత పరమార్థమైనదనియు అపరిమితఫలప్రద మనియును తెలుపుచు దీనిని ముగించుచున్నాడు.

(57) శ్రీ విష్ణుపురాణమున— ప్రహ్లాద చరిత్రలో—

శ్లో. తత్కర్మయన్న బద్ధాయ, సావిద్యాయా విముక్తయే
ఆయాసాయాపరం కర్మ-విద్యాన్య శిల్పనై పుణమ్.

అని కలదు కర్మ రెండువిధములు— (1) ప్రవృత్తికర్మ (2) నివృత్తికర్మ అని. మొదటిది సంసారమును పోషించును. రెండవది దానిని నిర్మూలించును. దాని ద్వారా జన్మరాహిత్యము నొసంగును. అటులనే విద్య యును రెండు విధములు. “అపరవిద్య” “పరవిద్య” యని. మొదటిది అర్థ శాస్త్రాదివిద్య. అది శిల్పనై పుణ్యము నొసంగి ఉదరపోషణ కుపకరించును దాని వలన సంసారము వృద్ధిపొంది బంధములు బిగియును. రెండవది మోక్షప్రదము. నారద-సనత్కుమార సంవాదమును ఉపనిషత్తులలో గాంచనగును. నారదుడు నేర్వని విద్య లేదు. అయినను సనత్కుమారుని ఆశ్రయించెను. నీ కేమి కావలయునని ఆసనత్కుమారు డడుగగా, నార

దుడు- స్వామీ! నేనింతవరకు చదివి మంత్రవేత్తనే అయితని గాని బ్రహ్మవేత్తను కాలేదు. నాకు దానిని ప్రసాదించుమని ప్రార్థించి పొందెను. ఉపనిషత్తు- “ద్వేవిద్వే వేదితవ్యే పరాచైవా పరాచ” అని ప్రారంభించి వేదవేదాంగాదుల నన్నింటిని అపరకోటిలో జేర్చి పరవిద్యనుపక్రమించుచు- “అథపరా- యయా తదక్షర మధిగమ్యతే” అని స్వపర- స్వరూపముల నెఱుంగుటయే (జీవతత్వమును, పరమాత్మతత్వము నెఱుంగుటయే) పరమపురుషార్థమునకు ఘంటాపథమని తెలిపెను. ఈ గీతయందే 13వ అధ్యాయమున ‘ఏతత్ జ్ఞానమితి ప్రోక్తం అజ్ఞానం యదతోఽన్యథా’ అని యీవిషయమునే యుపదేశించెను.

ఇచ్చట ‘కృతకృత్యః’ అనుటచే ముముక్షువు చేయదగినవన్నిటిని చేసినవాడగునని భావము—

(58) ప్రకరణసిద్ధమైన యర్థమును, దానినెఱుంగుటను పొగడవలెనే గాని యిచ్చట శాస్త్రప్రపదముచే శాస్త్రమును పొగడనేల? అదియును గాక వెనుకటి శ్లోకమునందే అప్రశంస చేయబడినదిగదా! ఈపానరు క్త్యమేల? యన్నచో “ఏతద్బుద్ధ్వా” అనగా అర్థసహితశాస్త్రజ్ఞానమే యిచ్చట ప్రశంసించబడుచున్నది. కాబట్టి అర్థజ్ఞానమునందే దీనికి తాత్పర్యము. శాస్త్రప్రపదమును ప్రయోగించుట శాస్త్రముచేతమాత్రమే కలిగిన జ్ఞానమున్ను ఫలము నొసంగి తీరునని తెలుపుటకే.

(59, 60) అనఘ ! భారత ! అను సంబోధనలచే వృత్తమును బట్టియు జన్మనుబట్టియు నర్జునున కీ రహస్యమును వినుట కధికారమును నూచించుటచే నీ రహస్యమును చెప్పవచ్చును వినువాడునుకూడ దుర్లభమే యని తోచుచున్నది. కావుననే ‘మయా’ అను పదముచే చెప్పదగినవానినన్నిటిని సమగ్రముగ నెఱింగినవాడనియు వినుటకధికారి నెఱింగినవాడనియు అర్జునుని హితమునే కోరుసఖుడనియు తెలుపబడుచున్నది.

భారత! అనుటచే ‘అర్జునా! నీవు దీనినెఱింగితివిగాన నీవును కృతకృత్యుడవే సుమా’ యని భావము.

61. ఇచ్చట పెద్దలు సెలవిచ్చిన నీ శ్లోకమును అనుసంధించ వలెను.

శ్లో. యస్మిన్ ప్రసాదసుముఖే కవయోపితేతే
 శాస్త్రాణ్యశాసురిహ తన్మ హిమాశ్రయాణి
 కృష్ణేన తేన యదిహ స్వయమేవ గీతం
 శాస్త్రస్యతస్య సదృశం కిమిహస్తి శాస్త్రమ్.

గొప్ప గొప్ప కవిపుంగవులు భగవద్గోపమును వెదజల్లునట్టి
 గొప్ప గొప్ప శాస్త్రములను యేపరమపురుషుని యనుగ్రహలేశమును
 బడసి యాతని నభిముఖునిగా చేసుకొని రచింపగలిగిరో అట్టి పరమ
 పురుషుడే శ్రీకృష్ణుడుగా నవతరించి స్వయముగ నీ గీతాశాస్త్రము
 నుపదేశించె నన్నచో దీనితో బోల్చుదగిన శాస్త్రము వేరొండుండుట
 కేమైన నవకాశముకలదా.

శ్రీ భగవద్గీతా - షోడశోధ్యాయః

దైవాసురసమ్పద్విభాగయోగః

అ వ తా ర క

—//—

కడచిన మూడధ్యాయములందు ప్రకృతిపురుషుల సంసర్గపు యాథాత్మ్యమును, వారి వివేకపుయాథాత్మ్యమును, సంసర్గమునకు గుణసంగము హేతు వగుటయు, వియోగమునకు అసంగము హేతు వగుటయుఁ జెప్పఁబడినవి. మరియు సర్వప్రకారముల నుండు ప్రకృతి పురుషులు భగవంతుని విభూతు లగుటయు, విభూతిమంతుఁ డగు భగ వంతుఁడు విభూతు లగు అచిద్వస్తువునకంటెను, బద్ధులు ముక్తులు అని యుభయరూపముల నుండు చిద్వస్తువునకంటెను తన యవ్యయత్వ వ్యాపనభరణస్వామిత్వములచేత న్ధాంతరుఁడగుటవలన *పురుషోత్తము డగుటయు, అట్టిపురుషోత్తమత్వముయొక్క యాథాత్మ్యమును వర్ణింపఁ

1

బడినవి. అనంతరము చెప్పఁడినయర్థము సమస్తమును దృఢముగా నెల కొనుటకై శాస్త్రీవశ్యత్వము చెప్పఁబూని అందులకై శాస్త్రీవశ్య మైన దేవతాసర్గమునకును శాస్త్రీవశ్యముకాని యాసురసర్గమునకును పరస్పరముగల విభాగమును జెప్పఁచున్నారు.

శ్రీభగవానువాచ.

2

శ్లో. అభయం సత్త్వసంకుద్ధి ర్జానయోగ వ్యవస్థితః

దానం దమశ్చ యజ్ఞశ్చ స్వాధ్యాయ స్తప ఆర్జవమ్.

1

* చూడు ౧౫ వ అధ్యాయము. శ్లో. ౧౭.

† దైవాసురసరముల విభాగము చెప్పటవలన శాస్త్రవశ్యత్వము చెప్పఁబడుట యొట్లు అన్నచో, భగవదాజ్ఞయే శాస్త్రము. కనుక శాస్త్రమునకు వశులై నడచుకొను దేవతలు భగవదనుగ్రహపాత్రులు. దానికి విపరీతముగా నడచుకొను అసురులు భగ

ఆహింసా సత్య మక్రోధ స్త్యాగ శ్శాన్తి రపైశునమ్
దయాభూతే ష్వలోఽప్త్యం మార్దవం హ్రీ రచాపలమ్. 2

తేజః తమా ధృతి శ్శౌచ మద్రోహో నాతిమానితా
భవన్తి సమ్పదం దైవీ మభిజాతస్య భారత. 3

టీ. హేభారత=అర్జునా, అభయం=భయము లేకుండుట, సత్త్వ
3 సంశుద్ధిః=సత్త్వ=అంతఃకరణముయొక్క, సంశుద్ధిః=సర్వదోషనివృత్తి-

అనగా దోషములకెల్ల మూలమైన 4 రజస్తమస్సుల తాకు లేకుండుట,

జ్ఞానయోగవ్యవస్థితిః - జ్ఞానయోగ = జ్ఞానయోగమునందు - ప్రకృతి 5

వియక్తాత్మస్వరూపవివేకమునందు, వ్యవస్థితిః=నిష్ఠయు, దానం=న్యాయ
ముచే ఆర్జించిన ద్రవ్యమును పాత్రమెఱిగి యిచ్చుట, దమఃచ= 6

7 మనస్సు విషయములకు ఉన్ముఖము గాకుండునట్లు చేయుట, యజ్ఞః=

8 షలాభీసంధి లేక భగవదారాధనరూపముగా మహాయజ్ఞాదుల ననుష్ఠిం

9 చుట, స్వాధ్యాయః=సమస్త వేదముల నభ్యాసముచేయుటయందు నిష్ఠ,

వన్నిగ్రహమునకు పాశ్రులు. ఈ యుభయుల తారతమ్యమువలన శాస్త్రవశ్యత్వము
(అనగా శాస్త్రమునకు వశమై నడుచుకొనట) ఆవశ్యకమని చెప్పబడినదగుచున్నది.
ఈ శాస్త్రవశ్యత్వమువలన ఉపదేశింపబడిన యగ్ధమునందు నిలుకడ కలుగుటయెట్లనిన,
ఉపదేశింపబడినందు వ్యవసాయము శాస్త్రమువలననే కలుగును. కాబట్టి యే ఈ
యధ్యాయముకడపట 'తస్మాచ్ఛాస్త్రం ప్రమాణం తే' అని శాస్త్రవశ్యత్వము చెప్పబడినది.
ఇచ్చట సర్వశబ్దముచేతను విభాగశబ్దముచేతను పూర్వపుణ్యపాపకర్మానుగుణ
ముగా ఉత్పత్తికాలమునందే భగవదజ్ఞానువర్తులగు దేవతలుగాను తర్హిర్ధులగు
అసురులుగాను విభక్తులై పుట్టుదురని భావము. విభాగ మనగా మీదఁజెప్పబడు గుణ
గ్రయాదులచే దేవాసురులకుఁ గలుగువేరుపాటు అని తెలియొనది.

10

తః = భగవంతునికిఁ బ్రీతి గలిగించుటకు కృచ్ఛ్రచాంద్రాయణ

11

ద్వాదశ్యుపవాసాదులను జేయుట, ఆర్జవం=పరులవిషయమున మనో

12

వాక్కాయవృత్తులు ఒక్కరూపున నెలకొనియుండుట, అహింసా=పరు

12

లను వీడింపకుండుట, సత్యం=చూచినదానిని చూచినట్లును భూతము

లకు హితమగునట్లును జెప్పవాక్యము. అక్రోధః = పదులువీడించినను

14

చిత్తవికారముఁ బొందకుండుట, త్యాగః=ఆత్మహితమునకు విరుద్ధమైన

15

వానిని త్యజింపుట, శాన్తిః=బాహ్యేంద్రియ నిగ్రహము అపైశునం=

16

ఒకరి కనర్థము కలిగించువాక్యమును జెప్పకుండుట, భూతేషు = సర్వ

17

ప్రాణులవిషయమున, దయా=కనికరము- (నుఃఖము నోర్వజ్వాలకుం

18

డుట,) అలోలుప్త్వం = అలోలుపత్వము- అనఁగా విషయములందు

19

స్పృహలేమి, మార్దవం=సజ్జనసాంగత్యమునకుఁ దగియుండుట, హ్రీః=

20

21

అకార్యములఁ జేయుటయందు లజ్జ, అచాపలం = కోరఁదగినపస్తువు

లేదుట నుండియు వానికై చలింపకుండుట, తేజః=దుర్లనులచేత క్రిందు

22

పఱుపరాకుండుట, ఉమా=బాధ ననుభవించునపుడును పరులయెడ

23

దానినిగూర్చి చిత్తవికారములేమి, ధృతిః=గొప్పయ్యాపదయందు పైతము

24

చిఘ్నవిలసినదానిని చెయునట్టి నిశ్చయము, శౌచం=శాస్త్రీయకర్మము

లను జేయుటయందు బాహ్యంతరకరణములు యోగ్యమై యుండుట.

25

అద్రోహః=ద్రోహము (అనఁగా క్షతరుల కడ్డుకట్టలువేయుట) లేమి-

(ఇతరుల స్వచ్ఛందవృత్తి నడ్డగింపకుండుట.) న అతిమానితా = తగని చోట గర్వము లేకుండుట, ఈగుణములు, దైవీంశదేవసంబంధి యైన, సంపదం = దేవతల

27

భగవదాజ్ఞానువృత్తి శీలుర భగవదాజ్ఞానువృత్తిని,

28

అభిజాతస్య = అభిముఖము చేసికొని పుట్టినవానికి, భవన్తి = కలుగు చున్నవి.

తా. అభయము మొదలుగా నాతి మానిత్వమువలనఁ జెప్పఁ బడిన యీగుణములు భగవదాజ్ఞ ననువర్తించి నిర్వర్తించఁ జేయుటకై జనించినవానికిఁ గలుగునని తాత్పర్యము.

శ్లో. దమ్బో దర్పో భిమానశ్చ క్రోధః పారుష్య మేవచ

అజ్ఞానం చాభిజాతస్య పార్థ సమ్పద మాసురీమ్.

4

టీ. పార్థ = అర్జునా, దమ్భః = ధార్మికత్వ ప్రసిద్ధికోటకు ధర్మము నాచరించుటయు, దర్పః = విషయానుభవమువలన కృత్యాకృత్యములను తెలిసికొనఁజాలనియుబ్బు, అభిమానశ్చ = తనవిద్యావంశములకుఁ దగని దురభిమానమును, క్రోధః = కోపమును (పరులు బాధించుటచేఁ దనకుఁ గలుగుచిత్త వికారమనుట), పారుష్యంచైవ = సాధుజనుల కుద్వేగము కలిగించు స్వభావమును, అజ్ఞానంచ = పరావరతత్త్వములంధును కృత్యాకృత్యములందును వివేకములేమియు (అను ఈగుణములు), ఆసురీం = అనురులకు (భగవదాజ్ఞను అతిక్రమించుస్వభావముగలవారికి) సంబంధించిన, సంపదం = సంపదను - (భగవదాజ్ఞాతిక్రమణమును). అభిజాతస్య = అభిముఖము చేసికొని (ఉద్దేశించి) జనించినవానికి, (భవన్తి = కలుగు చున్నవి.)

29

తా. అర్జునా, ధార్మికత్వప్రసిద్ధికోటకు ధర్మము నాచరించుటయు,

30

విషయముల ననుభవించుటవలనఁ గలిగినదై యిది కృత్య మిది,

31

యకృత్యమనువివేకము లేకుండఁ జేయునుబ్బను, తనవిద్యావంశములకు

32

తగనిమరభిమానమును, పరిపడివలనఁ గలుగుచున్నవికారమును, సాధు

33

జనులకు నొప్పు గలిగించు స్వభావమును పరావరతత్త్వములయు కృత్యా

34

కృత్యములయు వివేకము లేమియు, అనెడి యీస్వభావములు ఆసుర

35

36

సంపత్తిని పుట్టినవానికిఁ గలుగుచున్నవి. అసురులు భగదాజ్ఞ నతిక్ర

మించ నడచు శీలము గలవారు.

37 అవ.

శ్లో. దైవీ సమ్ప ద్విమోక్షాయ నిబద్ధాయాఽఽసురీ మతా.

టీ. దైవీ = భగవదాజ్ఞానువృత్తిరూపమైన, సంపత్ = సంపద, విమోక్షాయ = బంధనివృత్తి కొఱకును ఆసురీ (సంపత్) అసురసంబంధమైన (అనఁగా భవదాజ్ఞాతిక్రమణరూప మయిన) సంపద, నిబద్ధాయ = అధోగతిప్రాప్తి కొఱ కనుట, మతా = నిశ్చయింపఁబడినది.

38

తా. మదాజ్ఞానువర్తన మనెడుసంపత్తి బంధవిముక్తిఁ గలిగించి

40

క్రమముగా మత్ప్రాప్తి నొనఁగును మదాజ్ఞాతిక్రమణ మనెడుసంపత్తి

39

సంసారబంధహేతువై యధోగతిఁ బొందించును.

అవ. దీనిని విని తనప్రకృతి యిట్టిది యని తెలియఁజాలక భీతి జెందియున్న యుద్ధనినిఁగూర్చి భగవంతుఁడు చెప్పుచున్నాఁడు.

శ్లో. మాశుచ స్సమ్మదం దైవీ మఖిజాతోఽసి పాణ్డవ. 5

టీ. హేపాణ్డవ = అర్జునా, దైవీం సంపదం = దేవసంబంధి యైన సంపదను, అఖిజాతః అసి = పదేదేశించి జనించుచున్నావు, మాశుచః = దుఃఖింపకుము.

41

తా. పాండవా, శోకింపకుము. నీవు దైవసంపదముందు (అనఁగా నాయాజ్ఞానువర్తనముతోఁ గూడి) పుట్టినవాఁడవు, పాండవా- అనఁగా

42

ధార్మికాగ్రేసరుఁ డగు పాండురాజునకుఁ బుత్రుఁడవు నీ వని యభిప్రాయము.

43 అవ.

శ్లో. ద్వౌ భూతసర్గా లోకేఽస్మిన్ దైవ ఆసుర ఏవచ

దైవో విస్తరశః ప్రోక్త ఆసురం పార్థ మే శృణు. 6

టీ. అస్మిన్ లోకే = ఈకర్మలోకమునందు, దైవః = భగవదాజ్ఞానువృత్తి గలదియు, ఆసురశ్చైవ = భగవదాజ్ఞాతిక్రమణరూప మైనదియు అని. ద్వౌ = రెండువిధములైన, భూతసర్గా = ప్రాణులయొక్కయుత్పత్తులు, (స్తః=లపు), దైవః = మదాజ్ఞానువృత్తశీలురయుత్పత్తి, విస్తరశః=విస్తారముగా, ప్రోక్తః=చెప్పఁబడినది. హేపార్థ= ఓయర్జునా, ఆసురం = మదాజ్ఞాతిక్రమణశీలురయుత్పత్తిని, మే (సకాశాత్) = నావలన, శృణు=వినుము.

తా. అర్జునా, ఈకర్మలోకమునందు కర్మములనుజేయు ప్రాణుల *యుత్పత్తులు దైవ మనియు ఆసుర మనియు (అనఁగా భగవదాజ్ఞానువర్తనము గలదియనియు భగవదాజ్ఞాతిక్రమణము గలది యనియు) రెండువిధములు. భూతములు ప్రాచీన పుణ్యపాపరూపము లగు కర్మములకు లోనై యుండుటంబట్టి, భగవదాజ్ఞానువర్తనమును భగవదాజ్ఞాతిక్రమణమును జేయు కొఱకు ఉత్పత్తికాలమందే యిట్టివిభాగముతో పుట్టుచున్నవని యర్థము. అందు మదాజ్ఞానువర్తనశీలు రగుదేవతల

* ఇచ్చట భూతములనే దైవము ఆసురము అని విభజింపక, వానిసర్గములను (అనఁగా ఉత్పత్తులను) దైవమనియు ఆసురమనియు విభజించుటచే భూతములు తమ తమ ప్రాచీనపుణ్యపాపకర్మవశమున ఉత్పత్తికాలమందే భగవదాజ్ఞానువృత్తులుగాను

44

యత్పత్తి (అనగా పారు ఏయాచారము నాచరించుటకొఱకు బుట్టు దురో ఆయాచారమును కర్మయోగ జ్ఞానయోగ భక్తియోగరూప

45

మనదానిని) ఇంతవఱకు విస్తరించి చెప్పితిని. ఇక మదాజ్ఞాతిక్రమణ శీలు రగు అనుబలయుత్పత్తిని (అనగా వారియుత్పత్తి యేయాచారము

46

కొఱకో ఆ యాచారమును) నాపలన వినుము.

47

శో. ప్రవృత్తించ నివృత్తించ జనా నవిదు రాసురాః

న శౌచం నాపి చాచారో న సత్యం తేషు విద్యతే.

7

టీ. ఆసురాః=భగదాజ్ఞా నతిక్రమించు స్వభావము గల, జనాః=జనులు, ప్రవృత్తించ=విహికఫలసాధన మగు వైదికధర్మమునుగాని, నివృత్తించ=మోక్షసాధన మగు వైదికధర్మమును గాని, నవిదుః=ఎఱుంగరు, శౌచం=మనశ్శుద్ధియు దేహశుద్ధియు, తేషు=వారియందు, న విద్యతే=లేదు. ఆచారోపి=ఆచారమును, న (విద్యతే)= లేదు. సత్యంచ=తెలిసినది తెలిసినట్లుగాను భూతహితరూపముగాను పలుకుటయు, న (విద్యతే)= లేదు.

47

తా. ఆసురజన్మము గలజనులు విహికఫలసాధన మగు వైదికధర్మమునుగాని మోక్షసాధన మగు వైదికధర్మమును గాని ఎంత యువ

48

దేశించినను ఎఱుంగరు. వారికి వైదికధర్మము నాచరించుటకు శాస్త్ర

తదతివృత్తులుగానువిభక్తులై పుట్టచున్నారు గాని ఉత్పత్తి యైనవెనుక నట్లు అగువారు కారని గ్రహించవలయును. కనుక ఉత్పత్తులే జైవమని ఆసురమని విభక్తమైనవి. ఉత్పత్తులకు పిదప వైవేత్సాసేరత్వములు కలిగినయెడల ఆయుత్పత్తులు దైవ మని యాసురమని నిర్దేశింపబడవని గ్రాహ్యము. 'విస్తరణః' అనుటచే ఇంతవఱకు గడవిన యధ్యాయములందు విస్తరించి చెప్పబడిన కర్మయోగాది రూపాచారము లెల్ల దైవంపదభిజాతులనుగూర్చినదని భావము.

49

సిద్ధమైన యోగ్యతారూప మగు శౌచమును (వెలుపలను లోపలను) లేదు. ఇట్లు బాహ్యంతర శౌచము కలుగుటకు సాధనమై సంధ్యావంద

50

నాదిరూప మైన యాచారముగాని వారియందుఁ గలుగదు. అట్లే “సన్ధ్యాహీనోఽశుచి ర్నిత్య మనర్హ స్సర్వకర్మను” (దక్ష స్మృతి. ౨-

51

౨౨) అని చెప్పఁబడినది. తనకుఁ దెలిసినది. తెలిసినట్లును భూతములకు హిత మగునట్లును పలుకుట గాని, వారియం దుండదు.

అవ. మఱియును.

52 అవ.

53

54

55

శ్లో. అసత్య మప్రతిష్ఠం తే జగ దాహు రనీశ్వరమ్

56

57

అపరస్పరసంభూతం కి మవ్య త్కామహేతుకమ్.

8

టీ. తే=ఆసురస్వభావముగలవారు, జగత్=జగత్తు, అసత్యం ఆహుః=అసత్యమని చెప్పదురు. అనఁగా బ్రహ్మాత్మకము అని చెప్పరు. అప్రతిష్ఠం ఆహుః=బ్రహ్మమునందు ఊండునది యని చెప్పరు. అనీశ్వరం ఆహుః=నియమించువాఁడు లేనిదని చెప్పదురు. అ పరస్పరసంభూతం= (స్త్రీపురుషుల) పరస్పరసంగముచేత పుట్టినది కానట్టి, అవ్యత్=మఱి యొకటి, కిం=ఏది? ఏదియును లేదనుట, కనుక, కామహేతుకం= కామమే కారణముగాఁగలది యనియు, ఆహుః=చెప్పదురు.

తా. ఆసురజనులు, ఈజగత్తు సత్య మనబడు బ్రహ్మముయొక్క కార్యమయ్యును దీనిని బ్రహ్మాత్మక మనరు. అబ్రహ్మాత్మక మందురు. అట్లే అనంతనియందు ప్రతిష్ఠింపఁబడినదై యుండియు అతనియందు ప్రతిష్ఠిత మైనదని చెప్పరు. “తే నేయం నాగవర్ణేణ శిరసా విధృతా మహిః | బిభర్తి మాలాం లోకానాం | స దేవాసుక మానుషామ్” (ని. పు. ౨-౫-౨౭) అన్నట్లు బ్రహ్మం బగుననర్థుఁడు భరించుటచేత గదా

యీపృథివీ సర్వలోకములను భరించుచున్నది. సత్యసంకల్పండును పర
బ్రహ్మమును సర్వేశ్వరుండునైన నాచేనిది నియమింపఁబడుచున్నదనియు

57

చెప్పురు. 'అహం సర్వస్వప్రభవో మత్తః సర్వం ప్రవర్తతే' (గీ.౧౦-౮)
అనికదా చెప్పఁబడినది. వార లిట్లు-అనఁగా స్త్రీపురుషుల పరస్పరసంబం
ధముచేతనే యీమనుష్యవశ్యాదు లన్నియుఁ బుట్టునట్లు కనఁబడు
చున్నవేకాని యిట్లుకాక (అదృష్టదైవాదులచే) బుట్టినట్లేదియుఁ గాని
పింపదు, కనుక ఈజగత్తంతయు కామమువలననే (అనఁగా, కామజనిత
మైన స్త్రీ పురుషసంయోగమువలననే) కలిగినది (గాని యీశ్వరాదు
లచే గాదు) అనియుఁ బలుకుదురు.

శ్లో. ఏతాం దృష్టి మవష్టభ్య నస్తాత్మానోఽల్పబుద్ధయః

ప్రభవ స్త్రిగ్రకర్మాణః క్షయాయ జగతోఽశుభాః.

9

టీ. ఏతాం దృష్టిం = ఈవిపరీతజ్ఞానమును, అవష్టభ్య = అవలం
బించి, *నస్తాత్మానః = దేహముకంటె వ్యతిరిక్తమైన ఆత్మ యొకటి
కలదని యెఱుంగనివారు గనుకనే, అల్పబుద్ధయః = వివేకము లేనివారును,
క్షగ్రకర్మాణః = పరహింసారూప మైన క్రూరవ్యాపారము గలవారును,
అశుభాః = (సంతః) = సాపులును అగుచు, జగతః = ప్రపంచముయొక్క,
క్షయాయ = నాశముకొఱకు, ప్రభవన్తి = పుట్టుచున్నారు.

తా. ఇటువంటి విపరీతజ్ఞానము నవలంబించి, దేహాతిరిక్త

* అట్లుకు నాశమలేదు గనుక 'నస్తాత్మానః' అనుటకు 'జగతదర్శనే' అను
గాత్రార్థమునబట్టి 'దేహః...తేలియక' అని యర్థముచేసిరి. నస్తాత్ములును అల్పబుద్ధులు
నగుటకు ఫలము 'క్షగ్ర...అశుభాః' అనఁబడెను. 'లోక...జనించుచుండు' రసఁగా
అనేప్రసవీవ్యధమేవోఽస్తిష్ఠ్యకామధుక్' (గీ-3-౧౦) 'పరస్పరం భావంతః
శతయః పరమవాప్యథ' (గీ-3-౧౧) ఇత్యాదులచే భగవంతుఁడనతిచ్చిన ధర్మమర్యాద
నతిక్రమించుచున్నారని భావము.

58

మగునాత్మ యొకటి కలదని తెలియక, (ఘటాదులవలె దేహముగూడ జ్ఞేయ మగుటచే జ్ఞాత యగు ఆత్మదేహమునకంటె వేరై తెలియు చున్నదియును) వివేకము లేనివారై, సమస్తమైనవారికి హింసకులై లోక నాశముకొఱకు జనించుచుందురు.

59

60 శ్లో. కామ మాశ్రిత్య దుష్పూరం దమ్భమానమదాన్వితాః

61 62
63 64 65
మోహో దృఢహీత్వానసద్గ్రాహోఽప్రవర్తంతేఽశుచివ్రతాః.

టీ. దుష్పూరం=నిండింప నశక్యమైన, కామం=ఆశను-ఆశ్రిత్య= అవలంబించి, మోహోత్ = అజ్ఞానమువలన, అసద్గ్రాహన్=అన్యాయ ముగా నార్జించినపరిగ్రహములను, గృహీత్వా = గ్రహించి, అశుచి వ్రతాః=శాస్త్రవిహితములు కానట్టి వ్రతములు గలవారును, దమ్భ మానమదాన్వితాః (సంతః)=దంభమానమదములతోఁ గూడినవారును అగుచు, ప్రవర్తంతే=ప్రవర్తించుచున్నారు.

తా. వారు, పొందనలవికానివస్తువులను గుఱించి ఆశగలవారై, దానిని సాధించుతలంపుచే నజ్ఞానమువలన అన్యాయార్జితములైనవానిని గ్రహించి, శాస్త్రవిహితము కానివ్రతముగలవారై, దంభమానమద ములతో ప్రవర్తించుచుందురు.

(అవ. ఇట్లు ప్రవర్తించువారికి మోఁదమోఁద కలుగు మనోవికార ములు చెప్పుచున్నారు.)

శ్లో. చింతా మపరిమేయాం చ ప్రళయంతా ముపాశ్రితాః

68

69

కామోపభోగపరమా ఏతావ దితి నిశ్చితాః.

11

టీ. అపరిమేయాం=పరిమితి లేనిదియు, ప్రలయాంతాం=దీర్ఘకాలముచే సాధింపఁదగిన విషయములుగలదియునగు, చింతాం=చునోరథపరం పరను, ఉపాశ్రితాః=ఆశ్రయించినవారును, కామోపభోగపరమాః=శబ్దాదివిషయానుభవమే పరమపురుషార్థమని తలంచువారును నై, ఏతావదితి=ఇంతియ అని, నిశ్చితాః=నిశ్చయము గలవారు.

70

తా. నేడో రేపో చావనున్నవారైనను, వారిచింత మాత్రము

71

72

అపరిమితమైనదిగాను, అది గోచరింపదుములో ప్రాకృతప్రళయవర్త్యత మైన దీర్ఘకాలమంతయుఁ బాటుపడి సాధింపవలసినదిగాను నుండును. వారు శబ్దాదివిషయానుభవమే పరమపురుషార్థమని తలంచుచు ఇంత కంటె అధికమైన పురుషార్థము వేటొక్కటి లేదనియు నిశ్చయము గలవారై యుందురు.

73

74

శ్లో. ఆశాపాశశతై ర్బద్ధాః కామక్రోధపరాయణాః

ఈహస్తే కామభోగార్థ మన్యాయే నార్థసంజ్ఞయాన్ 12

టీ. ఆశాపాశశతైః=ఆశ లనఁబడు అనేకవిధములైన త్రాళ్లచేత, బద్ధాః=కట్టఁబడినవారును, కామక్రోధపరాయణాః=కామక్రోధములనే ముఖ్యముగా ఆశ్రయించినవారును నై, కామభోగార్థం=విషయానుభవముకొఱకు, అన్యాయేన=అన్యాయమార్గముచేత, అర్థసంజ్ఞయాన్ ([పతి]=ధనసమూహములనుగూర్చి, ఈహస్తే=ఇచ్చించుచున్నారు.

తా. ఆశ లనెడి యనేకవిధములైన త్రాళ్లచేతఁ గట్టఁబడిన

75

వారై, కామక్రోధములనే ముఖ్యముగా నాశ్రయించి, విషయాను

76

భవముకొఱకు అన్యాయముచేత ధనములను గూడఁబెట్టుటకుఁ గోరుచుందురు- అనఁగా ధన మార్జించుచున్నతో అన్యాయమార్గములందఱు బ్రవర్తింతురు. [చింత- చేయఁదగిన కార్యమునుగూఁపించినది. ఆశ- ఫలమునుగూఁపించినది.]

77 78
శ్లో. ఇద మద్య మయా లబ్ధ మిమం ప్రాప్యే మనోరథమ్
ఇద మస్తీద మపి మే భవిష్యతి పున ర్థనమ్.

13

టీ. ఇదం=ఈక్షేత్రపుత్రాదికమైన సమస్తము, అద్య = ఇప్పుడు, మయా=నా సామర్థ్యము చేత, లబ్ధం = పొందఁబడినది. ఇమం మనోరథం=ఈకోరికను, ప్రాప్యే=(నేనే) పొందఁగలను, ఇదం=ఈధనము, అస్తి=నాసామర్థ్యముచేతనే లభించినదై యున్నది, పునః=మఱల, ఇదం ధనమపి=ఈధనముగూడ, మే=నాకు, భవిష్యతి=(నాసామర్థ్యముచేతనే) కలుగఁగలదు.

తా. ఈక్షేత్రపుత్రాదికము సమస్తము నాసామర్థ్యముచేతనే లభించినదికాని అదృష్టాదులచే గాదు. ఈమనోరథమును అదృష్టాదులతోడులేక నేనే పొందగలను. ఈధనము నాసామర్థ్యముచేతనే ఆర్జింపఁబడి నాకుఁ గలిగినది. మఱియు నికగూడ నాసామర్థ్యమువలననే మీఁదఁ గలుగఁగలదు.

79
శ్లో. అసౌ మయా హత శ్శత్రు ర్హనిష్యే చాపరానపి

టీ. అసౌ శత్రుః=ఈశత్రువు, మయా = (బలవంతుడైన) నా చేత, హతః=చంపఁబడిన, అపరానపి = మిగిలిన శత్రువులను గూడ, హనిష్యే=చంపెదను.

తా. నేను బలవంతుడను గనుక ఈశత్రువును జంపితిని.

80 81
మఱియు నేను శూరుఁడును ధీరుఁడు సగుటచేఁ దక్కిన శత్రువులను సైతము చంపెద. (ఇట్లు నాబలశౌర్యధైర్యములచే ఇవియంతయుఁ

82 83
గలుగఁగా) మందబుద్ధులును దుర్బలులును గలిగించుకొను అదృష్టాది సాధనములచే నిందుఁ బని యేమి?

అవ. మఱియు నట్లే.

84 శ్లో. ఈశ్వరోఽహ మహంభోగీ 85 సిద్ధోఽహం 86 బలవాన్ 87 సుఖీ. 14

టీ. అహం = నేను, ఈశ్వరః = స్వతంత్రుడను (నియంతయును) అహం = నేను, భోగీ = సకలభోగముల ననుభవించుటకు సమర్థుడను, అహం = నేను, సిద్ధః = (నాయంతటనే) సిద్ధించినవాడను, బలవాన్ = (నాయంతటనే) బలవంతుడను, సుఖీ = (నాయంతటనే) సుఖము గలవాడను.

తా. నేను స్వతంత్రుడను, తక్కినవారికిని నేనే నియామకుడను. నేను నాయంతనే భోగి నైతినిగాని అదృష్టాదులచే గాదు. నాయంతనే నేను గలిగితినిగాని అదృష్టాదులచేతనుగాదు. నాయంతనే నేను బలవంతుడ నైతిని, నాయంతనే నేను సుఖి నైతిని.

89 శ్లో. ఆధ్యోఽభిజనవా నస్మికోఽన్యోఽస్తి సదృశో మయా 90
యత్యే దాస్యామి మోదిష్యే ఇత్య జ్ఞానవిమోహితాః. 15

టీ. ఆధ్యః = (నాయంతనే) సకలైశ్వర్యసంపన్నుడను, అభిజనవాన్ = (నాయంతనే) ఉత్తమకులమునఁ బుట్టినవాడను, అస్మి = అగుచున్నాను, మయా = నాతో, సదృశః = సమానుడు, అన్యః = మఱియొకఁడు, కః = ఎవఁడు? యత్యే = (నాయంతనే) యాగము చేసెదను, దాస్యామి = దాసమిచ్చెదను, మోదిష్యే = సంతోషించెదను, ఇతి = ఇట్లుని, అజ్ఞానవిమోహితాః = అజ్ఞానముచేత మోహముఁ జెందినవారు, (మన్యంతే = తలంచుచున్నారు.)

తా. 'నేను నాయంతనే ధనవంతుడను ఉత్తమకులమునఁ బుట్టినవాఁడును నైతిని. నావలె స్వసామర్థ్యముచేతనే సర్వవిభవములు లభిం

90

చినవాఁ డీలోకమం దెవఁడు గలఁడు? నేను నాయంతనె యజ్ఞములు

91

సేయుదును, దానములు సేయుదును, ఆనందింతును - అని యీశ్వ

92

రానుగ్రహ మక్కఱలేక తమంతనె యాగదానాదులు సేయ శక్తుల
మగుదు మనెడి యజ్ఞానముచే వివేకరహితులై నవారు తలంతురు.

అన. 93

94 95

శ్లో. అనేక చిత్తవిభ్రాంతా మోహజాలసమావృతాః

ప్రసక్తాః కామభోగేషు పతన్తి సరకేఽశుచాః.

16

టీ. అనేక చిత్తవిభ్రాంతాః=నానా విధములగు మనోవ్యాపారములచే భ్రాంతిఁ బొందినవారును, మోహజాలసమావృతాః=అజ్ఞానమనెడి పాశములచేత చుట్టఁబడినవారును, కామభోగేషు=విషయానుభవములయందు, ప్రసక్తాస్సన్తః=అధికాసక్తి గలవారును అగుచు, అశుచాః=అశుద్ధమైన, సరకే=సరకమునందు, పతన్తి=పడుచున్నారు.

తా. ఇట్లు అదృష్టము ఈశ్వరుఁడు మొదలై నవాని సాహాయ్యమక్కఱలేక తమంతనే సర్వమునుం జేయ శక్తులమని తలంచి, 'ఇట్లు చేయుదుము అదిచేయుదము మఱొకటి చేయుదము' అని నానా చిత్తభ్రమలు గలవారై, యిటువంటి మోహజాలములలో మిక్కిలి శగులు

96

వడి, కామభోగములందు మిక్కిలి సక్తులై నడుమనె మృతిఁ బొంది

97

అశుద్ధమగు సరకమునం బడుదురు.

శ్లో. ఆత్మసమ్భవితాః స్తబ్ధా ధనమానమదాన్వితాః

యజన్తే నామయజ్ఞైస్తే దమ్నే నావిదిపూర్వకమ్.

17

టీ. ఆత్మసమ్భవితాః=తమ్ము దామే గౌరవించుకొనువారును, స్తబ్ధాః=తాము పరిపూర్ణులమనెడి తలంపుతో నుండువారును, ధనమానమదాన్వితాః = ధనసంపత్తిచేతను సత్కులజాతుల మనెడి దురభిమానముచేతను గలిగిన మదముతోఁ గూడినవారును, దమ్మేన = దౌర్భిముతో, అవిధిపూర్వకం=శాస్త్రోక్తము కానిరీతిని, నామయజ్ఞే=పేరుమాత్రము ప్రయోజనముగాఁగల యజ్ఞములచేత, తుజస్తే = యాగము చేయుచున్నారు.

98. 99

తా. ఆసురసంపద గలవారు తమ్ము దామే గౌరవించుకొనున్న పరిపూర్ణుల మనెడి తలంపుతో (గురువందనము మొదలగు

100

వానియందైనను) ఏదియును జేయక, ధనముచేతను గొప్పవిద్యయు మంచి వంశమునుగలవార మనెడి యభిమానము చేతను బుట్టినమదము

101

గలవారై, తా మొకయజ్ఞము చేయువారమనెడు వట్టి పేరుపసమాత్రమే కల్గుజ్ఞములను యజించుచున్నారు. ఇదియును దౌర్భిముచేత అనఁగా యజించువారమని ప్రకటింపుకొనుకొను) శాస్త్రోక్తవిధి ననుసరింపక యజించుచున్నారు.

అవ. వారు మఱియు నిటువంటివారై యజించుచున్నారని చెప్పుచున్నారు.

102 అవ.

శ్లో. అహంకారం బలిం దర్పం కామంక్రోధంచ సంశ్రితాః
మా మాత్మకతధేహేషు ప్రద్విషన్తోభ్యసూయకాః

టీ. అహంకారం=సమస్తము నేను చేయుదుననెడి అహంకారమును. బలిం=బలమును, దర్పం=గర్వమును, కామం=కామమును,

క్రోధంచ = క్రోధమును, సంశ్రితాః = మిక్కిలి ఆశ్రయించినవారును
అగు, తే = ఆమరసంపదగలవారు, ఆత్మపరదేహీషు = తమ శరీరము
నందును ఇతర శరీరములయందును, (అవస్థితం = ఉండునట్టి), మాం =
సన్ను, అభ్యసూయకాః = అసూయపడువారును, ప్రద్విషంతః =
ద్వేషించుచున్నవారును నై.

తా. మఱియొకరి యపేక్ష లేక సమస్తము నేనె చేయుదునని

103

104

యోహంకారమును, సమస్తమును చేయుటకు నా బలమెచాలునని బల
మును, కాబట్టి నావంటివాఁ డెవఁడు లేఁడని దర్పమును, ఇట్టి నేను కోరి

105

సంత మాత్రమున సమస్తము లభించునని కామమును, నా కపకారము

105

చేయువారలనెల్లఁ జంపెద నని క్రోధమును ఆశ్రయించినవారై, స్వదే
హములందును బరదేహములయందును అంతర్యామి యై నెఱిగొని
సమస్తమును జేయించుచున్న పురుషోత్తముఁ డగునన్ను *అసూయా

106

107

పరులై ద్వేషించుచు నుండురు-అనఁగా కుయుక్తులచేత నేనుగల ననెడి

108

విషయమున దోషములు వెలిపుచ్చుచు నన్ను సైఁపక యహంకారా
దుల నాశ్రయించి యాగాదులగు సర్వక్రియా సమూహమును జేయుదు
రని యేర్థము.

* అసూయతో ద్వేషించుట యనఁగా 'జగత్తు ఈశ్వరపరితంత్రిమైనయెడల
కర్మవశ్య మెట్లుగును? ఫలము కర్మాధీనమగు నేని ఈశ్వరునితోఁ బనియేమి' అనునవి
మొదలగు కుయుక్తులచేత నాయునికియందే దోషము ప్రకటింపఁబడు నన్ను సహింపని
వారై యుండుట.

109

శ్లో. తా నహం ద్విషతః క్రూరాన్ సంసారేషు నరాధమాన్

110

క్షిపా మృజస్ర మశుభా నాసురీ ష్వేవ యోనిషు. 19

టీ. ద్విషతః = నన్ను ద్వేషించువారును, క్రూరాన్ = క్రూర స్వభావము గలవారును, అశుభాన్ = అశుభమైన కార్యములు చేయు వారును అగు, తాన్ = అట్టి, నరాధమాన్ = మనుష్యాధములను, సంసారేషు = సంతానములలో, అందును, ఆసురీషు = నాయానుకూల్యమునకు విరుద్ధములైన, యోనిష్వేవ = యోనులయందే, అజస్రం = ఎల్లపుడును, అహం = నేను. క్షిపామి = త్రోయుదును.

111

తా. ఎవరు నన్నిట్లు ద్వేషింతురో, యాక్రూరులును బాపులును నగు నరాధములను జన్మజరామరణాది రూపమున పరివర్తమానమగు సంతానములలో, అందును ఆసురయోనులందే - అనగా మదాను కూల్యమునకు విరుద్ధములైన జన్మములయందే, త్రోయుదును. అనగా అట్టి ఆయా జన్మములు ఎట్టిప్రవర్తనములచే గలుగునో యట్టిప్రవర్తనములకు హేతువులగు *క్రూరబుద్ధులయందు నేనె చేర్చు నని యర్థము.

శ్లో. ఆసురీం యోని మాపన్నా మూఢా జన్మని జన్మని

మామప్రాప్యైవకౌన్తేయ తతోయాన్త్యధమాంగతిమ్. 20

టీ. హేకౌన్తేయ = ఓయర్జునా, ఆసురీం = అసురస్వభావముగల, యోనిం = జన్మమును, ఆపన్నాః = పొందినవారును, జన్మని జన్మని = ప్రతిజన్మమునందును, మూఢాః (సన్తః) = (నన్ను గుఱించి) విపరీత

*ఇట్లు పాపప్రవృత్తికి హేతుభూతమగు క్రూరబుద్ధి నిచ్చుటయును ప్రాచీనద్వేషా భులభ ఫల మగుటచే, ఈశ్వరునికి వైషమ్యవైర్భూతియులు లేవని తెలియునది.

జ్ఞానముగలవారునునై, *మాం=నన్ను, అప్రాప్యైవ = పొందకయె, తతః = ఆ జన్మముకంటె, అధమాం = నీచతరమగు, గతిం = గతిని, యాన్తి=పొందుచున్నారు.

తా. అర్జునా, నా యానుకూల్యమునకు విరుద్ధముగానుండు జన్మము నొందినవారు, మరల ప్రతిజన్మమునందును నన్ను గుఱించి విపరీతజ్ఞానముగలవారై, కనుకనే సర్వేశ్వరుఁడును వాసుదేవుఁడునగు భగవంతుఁ డొకఁ డనునట్టి జ్ఞానమును బొందకయే యా జన్మము కంటెను మఱిపటి నీచతరమగుగతిని బొందుచున్నారు.

112 అవ.

అవ. ఈ యాసురస్వభావరూపమైన యాత్మ నాశనమునకు

113

మూల హేతువును చెప్పచున్నారు.

శ్లో. త్రివిధం నరక స్తైత ద్ద్వారం నాశన మాత్మనః

కామః క్రోధ స్తథా లోభ స్తస్మా దేతత్త్రి యం త్యజ. 21

టీ. నరకస్య=ఆసురస్వభావ మనెడి నరకమునకు, కామః = కామము, క్రోధః=కోపము, తథా=అట్లే, లోభః=లోభము, (ఇతి) ఏతత్=అనునది, త్రివిధం=మూడువిధములగు, ద్వారం=ప్రవేశోపాయము - హేతువు, (తత్ చ=అదియె,) ఆత్మనః=ఆత్మకు, నాశనం= నాశకం - ఆత్మాపహరకము, తస్మాత్=అట్లు నరక హేతు వగుటవలన, ఏతత్త్రియం=కామక్రోధలోభము లనెడుమూఁడింటిని, త్యజ=విడుపుము.

* సత్త్వోత్తర లైనవారికిని భగవత్ప్రాప్తి అనేక జన్మములకుఁ గలుగునదై యుండుగాతామసుల కదికలుగుననెడి ప్రసక్తియేలేదు. ప్రసక్తియే లేనప్పుడు ప్రతిషేధించుటయుఁ గలుగదు గాన 'మాం అప్రాప్య' అని భగవత్ప్రాప్తిని బ్రతిషేధించుట దగదు. మఱి, ప్రాప్తియొక్క ప్రథమపర్యమైన శాస్త్రజన్యజ్ఞానప్రాప్తియే యిచట ప్రతిషేధింపఁదగును గాన 'మామ్' అనుటకు 'నన్ను' అని అర్థముచెప్పక 'సర్వేశ్వ....' యన్నాడనెడి శాస్త్రజన్యజ్ఞానమును అని అర్థము సేయఁబడినది.

114

తా. ఆసురస్వభావరూపమైనట్టి సరకమున కీమూఁడు ద్వారములు గలవు. అవి *యాత్మకు నాశకములైనవి. అవియె కామ క్రోధ లోభములు. ఈ మూఁటిస్వరూపము పూర్వమే వివరింపఁబడినది. ద్వారమనఁగా మార్గము - హేతువని యర్థము. ఇట్లు అతిఘోరసరక

115

మునకు హేతు వగుటంబట్టి కామక్రోధలోభము లనెడి యీమూఁటిని

116

దూరమునఁ బరిత్యజింపవలయును. 117 అవ.

శ్లో. ఏతై ర్విముక్తః కాంతేయ తమోద్వారైః త్రిభిన్నరః

118

ఆచర త్యాత్మన శ్రేయ స్తతో యాతి పరాంగతిమ్.

టీ. కాంతేయ=అర్జునా, తమోద్వారైః = విపరీతజ్ఞానహేతువులైన, ఏతైః=ఈ, త్రిభిః=కామక్రోధలోభము లనెడిమూఁడిరిటిచేత, విముక్తః=విడువఁబడిన, సరః=పురుషుఁడు, ఆత్మనః=తన యాత్మకు, శ్రేయః=మేలును, ఆచరతి=అచరించుచున్నాఁడు, తతః = దానివలన, పరాంగతిం=పరమప్రాప్త్య మైననన్నె, యాతి=పోందుచున్నాఁడు.

119

తా. అట్లునా, నన్నుఁగూర్చిన విపరీతజ్ఞానమునకు హేతువులగు నీ కామక్రోధలోభములనుండి విడివడిన మనుజుఁడు తన యాత్మకు

120

మేలు చేసికొనుచున్నాఁడు - అనఁగా మద్విషయజ్ఞానము లభించి మదానుకూల్యమునందుఁ బ్రయత్నించుచున్నాఁడు. దానివలన పరమ ప్రాప్త్యమైననన్నె పొందుచున్నాఁడు.

* ఇవట ఆత్మనాశమనఁగా ఆత్మనశించుటకాదు, అది నిత్యమైనది. యథావస్థితాత్మస్వరూపప్రాప్తి లేమియే ఆత్మనాశము. తక్కిన సరకములు పాపక్షయము కలిగించును, ఇవియే పాపార్థమము కలిగించునుగాన ఘోరపరిహేతువు అనఁబడెను.

అవ. శాస్త్రము నాదరింపకుండుటయు ఈ నరకమునకు ప్రధాన హేతువని చెప్పుచున్నారు. 121.

122

శ్లో. య శాస్త్రవిధి ముత్సృజ్య వర్తతే కామకారతః

న స సిద్ధి మవాప్నోతి న సుఖం న పరాంగతిమ్.

23

టీ. యః=ఎవ్వఁడు, శాస్త్రవిధిం=వేదములనెడి నాయాజ్ఞను, ఉత్సృజ్య=విడిచిపెట్టి, కామకారతః=తన కిచ్చవచ్చినట్లు, వర్తతే=ప్రవర్తించుచున్నాఁడో, సః=వాఁడు, సిద్ధిం=స్వర్గాదిఫలసిద్ధిని, న అవాప్నోతి=పొందఁడు, సుఖం=ఇహలోక సుఖమును, న=పొందఁడు, పరాంగతిం = పరమప్రాప్త్యుండగు భగవంతుని, న=పొందఁడు.

123

తా. ఎవ్వఁడేనియు వేదములనెడు నాయనుశాసనము మన్నిం

124

ఘించి, తన కిచ్చవచ్చినమార్గమున ప్రవర్తించునో, వాఁ డాముష్మిక సిద్ధిని (అనఁగా ఆముష్మికసుఖహేతుభూతమైన ఉపాయసిద్ధిని) దేనిని గాని పొందఁడు; (ఇహలోక) సుఖమును దేనినిగాని బొందఁడు; పరమ

125

గతిని బొందఁడు. ఇహలోకసుఖమునే పొందఁ డనఁగా, పరమ ప్రాప్త్యుండ నగునన్నుబొందు లెక్కడి దని యర్థము.

126 అవ.

శ్లో. తస్మాత్ చ్ఛాస్త్రం ప్రమాణం తే కార్యాకార్య వ్యవస్థితౌ

జ్ఞాత్వా శాస్త్రవిధానోక్తం కర్మ కర్తు మిహోర్హసి.

24

టీ. తస్మాత్=ఆహేతువువలన - (అవిధిపూర్వకమైనకర్మము విష్ఫలమగుటచేత), తే=నీకు, కార్యాకార్యవ్యవస్థితౌ=ఉపాదేయమును కర్తవ్యమై భగవదాశాసనరూపమైన కర్మమును) అనుషాదేయమును (అకర్మవ్యమై భగవదాజ్ఞాల్లంఘనరూపమైన కర్మమును) నేర్పఱచుట

యందు, శాస్త్రం = ధర్మశాస్త్రేతిహాసాదులచే ఉపబృంహితమైన
వేదము, ప్రమాణం = ప్రమాణము; కాబట్టి, శాస్త్రవిధానోక్తం =
శాస్త్రవిధియందుఁ జెప్పబడిన, కర్మ = ఉపాదేయమైన కర్మమును,
జ్ఞాత్వా = కలరూపున తెలిసికొని, ఇహ = ఇచ్చట, కర్తుం = చేయుటకు-
స్వీకరించుటకు, అర్హసి = తగుదువు.

127

తా. కాబట్టి, నీకు ఇది యుపాదేయము ఇది త్యాజ్యము అని
యేర్పఱచుటకు శాస్త్రమే ప్రమాణము. ధర్మశాస్త్రేతిహాసపురాణా

128

దులచే ఉపబృంహితము లయినవేదములె యీ శాస్త్రము. అవి

129

పురుషోత్తమాఖ్యపరతత్త్వమును, తత్ప్రీతికరమును తత్త్వాప్త్యుపాయ

130

131

భూతమునైన కర్మమునుబోధించుచున్నవి. ఆ శాస్త్రవిధానముచేత
చెప్పబడిన పరతత్త్వమును పురుషోత్తమారాధనరూపమైన కర్మమును
ఎక్కువతక్కువలు లేకుండునట్లు కలరూపున నెఱిగినదాని స్వీకరింపఁ
దగుదువు.

ఇతి శ్రీ భగవద్గీతా సూపనిషత్సు బ్రహ్మవిద్యాయాం
యోగశాస్త్రే శ్రీకృష్ణార్జునసంవాదే దైవాసురసమ్మ
ద్విభాగయోగోనామ షోడశోఽధ్యాయః.

ఇది యపనిషదర్థ ప్రతిపాదకంబును బ్రహ్మవిద్యయు యోగ
శాస్త్రంబును శ్రీకృష్ణార్జునసంవాదరూపంబును నగు
శ్రీ భగవద్గీతలయందు దైవాసురసంపద్విభాగ
యోగం బన్నది షోడశాధ్యాయము.

132

* ఇందు 'ఉత్తోలేరుడైన నీవు తక్కిన యాభాసప్రక్రియలను నిరసించిన
పాదపై, నిత్యభగవదాజ్ఞారూపమైన వేద మనెడు శాస్త్రముయొక్క సారమై కర్మ
యోగ భక్తియోగరూపమై భగవదనన్యభజనమగు పరమధర్మమును విడువక దానినే
యొప్పుడు నీయధికారముకొలది నుపాదేయముగాగ్రహింపుము' అని ముఖ్యతాత్పర్యము.

శ్రీ భగవదీతా - షోడశో-ధ్యాయః

దైవాసురసమ్పద్విభాగయోగః

అ వ తా ౮ క

—//—

(1) వెనుకటి 15వ అధ్యాయమునకు చివర 'ఇతి గుహ్యతమం శాస్త్ర' మ్మని శాస్త్రప్రసంగము ప్రసక్తమైనది. 'అనఘ...భారత' శబ్దములచే శాస్త్రాధికారి నూచింపబడెను. ఆ యధికారియే "మా శుచ స్సమ్పదం దైవీ మభిజాతోఽసి భారత" యని ముందు చెప్పబడును. చెప్పిన అర్థములయందు నమ్మకము శాస్త్రాధీనముగాన పురుషుడు శాస్త్రాధీనుడని చెప్పవలెను. అదియును "తస్మాచ్ఛాస్త్రం ప్రమాణం తే! కార్యకార్య వ్యవస్థితౌ జ్ఞాత్వా శాస్త్రవిధానోక్తం కర్మకర్తు మిహోర్హసి." అనగా - ఇదిచేయదగినది యిది చేయరానిదను ఏర్పాటునకు శాస్త్రమే మూలాధారము. కాబట్టి శాస్త్రమున విధించిన మార్గము ననుసరించియే నీవీ సంసారమున కర్మలను చేయవలెను. అని యీ యధ్యాయాంతమున చెప్పబడెను. అందులకే వెనుకటి యధ్యాయాంత మున నూచింపబడిన అధికారియొక్క యోగ్యతను పరిశీలించుటకే యీ యధ్యాయారంభమున దైవాసురవిభాగము చేయబడినది. ఈ విషయమంతయు "ఆసురము" ఇత్యాది గ్రంథముచే చెప్పబడుచున్నది.

1, 2, 3 శ్లోకములు

(2) తమోగుణమువలన భయము జనించుట సహజము. అది దైవీసంపదకుచేందిన సాత్త్వికునకుండనేరదు. కాబట్టి 'అభయ' శబ్దమును వివరించుటకై దానికి వివరితమైన భయస్వరూపమును చెప్పుచున్నారు.

(3) సత్త్వమనగా సత్త్వగుణము ప్రధానముగా గల మనస్సు, దానికి సంశుద్ధి యనగా 'సమీచీనాశుద్ధి' అనగా సకల దోషములును

పోవుట. ఆ దోషములు ఏవి? రజస్తమస్సులు - వానివలన బుట్టునట్టి కామక్రోధాది అరిషడ్వర్గమున్ను.

(4) కామరాగాదులకు నిదానము రజోగుణ తమోగుణములు. అవి లేకున్నచో కామము రాగము అనూయ వంచన మొదలగు దోషములన్నియును పోవును.

(5) ఇచ్చట జ్ఞానయోగశబ్దము కర్మయోగాదులను చేరనీయ కుండుటకుకాదు. అవియును సాత్వికున కావశ్యకములే గదా! కాబట్టి యిచ్చట జ్ఞానయోగశబ్దమునకు కర్మజ్ఞానభక్తియోగములు మూడింటి కిని సాధారణమైన తాత్ప్రీయమగు ప్రకృతిగంధములేని శుద్ధాత్మ స్వరూప వివేచనమని తెలియవలెను. ఇచ్చట యోగశబ్దమునకు ఉపా త్తమని యర్థము.

(6) ఈ వినియోగము తన సంపద కనుగుణముగా నుండవలెను.

(7) అంతఃకరణము (మనస్సును) కూడనిదారికి పోకుండ నరి కట్టుట. దానిని యోగశాస్త్రమువలన నెఱుంగవలెను. గీతయందును రివ యధ్యాయమున నద్దనుని ప్రశ్నకు బదులుగా భగవానుడు 'అభ్యా సేనచ కౌంతేయ వైరాగ్యేణచ గృహ్యతే' అని అభ్యాస వైరాగ్యము లను మనోనిగ్రహమునకు సాధనములనుగా సెలవిచ్చెను.

(8) ఆసురయజ్ఞములను గూర్చి ముందు వివరింపనున్నాడు గాన నిచ్చట యజ్ఞము సాత్వికమని యెఱుంగవలెను. ఇచ్చట యజ్ఞశబ్దము సమస్త నిత్యనైమిత్తికముల కుపలక్షణము.

(9) చిన్న దేవతలను గురించినట్టియు, స్వల్పఫలముల నొసంగు తామ్యకర్మలను గురించినట్టియు వేదభాగము 'యావాన్తర్థఉదపానే' అను 2వ అధ్యాయమునందలి 46వ శ్లోకముచే చెప్పబడినరీతిగా మునుముత్తువుల కభ్యసించదగినది కాదని యిచ్చటను భ్రమించునోయని భానిని పరిహరించుచు తైగుణ్య లభ్యసించినటుల కాదని వైలక్షణ్య మును జూపుచున్నాడు.

(10) తపస్సనగా - శాస్త్ర మంగీకరించు భోగసంకోచము, అందు కొన్నిటిని చెప్పచున్నారు.

(11) ఇచ్చట ద్వాదశ్యుపవాస మనగా, ఏకాదశ్యుపవాసమే. ఈ యేకాదశ్యుపవాసమునకన్న ద్వాదశీ సమారాధనయే ముఖ్యమైనది. ఏకాదశ్యుపవాసము దాని కంగము. ఏకాదశినా ఉపసించిన వాడే ద్వాదశ్యారాధనను చేయవలెను. ఒక్కొక్కసారి ద్వాదశినాడే ఉపసించవలసియు వచ్చును.

“ఏకాదశ్యా మహోరాత్రం, కర్తవ్యం భోజనద్వయమ్
రాత్రౌ జాగరణం చైవ దివాచ హరికీర్తనమ్.”

భోజన! జాత్యే కవచనం. ఓ జనులారా! ఏకాదశియందు పగలు భగవన్నామ సంకీర్తనమున్ను రాత్రి జాగరణమును అను నీ రెండున్ను తప్పక చేయవలెను. తపస్సుచే శుద్ధుడైన వానికే భగవదారాధనలో నధికార ముండును. తపస్సు అనగా - శాస్త్రీయమైన భోగసంకోచము. అదియే ఏకాదశ్యుపవాసము.

(12) ఇది స్వపీడకున్న (తనను తానే బాధించుకొనుటకు) ఉపలక్షణము. అనగా - పరపీడనవలె తన పీడనయును చేయదగదు. మూర్ఖులు పరులను పీడించుట కొఱకు తమను పీడించుకొందురు. కత్తితోచేతిని కోసుకొని తన శత్రువుకోసెనని యాతనిని హింసించు నెపముతో నేరమును మోపును.

(13) “సత్యం బ్రూయాత్ ప్రియం బ్రూయాత్
న బ్రూయాత్సత్య మప్రియమ్
ప్రియంచ నాన్యతం బ్రూయాత్
ఏషధర్మ స్సనాతనః.”

చూచినదానిని చూచినటుల చెప్పవలెను. దానినైనను వినువానికి ప్రియమైన దైననే పనికిట్టుకొనివెళ్లి చెప్పవలెను. యథార్థమేయైనను

వాని కప్రియమైనచో తప్పించుకొని పోవలెనుగాని చెప్పరాదు. (నిర్భంధించి వాడేయడిగిన చెప్పినను తప్పులేదు) వానికీర్త్యముగదా యని యసత్యమును కల్పించి చెప్పరాదు. ఇది సత్యభాషణమును గూర్చిన సనాతన ధర్మము.

(14) స్వాభావికమైన ఆహార నిద్రాదులుగాని, శాస్త్రసిద్ధమైన పంచమహాయజ్ఞాదులుగాని విడువ తగవు గాని విడువవలసినవానిని పేర్కొనుచున్నారు.

(15) 'దమః' అనుటచే మనోనిగ్రహ మింతకు ముందే చెప్పబడినదిగాన 'శాంతోదానః' అనుచోటవలె నిచ్చట బాహ్యేంద్రియ నిగ్రహమును చెప్పవలెను.

(16) పైశున మనగా - చాడీలుచెప్పట. ఇది మహా పాపముగా శాస్త్రమున చెప్పబడినది.

శ్లో లోప్తమర్దీ తృణచ్ఛేదీ నఖఖాదీచయో నరః

స వినాశం వ్రజత్యాశు సూచికోఽశుచిరేవచ.

పనిలేక మట్టిబెడ్డలను కాలివ్రేళ్ళతోను చేతివ్రేళ్ళతోను నలుపు వాడును, గడ్డిని (చావమొదలగువానిని) గిల్లి తెంపుచుండువాడును, పళ్ళతోగోళ్ళను - కొఱికి తీసుకొనువాడును, ఇక్కడిమాట లక్కడను అక్కడిమాట లిక్కడను (అప్రియమైనవానిని) కలహ కారణమైనవానిని చెప్పుచుండువాడును శాస్త్రోక్త ఆచారవిహీనుడును వీరు వెంటనే చెడుదురు.

అండాభ్యుత్థి తిరుప్పావైలో "తీక్కుర శైచ్చన్నోదోమ్" అని దీనినొక ముఖ్యవ్రతాంగమునుగా పేర్కొనెను.

(17) దయాభూతేషు— దయ అనగనే అది ప్రాణుల విషయమని చెప్పకనే తెలియుచుండగా భూతేషు అని యీ బహువచనముతో తిరిగి చెప్పనేల యన్నచో - ఇది శత్రువులయందేమి మిత్రులయందేమి అందరియందును ఉండవలెనని సూచించుటకేయని యెఱుంగవలెను.

గౌతముడును - దయా సర్వేషు భూతేషు, క్షాన్తి, రససూయా, శౌచ, మనాయాసో, మజ్జశ, మకార్యణ్య, మస్పృహ, అని యీ ఎనిమిదిన్ని ఆత్మగుణములని చెప్పెను. సకల ప్రాణులకును కలుగు దుఃఖమునుజూచి సహింపజాలక దానిని యథాశక్తిగా పరిహరించుటకు ప్రయత్నించుట. వారు తన కపకారమొనరించినను చిత్తమున ప్రతిక్రియ చేయవలెనను వికారము పుట్టకుండుట. పరుల గుణములయందు దోషమునే ఆరోపించకుండుట. శాస్త్రోక్తరీతిగా కరణత్రయమును సత్త్వార్యముల నాచరించుటకు యోగ్యముగా నుంచుకొనుట. చేయవలసిన పనులను చేయుటలో శ్రమచెంది మానకుండుట. ఇతరులకు తనకును క్షేమకరమగు నడవడికను కలిగియుండుట. నిష్పలచింత, (కూడని పనులను చేయవలెనను చింత) లేకుండుట. పరుల ద్రవ్యమునందు అయుక్తమగు దురాశలేకుండుట - అనునవి.

ఇది మిత్రులు ఆప్తులు బంధువుల యందుండుటలో విధించినవసరములేదు గాని శత్రువులయందుకూడా నుండుటయే విశేషము - తన కపకారమొనరించినను అది తా నొనరించిన పాపమునకు ఫలముగా భగవంతునిచే ప్రేరేపించబడి వారు గావించినదియేయని భావించుటచే కలుగును. దానిచే తా నొనరించిన పాపమునకు ప్రాయశ్చిత్తమై తాను శుద్ధుడగును. తాను వారి కేవిధముగను అపకరించలేదని తన యంతరాత్మలో నమ్మకమున్నచో నది మరింత ఉపకారకము. నిష్కారణముగ నపకరించువాడు ఎవరును చేయని ఉపకారము నీకు చేయును. అనగా నీతడు నీ పాపములకు భాగస్వామి యగును. కావున నాతనిపై కోపించక నాతనిని దయతో చూడుము అని శాస్త్రము చెప్పును.

మరియు- అహింసా ప్రథమం పుష్పం- పుష్పమిన్ద్రియనిగ్రహః
సర్వభూత దయాపుష్పం శూమాపుష్పం విశేషతః
దానం పుష్పం తపః పుష్పం సత్యం శౌచం తథైవచ
పుష్పమష్టవిధం ప్రోక్తం విజ్ఞః శ్రీతికరం భవేత్.

అని భగవంతుని యనుగ్రహమునకు సన్నిహిత సాధనములగు నీ యెనిమిది గుణములును ఎనిమిది పుష్పములుగా వర్ణింపబడినవి.

“తాపత్రయేణాభిహతం యదేతదఖిలం జగత్ ।

తదా శోచ్యేషు భూతేషు కరుణాం నకరోతికః”

అని ప్రహ్లాదుడు చెప్పెను.

అనగా- లోకమున జనులందరును ఆధ్యాత్మిక ఆధిభౌతిక, ఆధి దైవిక దుఃఖములచే కుమిలిపోవుచున్నారు. అట్టి వారిని జూచి అయ్యో యని జాలిపడి వారి యా దుఃఖములను బాపుటకు యత్నించకుండ నెవ్వడుండగలడని భావము.

అనగా- దయయనగా- పరుల దుఃఖమును సహించలేక దానిని పోగొట్టవలెనని కోరుటయేయని సారాంశము.

(18) కూడని వానియందు కోరికలేకుండుట.

(19) గట్టితనమునకు విరుద్ధమైన మెత్తతనము అన్నచో యిచ్చట అర్థము కుదురదు - కాన సజ్జనులతో... అనబడినది. దీనిని సూచించునవి - వారితో ముందుగ తానే మాట్లాడుట, సుముఖముగా వారికి గాన్పించుట మొదలగునవి. కఠినమైన పదార్థము ఇతర పదార్థములను తనలో జేరనీయదు. స్తబ్ధస్వభావము కలవాడు రాతివలె కఠినుడు. అట్లుండరాదు. “స్మితపూర్వాభిభాషీచ పూర్వభాషీచ రాఘవః” అనునట్లుండవలెను.

(20) ఉత్తమవంశజులు, విద్వాంసులు, సదాచారసంపన్నులైన మహాత్ములు ఇతరులు గావించు దుష్కర్మలకును సిగ్గుపడుదురు. అట్టి వారు తామే యట్టిపనులను చేసినచో సిగ్గుపడుదురని చెప్పవలెనా?

(21) దీనిచే క్రీడలు, పరిహాసముచేయుట, జూదము మొదలగు వానియందును సంగముండరాదని సూచింపబడినది.

(22) సాపరాధుల విషయమే తమగాని నిరపరాధుల పట్ల తమ కవకాశములేదు. అట్టివారి విషయమై నిర్వికారత్వమనగా నౌదాసీన్యము మాత్రమే గాని అది తమకాదు. నిరపరాధుల యందును కొందరికి క్రోధ ముండుట కలదు.

“బ్రాహ్మణా గణికా వైద్యాస్సారమేయాశ్చకుక్కుటాః
దృష్టమాత్రేణ కుప్యన్తి నజానే తత్ర కారణమ్.”

బ్రాహ్మణులు, వేశ్యలు వైద్యులు కుక్కలు, కోళ్ళు - ఇవి అదేమోగాని మనుష్యులు కనిపించినంతనే చిరచిరలాడుచుండును.

(23) మహాభారతమున - ద్రౌపది దుశ్శాసనుడు తన వస్త్రమును విప్పి తన నవమాన పరుచు సమయమున -

శ్లో. “జ్ఞాతం మయా వసిష్ఠేన, పురాగీతం మహాత్మనా
మహాత్యాపది సమ్రుప్తిస్తే స్మర్తవ్యో భగవాన్ హరిః
ఇతి నిశ్చిత్త్య మనసా, శరణాగతవత్సలమ్
ఆకృష్యమాణే వసనే, ద్రౌపదీ కృష్ణమస్మరత్.

‘పూర్వము వసిష్ఠమహర్షి సెలవిచ్చిన ధర్మమును నేనెఱుంగుదును. గొప్ప ఆపద సంభవించినప్పుడు శ్రియఃపతిని స్మరించవలెను’ అని నిశ్చయించుకొని తన వస్త్రాపహరణమును ప్రారంభించగనే శ్రీకృష్ణుని స్మరించెను.

ఇట్లు సుకరమును ముఖ్యమును అయిన కర్తవ్యమును విడువ కుండుటవలన నితర కర్తవ్యములు నిట్లే విడువక చేయబడియే యుండవలెనని భావము.

గీతయందే 18వ అధ్యాయమున 33వ శ్లోకమున -

ధృత్యా యయా ధారయతే, మనః ప్రాణేద్భిర్య క్రియాః
యోగేనా వ్యభిచారిణ్యాధృతి స్సాపార్థ సాత్వికీ.

యని అనగా.

ఇతర ఫలములను కోరక మోక్షసాధనమైన భగవదుపాసనము కొఱకు ప్రవర్తించి దానికి సాధనములైన మనస్సు, ప్రాణము, ఇంద్రియములు వీనియొక్క పనులను నిలువబెట్టు ధృతి సత్వగుణప్రధానమైన ధృతి యని చెప్పబడును.

(24) శౌచం - శరీరము, వాక్కు, మనస్సు అనబడు కరణ త్రయము అపవిత్ర పురుషులను తాకుటచేతను, కూడని వస్తువులను వాడుటచేతను సత్వగుణమును కోల్పోవును. అందుచే వానితో చేయవలసిన కర్మల కవి పనికిరాకుండును. అట్టి ప్రమాదము లేకుండుటయే శౌచ మనబడును.

(25) బలాధ్యులు దుర్బలులను తమ వశమున నిడుకొని వారి స్వేచ్ఛను భంగపరతురు. దీనినే ఉపరోధ మందురు. దానిని చేయకుండుట అద్రోహ మనబడును. ఇచట ఇతరులయొక్క అనుటచే - తనయొక్క స్వేచ్ఛావృత్తి నరికట్టుట తపస్సనబడును. అది తన యోగమున కుపకారియగుటచే దానిని నిషేధించక “ఇతరుల” అనబడెను.

(26) మానమనగా - గర్వము- దానిని నిషేధించుటలో తాత్పర్యము అయినను తగని స్థానమున అనుట సాభిప్రాయము. అది మోమనగా — ఉత్తమవంశమున బుట్టుట, మంచి పరాక్రమమును కలిగియుండుట, గొప్ప కీర్తినార్జించుట మొదలగువానిచే స్వల్పగర్వమే యున్నను అంత ప్రమాదకరముకాదు. అదియున్నను దోషములేదు, తదతిరిక్తమైన గర్వముఅసుర ధర్మముగాచెప్పబడును. దాని కిచ్చట ప్రసక్తి లేనేలేదు. కాబట్టి “తగినిచోట” అని గర్వమున కొక విశేషణము చేర్చబడెను. శ్రీరామచంద్రుడు విభీషణ శరణాగతి సందర్భములో “అంగుశ్యక్రేణ తాన్ హన్యాం, ఇచ్ఛన్ హరి గణేశ్వర” అనుట గర్వముకాదు.

‘సత్వం దేవగుణం విద్యాత్, ఇతరావాసురౌ గుణే’.

(27) సత్త్వము దేవతల గుణమని యెఱుంగవలెను. రజస్తమో గుణములు ఆసురములు- అని విభజించుటచేతను, 'సత్వాత్సంజాయతే జ్ఞానం' అనగా సత్త్వగుణము అనుష్ఠింప చేయదగిన జ్ఞానమును బుట్టించున దగుటచేతను సత్త్వగుణమధికముగా గలవారు భగవదాజ్ఞాపాప మగు శాస్త్రము నతిక్రమింపజాలరు. ఇదియే వారికి సర్వము. అందుచే నిది సంపత్తిని చెప్పబడుట. అవివేకులచే భోగ్యసదాథములును వానికి సాధనములును ఎట్లు సంపదగా తలంచబడునో అటులనే సాత్త్వికులగు దైవీసంపన్నులకు భగవదాజ్ఞ ననువర్తించుట మిక్కిలి యభీష్టమున్న పరమపురుషార్థమునకు కారణమున్న అగుచున్నది.

‘పశ్యథ క్రిప రోదేవః, విపరీత స్తథాసురః

ద్వివిధోభూత సర్గోఽయం, దైవ ఆసుర ఏవచ’.

ప్రాణులసృష్టి దైవమనియు ఆసురమనియు రెండేవిధములు. విష్ణుభక్తి కలవారైనచో దేవతల వంశములోని వాంనబడుదురు. అది తేనివారు ఆసుర సంతతిలోనివా రనబడుదురు.

(28) ఎట్లున్న దైవీసంపద లభించునో అట్లు గావించి పుట్టిన వానికి - దీనివలన - ఇట్టిగుణములు కలవారి కిట్టి సంపద తప్పక లభించి తీరునని యీ ‘అభిజాతస్య’ అనుటలోని అభిముఖికరణము సూచించు చున్నది. ఈ విషయమునే -

‘జాయమానంహి పురుషం, యం పశ్యే నృధుసూదనః

సాత్త్విక స్సతు విజ్ఞేయః సవై మోక్షార్థ చింతకః’

పుట్టు సమయమున నెవ్వనిపై శ్రియఃపతి కటాక్షము ప్రస రించునో వాడు సాత్త్విక ప్రకృతి కలవాడగును. అట్టివానికే మోక్ష కాంక్ష యుండును.

4వ శ్లోకము

(29) అంతియకాని భగవదాజ్ఞను పాలించు బుద్ధితోకాదు.

(30) ఇందువలననే శాస్త్రము సతిక్రమింతురు.

(31) దీనిచే నాచార్యులను, భగవంతుని, తత్సంబంధులను చూచుటచే కలుగు ఆనందముకాదని సూచింపబడెను.

(32) ఇది వీర్యాదులకును ఉపలక్షణము- మనుస్మృతి - 4-17.

“వయస్ః కర్మణోఽర్థస్య శ్రుతస్యాభి జనస్యచ

వేషవాగ్వృత్తి సారూప్య, మాచరన్ విహరే దిహ.”

తనపయస్సు, ఉద్యోగము, ఐశ్వర్యము, కీర్తి, వంశము అనువానికి తగునట్లు వేషము, మాటలు, జీవనముల సవలంబించుచు మెలంగ వలయునని చెప్పెను. దానికివిరుద్ధముగా సంచరించుట ఆసురప్రకృతిలో చేర్చబడెను.

‘యావనం ధనసమృద్ధిః, ప్రభుత్వ మవి వేకితా

ఏకైక మప్యనర్థాయ కిముయత్ర చతుష్టయమ్.’

యావనము, ధనసమృద్ధి, అధికారము, మంచిచెడ్డలను గమనించలేకుండుట—అను నీ నాల్గింటిలో నొక్కొక్కటియే యనర్థ దాయకమని శాస్త్రము చెప్పుచుండగా నీ నాల్గును నొక్కనియందే యున్నచో నిక చెప్పనేల ?

(33) వేదమును నిందించువారిని, దాని నంగీకరించినను విపరీతార్థములను చెప్పువారిని, దొంగలను, ఘోరముగ దూషించినను దండించినను పెద్ద తప్పుకాదని శాస్త్ర మంగీకరించుటచే ‘సజ్జనులకు’ అనబడినది.

వారికి బాధను కలిగించి వారిని బహిష్కరించిన శాస్త్రమును కూడ బహిష్కరించుటయే.

(34) ఇట్టి యజ్ఞానమునకు మూలము శైవాద్యాగములలో పరతత్వమును అపరతత్వముగాను, అపరతత్వమును పరతత్వముగాను

(అనగా - ఊద్రదేవతలను గొప్పవారినిగాను గొప్పదేవతలను తక్కువగాను) తెలుపుటయును, వేదవిధులకు విరుద్ధముగా నాచరించుటయే.

(35) “పశ్య త్యేనం జాయమానం, బ్రహ్మ రుద్రోధవాపునః
రజసా తమసా చైవ, మానసం సమభిప్లుతమ్.”

పుట్టు సమయమున బ్రహ్మయొక్కగాని రుద్రునియొక్కగాని కటాక్షము సోకినచో క్రమముగ నీతని మనస్సు రజోగుణ తమోగుణ ప్రచుర మగును.

(36) దీనిని సంపత్తుగా చెప్పనేల యన్నచో - భగవంతుని యాజ్ఞ నుల్లంఘించుటలోనే యభిరుచియు భోగ్యతాబుద్ధియు కలవారి యభిప్రాయమునుబట్టి యనిగాని, నిందారూపముగగాని దానిని సంపద యనుచున్నారని గ్రహించవలెను.

5వ శ్లోకము

అవతారిక -

(37) ఇచ్చట దైవాసుర సంపదలను జెప్పట దైవీ సంపత్తు నందు శ్రద్ధయును, ఆసురసంపత్తునందు అపచియును బుట్టించుట కొఱకేయని గ్రహించవలెను.

(38) విమోక్ష శబ్దమునకు కేవల మనిష్ఠనివృత్తి మాత్రమే కాదు. ఇష్టప్రాప్తిపర్యంత మర్థమును చెప్పగోరి శబ్దమునకు ముఖ్యా ర్థమైన ఆత్యంతికానిష్ఠ నివృత్తిని చెప్పుచున్నారు. ‘బంధమునుండి’ ఇత్యాది.

(39) శ్లోకమున నిబంధమనగా - ‘నియతో బంధః’ సంసార బంధ మనివార్యమని భావము.

(40) ఇచ్చట క్రమముగ ననుట -

ఈ సంపద క్రమముగగాక వెనువెంటనే పరమపురుషార్థప్రాప్తికి సాధనమన్నచో సమాధిపర్యంత మావశ్యకమని చెప్పుచున్న శాస్త్రము

వ్యర్థమగును. కాబట్టి 'క్రమముగ' ననబడినది. క్రమమనగా - ఆత్మ సాక్షాత్కారాదిద్వారా యని యర్థము.

(41) 'శ్లోకింపకుము'.

ఈ ఐదవ శ్లోక ఉక్త్యర్థముననున్న 'మాశుచః=దుఃఖింపకుము' అని యోదార్చబడు దుఃఖము అధ్యాయారంభములో "అశోచ్యానస్వ శోచ స్త్వం" అనిన దుఃఖముకాదు. అది యనేకోపపత్తులతో పరిహరిం బడియేయున్నది. అర్జునుడున్న అన్నిటిని విని 11వ అధ్యాయారంభ శ్లోకమున 'మదనుగ్రహాయ' అను శ్లోకాంతమున 'మోహోఽయం విగతో మమ' అని స్వయముగనే చెప్పెను. కాకున్నను 'సీవు దైవీ సంపదలో బుట్టితివన్నంతమాత్రమున బంధువధజనిత దుఃఖమెట్లు నివ ర్తించును' (దేహస్మృత్యాంతి యెట్లుపోవును). ఇక నేమి యనగా, 'నిబ ధ్దాయాసురీమతా' యనుటను విని 'నేను శాస్త్రమర్యాదను మనస్సు తో నైనను ఉల్లంఘించలేదుకాని ధీరోదాత్తునకుండు నిగూఢాహంకారము నాకు నితరాం లేకపోలేదు. ఇది నాకు స్వానుభవవిదితమే. అంత మాత్రముచేనైనను నేను ఆసురసంపదకోటిలో పరిగణింపబడుదునేమో' యని తన ప్రకృతిని నిర్ణయించుకొనలేక తిరిగి యపార సంసారసాగర మున మునుంగుదునేమో యను భయమువలన కంటతడిబెట్టిన యర్జునుని జూచి 'సీవు దైవీసంపదకే చెందినవాడ'వని తెలిపి భగవాను డాతనిని ఓదార్చుచున్నాడు. 'ఇదియును తగని దుఃఖమే. దీనిని నీవే తెచ్చిపెట్టు కొనుచున్నావు' అని యశీప్రాయము.

(42) దైవీప్రకృతిలోబుట్టి గొప్ప ధార్మికులుగా మెలంగిన వారి వంశమున ఆసురసంతాన మెన్నడును జనించనేరదని తాత్పర్యము.

6వ శ్లోకము

[43] అవతారిక -

ఆత్మలన్నియును జ్ఞానాకారముతో సమానములేగదా! ఇట్లు దైవాసుర భేదమును కల్పించుటకు నిమిత్తమేమియను ప్రశ్నను పరిహ

చించుచు ఆసుర మత్యంత నిహీనమగుటచే దానిని సుతరాం పరిత్యజిం
చవలెనని తెలుపుటకై దానిని విస్తరించి వివరించుచున్నాడు.

[44] ఇది దేవతల వంశాను చరితము చెప్పబడినట్లు తోచును.
అదికాదు. అల్లెచ్చటను చెప్పనేలేదు. ఇకనేమి - చెప్పుచున్నాడు.

[45] 'ప్రజహతి యదాకామాన్' 'దైవమేవాసరే యజ్ఞం'
'చతుర్విధా భజంతేమాం' 'మహాత్మానస్తు మాం పార్థ' ఇత్యాదులచే
జ్ఞానయోగనిష్ఠులును కర్మయోగనిష్ఠులును భక్తియోగనిష్ఠులునునగు
పురుషులు చెప్పబడినను ఆ యోగమును చేయవలెనని చెప్పటలోనే
తాత్పర్యము. కాబట్టి దైవసర్గమును విస్తరించి చెప్పితి ననగా దాని
కర్తవ్యమును నిర్దేశించుటద్వారానే యని గ్రహించవలెను.

[46] వినుము - అనుట చెప్పుచున్న తాను ఆప్తతముడనని
సూచించుటకే యని గ్రహించవలెను.

మరియు - చేయదగిన దేదైనను తెలియనిచో చేయుటకు
శక్యము కానటులనే విడువదగినదియు తెలియనిచో విడుచుటకును
శక్యముకాదు. కావున నేను చెప్పుచున్నమాటలను సావధానముగా
వినుమని హెచ్చరించుచున్నాడు.

7వ శ్లోకము

[47] ఇచ్చట ప్రవృత్తినివృత్తిశబ్దములు తొకికవిషయములుకావు.
ఆసురులు కుమార్గమునుబట్టి ప్రవర్తించుట సన్మార్గములను విడచి వర్తించుటయును తొకికమగు వారి యనిష్టములను పరిహరించుకొనుటకును
యిష్టములను సాధించుకొనుటకేగదా! కాబట్టి "అసురజన్మము" ఇత్యాది
గ్రంథము.

కర్తవ్య కర్తవ్యములుగా విధింపబడినవియును కావు.

రాగప్రాప్తములును శాస్త్రప్రాప్తములును కావు. 'సకౌచం
నాపిచాచారః' అనుటచే నవి చెప్పబడుచున్నవి గాన పౌనరుక్త్య
దోషము వచ్చును.

కావున నిచ్చట ముముక్షువులకు కావలసిన ప్రవర్తక-నివర్తక ధర్మములని గ్రహించవలెను. ఆ వివేకము వారికి లేదని తాత్పర్యము.

ఆ ధర్మములు- ప్రవృత్తిలక్షణం ధర్మం- ప్రజాపతి రథాబ్రవీత్ నివృత్తిలక్షణం ధర్మం ఋషిర్నారాయణోఽబ్రవీత్ - అని చెప్పబడినది.

[48] ఎఱుంగరనుటలో నొక విశేషముకలదు. 'ససత్వం తేషు విద్యతే' అనగా, సత్వమనగా నేమియో నెఱుంగుదురుగాని యాచరించరని నటుల అభ్యుదయసాధన - మోక్షసాధనమగు వైదిక ధర్మము నెఱింగియు నాచరించరని యర్థముకాదు. వారి కవి తెలియనే తెలియవని యర్థము. అనేకసారులు చెప్పినను తమోగుణాధిక్యముచే వారికి తలకెక్కదని తాత్పర్యము.

ఇచ్చట శ్రీ యామునాచార్యులవారు సెలవిచ్చిన స్తోత్రరత్న లోని యీక్రింది శ్లోకము సనుసంధించవలెను.

శ్లో త్వాం శీలరూపచరితైః పరమప్రకృష్ట సత్వేన
సాత్వికతయా ప్రబలై శ్చ శాస్త్రైః

ప్రఖ్యాత దైవపరమార్థవిదాం మతైశ్చ
దైవాసురప్రకృతయః ప్రభవన్తిబోద్ధమ్.

స్వామీ! నీ వనేక రీతుల నీ శీలమును నీ రూపమును నీ చేష్టలను అనేకావతారములెత్తి తెలిపినను మిక్కిలి సత్వగుణము ప్రధానముగాగల సాత్విక ఋషిపుంగవులచే చెప్పబడిన వగుటచే సాత్వికములని ప్రసిద్ధిచెందినవి గనుకనే ప్రబలమైన శాస్త్రములచేతను పరతత్వమును బాగుగ నెఱింగినవారుగా ప్రసిద్ధిచెందిన మహాపురుషులచే శతశః బోధింపబడినను ఆసుర ప్రకృతికిచెందినవారు బాత్తుగ నెఱుంగనే యెఱుంగరు అని

[49] శాస్త్రమున చెప్పబడిన శౌచము ఆంతరమనియు బాహ్యమనియును రెండురీతులు. చేయవలసిన శుద్ధులను చేసికొనకపోవుటచే బాహ్యశుద్ధియును ఆత్మగుణములు లేకుండుటచే నాంతరశుద్ధియును వారికి యుండనేరదు.

(50) ఆచారము కారణము, శౌచము దాని కార్యమనియు నెఱుంగవలెను. ఆచారమున్న నే బాహ్యంతర శౌచ ముండును.

సంధ్యావందనము వర్ణాశ్రమధర్మము, నిత్యకర్మ 'ప్రాజాపత్యం గృహస్థానం' మనెడు ప్రమాణములచే వానికిని యొక ఫలము చెప్పబడుచున్నది. అట్టితరి సంధ్యావందనము సుశౌచమునకు మాత్రమే కారణ మన నేలయన్నచో చెప్పుచున్నారు.

ఇచ్చట సంస్కృతేనిచో కర్మలు చేయు యోగ్యత లేదనుటచే ఆచారమునకును శౌచమునకును గల కార్యకారణభావము దృఢీకరింపబడినది. ఇది కేవలం సంధ్యావందనమునకే కాదు. నిత్యకర్మలలో దేనిని విడిచినను వైదికకర్మలలో దేనిని కూడా నాచరించుటకు తగదని తాత్పర్యము.

(51) మోసగించుటలో నాసక్తిలవారగుటచే తెలిసినది తెలిసినట్లు వారు చెప్పురు. పరుల పీడించుటలోనే వారికి ఆనందము కావున హితమును తెలుపరు.

రివ శ్లోకము

(52) అవ. ఇట్లు సత్యమును భాషించకుండుటయేకాదు. అసత్యమును కూడ భాషించుచుండు రనుచున్నారు.

(53) ఈ శబ్దము 'మిథ్య' యను నర్థమును బోధించదు. ఇది-లోనులందరకును ప్రత్యక్షప్రమాణసిద్ధమనియు, ప్రమాణసిద్ధమైనదానినే మిథ్యయన్నచో శాస్త్రప్రమాణసిద్ధమైన బ్రహ్మయు మిథ్యయే కావలసి వచ్చుననియు మొదలగు హేతువులచే నీ వాదము వెనుకనే నిరసింపబడినది.

ఆసుర ప్రకృతికి చెందినవారు ఐశ్వర్యము పరమార్థమనియు స్థిరమనియు ప్రబలమైన అధ్యపనాయముతో నుండి దివారాత్రములు తమ జీవితమునంతను తత్సంపాదన తత్సంరక్షణలతోనే గడుపుచుండును.

అట్టివారిని కూటయుక్తులతో నీ ప్రపంచము హుళ్యక్కుయని వంచి చుట బ్రహ్మకై నను శత్యముగాదు.

అనురలకు శాస్త్రమనిన సుతరాంగిట్టదు కాబట్టి శాస్త్రసిద్ధమైన సత్యత్వమునే వీరు నిరాకరింతు రని చెప్పవలెను. శాస్త్రమున సత్య శబ్దమునకు బ్రహ్మయే యర్థము. 'సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ' అని వినుచున్నాముగాదా !

ఛాందోగ్యోపనిషత్తు యీ సత్యశబ్దము నెట్లు వివరించినదో గమనింపుడు.

'తస్యహవా ఏతస్యబ్రహ్మణో నామ సత్యమితి'

తానిహవా ఏతాని త్రీణ్యక్షరాణి.

సత్ - తి- య మితి.

తద్యత్ సత్ తదమృతం అథయత్తి తస్మర్త్వం

"తేనోభే యచ్ఛతి తస్మాద్యం;

అహరహర్వా ఏవంవిత్ స్వర్గలోకమేతి"

అని- అనగా ('సత్య' మని బ్రహ్మయొక్క ఇత్యాది సత్య మని బ్రహ్మయొక్క ప్రసిద్ధమైన పేరు.

ఈ పదమున సత్, తి, యమ్ అని మూడక్షరములున్నవి. అందు 'సత్' అనగా నెన్నడును నశించనిదై సదా 'సత్ సత్' అని వ్యవహరింపబడు- జీవాత్మ. 'తి' యనగా త్యజి- హానా అను ధాతువునుండి "త్యజతి=క్షణేక్షణే" తన రూపమును విడుచుచున్న (మారుచున్న పరిణామమును చెందుచున్న) అను వ్యుత్పత్తి సిద్ధమైన ప్రకృతయు, ప్రాకృతములున్న ఆ 'సత్త' నబడు జీవుని 'తి' యనబడు ప్రకృతిపరిణామమగు శరీరముతో కర్మానుగుణముగా, యచ్ఛతి=కూర్చువాడు-సత్యం అనబడును.

జీవులను వారివారి కర్మానుగుణముగా శరీరములలో ప్రవేశ బెట్టు సృష్టికర్తయగు నారాయణుడని యర్థము. కాబట్టి యిచ్చట సత్యశబ్దము

నకు - సాంఖ్య - మీమాంసక - జైనబౌద్ధచార్యులవలె జగత్తును బ్రహ్మాత్మకముగా నంగీకరించరని యర్థము-

(54) అప్రతిష్ఠం - అనుచోట కూడ నిట్లే లోకులందఱు నిందితురని ప్రత్యక్షసిద్ధమైన ప్రతిష్ఠను నిషేధించక శాస్త్రములలో ప్రతిష్ఠ (ఆధారము) గా జెప్పబడిన సమస్తమును నిషేధింతురని చెప్పవలెను. దానినే ప్రమాణముతో నుదహరించుచున్నారు. ఆదికూర్మ, శేష, దిగ్గజ ప్రభృతులచే భూమి ధరింపబడుచున్నదని శాస్త్రము చెప్పుచుండగా శుష్కతర్కవాదులు “కొందఱు ధర్తాధరిత్ర్యా యసి కశ్చిదన్యః! తస్యా పరస్తస్య పరస్తతోఽన్యః! ఏవంహి తేషాం అనవస్థితి స్సాన్యత్వతోహి భర్త్ర్యాః భవఏవశక్తిః” భూమిని వేరొకడు ధరించుచున్నాడన్నచో వానిని ధరించువాడెవ్వడని ప్రశ్నయుదయించును. దాని కొకనిని కల్పించిన వానినెవ్వడు ధరించును? అని యిట్లు అనవస్థాదోషము సిద్ధించును. కాన అన్నిటిని ధరించు భూమి తనను తానే ధరించుచున్నదందురు- మరి కొందఱు వాయువేగముచే భూమి తిరుగుచుండుననియు ఆ తిరుగుటచేతనే (సైకిలు మొదలగు వానివలె) యది పతనముగాకయున్నదని యందురు. జైనులు మాత్రము భూమి బరువైనదిగాన నిత్యము క్రిందకు పడుచు యుండు నందురు. (వారి సిద్ధాంతమున ముక్తియనగా నిరంతరము పైకి పోవుటవలె నిదియు నిరంతరము క్రిందకు పోవుటయే కానోవు. ఇకవారికి పైనను క్రిందను హద్దులేదేమో)

(55) అసీశ్వర శబ్దమునకు యిచ్చట విగ్రహమునుగాని ప్రభువు మొదలగు తాకిక ఈశ్వరులనుగాని నిషేధించు తాత్పర్యముకాదు. ఏమన “లోకవ్యవహారసిద్ధ ఇతిచార్యకాః” అనుటచే వారు లోకవ్యవహారము ప్రత్యక్షసిద్ధముగా నిషేధించరు. ఇక బ్రహ్మను నిషేధింతురనియును చెప్పడగదు. అది అసత్యమనుటచేతనే ఏర్పడినది. కాబట్టి యిచ్చట నిషేధింపబడు సీశ్వరుడు - ఈశ - అనుశాసనే అనువ్యుత్పత్తిని బట్టి సిద్ధమైన నియంత నిషేధించుచున్నారు. సర్వేశ్వరుని నియంతృత్వము నంగీకరించరని యర్థమును చెప్పవలెను.

అనగా - జై నులు - జగత్తంతయు నచిత్తువంటి స్వభావమునే కలిగియుండు జీవ - అజీవాత్మకమనియు వేరొక యీశ్వరుడు లేడనియు సూదియుంటురాయివలె ధర్మాదులచేతనే ధరింపబడి నియుమించబడుచున్నదందురు.

కొందరు - హిరణ్యకశ్యపుడు ప్రహ్లాదునితో నన్నటుల - "పరమేశ్వర సంజ్ఞోఽజ్ఞాకిమన్యో మయ్యవస్థితే?" మూఢుడా! నేనుండగా పరమేశ్వరుడని పేరు బెట్టుకొని మరియొక డెవ్వడున్నాడురా యనునటుల మేము సర్వేశ్వరులమని యభిమానించు కల్పితశాసకులచే శాసింపబడుచున్న దందురు.

(95) మరికొందరు - దేశభేదకాలభేదములచే నీశ్వరులు మారుచుందురనియు, ఇట్టి యీశ్వర ప్రవాహము చేతనే జగత్తు శాసింపబడుచున్నదందురు. ఇట్లు ఎవ్వరు నాకంటె వేరైన బ్రహ్మరుద్రాదులను పరమేశ్వరులనుగా భావించి బోధింతురో వారాసురప్రకృతులని భగవంతుడానతిచ్చుచున్నాడని భావము.

ఇతరులు కొందరీశ్వరులు ప్రవర్తకులుగా గోచరించుచున్నారే. శాస్త్రములచేతను తెలుపబడుచున్నారే. అట్లుండ భగవంతుడొక్కడే సర్వనియంత యందులే? యనగా చెప్పుచున్నారు -

"అహం సర్వస్య ప్రభవః" - ఇత్యాది.

ఇతరు లీశ్వరులై నియంతలగులయు నావలననే "పరాత్తు తత్ శ్రోతే" అని బ్రహ్మసూత్రము గాంచుడు. మొదట జీవుడు కర్తయని సమర్థించి అటుపైన జీవుని కర్తృత్వము భగవదధీనమా? స్వతంత్రమా? అని యాశంకించుకొని అది భగవదధీనమైనదేయని ఈ సూత్రముచే నిర్ణయింపబడినది.

ఏతావతా నీ మూఢు పదములచేతను జగత్తుయొక్క ఉత్పత్తి స్థితి ప్రవృత్తులు మూడును పరమాత్మాధీనములని అనుదులంగీకరించరని తెలుపబడినది.

(56) పరబ్రహ్మయొక్క ఆవశ్యకత లేకయే వేరొక మూలమున ప్రపంచము పుట్టుచుండుటచే బ్రహ్మానుండి పుట్టుచున్నదనుట అసత్యమనుచున్నారు.

చేమటవలన బుట్టినట్టి పేలు, నల్లులు మొదలైనవియు, విత్తనములు వలన బుట్టు చెట్లు చేమలున్ను స్త్రీపురుష సంసర్గము లేకయే పుట్టినను దేవతీర్యజ్ఞనుష్య సృష్టి మాత్రము మిథున సంపర్కముచేతనే గాని భగవంతుని వలన మాత్రమే పుట్టినదనుటకు వీలులేదు. అయోనిజములుగ గాన్పించునవియు పుట్టుచున్నవిగాన యోనిజములనియే ప్రత్యక్ష ప్రమాణబలముచే సంగీకరింతుము - (యాకామత్కుణ ప్రభృతయః- యోనిజావీవ- జన్యత్వాత్ - మనుష్యపశ్వాదివత్) స్వేదమధికముగానున్న సమయమున నవి యధికముగా బుట్టుచుండుట నవి సన్నగిలినప్పుడుసన్నగిలుటయున్ను బీజములకు భూమిసీరు వెలుగుసమయముల సంయోగములచే చెట్టులు, పొదలు లతలు, పుట్టుటయును. అది లేనిచో పుట్టకపోవుటచేతను ఇట్లు అన్వయవ్యతిరేకముచే స్వేదజోద్భిజ్జాదులయొక్క పుట్టుటయును, గిట్టుటయును చూచుచుండుటచే నాయాసామగ్రులవలననే అవి పుట్టుచున్నవని సమర్థించుటకు శక్యమగుటచే నిక యీశ్వరుని కర్తగా కన్పించుటగాని ఆగమములచే సంగీకరించుటగాని పని లేదందురు.

(57) కామహేతుక పదము కాన్పించు సమస్త కారణములకును ఉపలక్షణము. అన్నిటికన్నను కామ ప్రావణ్యమధికమైనదగుటచే నా పదము వాడబడినది.

నాస్తికులకు ప్రమాణములైన ఆగమములున్ను ఆయా సంప్రదాయస్థులచేతనే వ్రాయబడినవిగాన ఉపదేశపరంపరగా పచ్చుచున్న ఆయాగమములచేతనే నీవిధమగు విపరీతార్థములు బోధింపబడుచున్నవి. మరియు శిథిలమైపోయిన ప్రాచీన నగరవృత్తాంతము లెట్లు ఆయాకాల

మునందున్నవారు వ్రాసిన గ్రంథములచేతను వారువారికి వారువారికి చెప్పకొనుచు వచ్చుచుండుటచేతను ఆయా విషయముల నెఱుంగుచున్నటులనే యీ విషయములును ప్రచారములో నున్నవి.

ప్రతి కల్పమునందును శ్రీయఃపతియను శిల్పి జగత్తులను సృష్టించుచున్నను అది యుక్తమగుటలో సంశయము లేకున్నను ఆయుర్దాయము లేనివాడు తీవ్రమైన బౌషధమును ద్వేషించునటుల వీరును శాస్త్రమును ద్వేషించి యిట్లు విపరీతార్థములను కల్పింతురు.

9వ శ్లోకము

(58) నష్టాత్మలగుటకు కారణము అల్పబుద్ధిత్వమేగాన పునరుక్తి దోషము ప్రసంగించును. దానిని జూపుచున్నాను లేక- పశువులు మృగములువలె వీరికిని దేహవిలక్షణముగు నాత్మజ్ఞానము లేకుండుట స్వార్సికమైనదే.

అల్పబుద్ధులనుటచే ఆ దుర్బుద్ధిని పోగొట్టుకొనజాలకున్నారని తాత్పర్యము-

(59) 'అనేన ప్రసవిష్యధ్వం; ఏషవోస్త్విష్టకామధుక్'
'పరస్పరం భావయంతః శ్రేయః పరమవాప్స్యథ'

దేవతలు తమ ఆరాధనకై మీకొసంగిన సంపదలతో వారి నారాధించి వృద్ధిని పొందుడు.

ఈ యారాధన మీకు సకలాభీష్టముల నొసంగును. ఇట్లు మీరును దేవతలను ఒకరినొక రారాధించుకొనుచు పరమశ్రేయస్సును బడయుడు అని భగవంతుడు సెలవిచ్చిన కట్టుబాటుల నతిక్రమించుచున్నారు. మిగిలిన మూర్ఖులు 'తందానతాన' యనుచున్నారు. ఈమూర్ఖులు వారి యుపదేశములను వినియు వారి యడుగులజాడలో నడచియు నదియే తమకు ముఖ్యకర్తవ్యముగా నమ్మి ధర్మార్థకామమోక్షములను బడయజాలక అభివృద్ధిని చెందనివారై ఆధ్యాత్మికాధి దైవికాధి భౌతిక తాపములకు గురియై క్షీణించుచున్నారు.

10వ శ్లోకము

(60) కారణవస్తువు నాశ్రయించవలెననిగదా వైదికమర్యాద వీరికి జగత్కారణము కామమే గాన దానినే ఫలమని నమ్మి దానినే ఆశ్రయింతురు. ఆ యాశ్రయణమున కంగములు దంభాదులే.

(61) దుష్పూరం=నింపనలవికానిది. దానికి కారణము వారి కోరికలు పొందనలవిగాని విషయములను గూర్చినవగుటయే.

‘తృష్ణాఖనిరగాధేయం, దుష్పూరాకేన పూర్యతే’. ఆశ యనునది మిక్కిలి లోతైన గొయ్యివంటిది. అది దేనిచేతను నింపనలవికాదు. ఇక దానినెవడు నింపగలడు? ఇందు మరియొక విశేషము కలదు. ఇది “పూరణైరేవఖన్యతే” నింపుటకు పడవేసిన పదార్థములతోనే యది మరింత లోతుగ త్రవ్వబడును.

“నజాతుకామః కామానాముపభోగేన శామ్యతి

హవిషా కృష్ణవర్తేవభూయ ఏవాభివర్ధతే”

భోగ్యపదార్థముల నొక్కసారి అన్నిటిని యనుభవించివేసి కామమును శమింపజేసికొనుట నెవ్వనికిని శక్యము కాదు. దానివలన నా కామము నేతివలన నగ్నిజ్వాల మరింత ప్రజ్వరిల్లునటుల పెరిగిపోవుచుండును.

(62) మదమనగా నేను ధనవంతుడననియు, చదువరిననియు గొప్ప వంశమున బుట్టితి ననియు గర్వించి తోచిన రీతిగ నాచరించుటకు తగిన విరగబాటు.

(63) మోహశబ్దమునకు అజ్ఞానమని యర్థము. అనగా విరుద్ధాచారమునకు కారణమైన కృత్యాకృత్య వివేకము లేకుండుట.

(64) ధార్మికమైన బుద్ధికలవారు న్యాయముగ సంపాదింతురు. విషయాలనులు శౌర్యద్యూతాదులచే నార్జింతురు.

(65) గ్రాహణ్ గృహీత్వా- తత్కాలమునకు వినియోగార్హమైనవియు, తనవియని స్థిరముగ నభిమానించదగినవియునని రెండింటికి భేదమును గ్రహించవలెను. దీనిచే పునరుక్తి లేదు.

(66) పాపండుల శాస్త్రములలో విధింపబడిన వ్రతముల నాచరించు వారిని చూచినను తాకినను మహాపాపము. ఇట్టివి యాచరించిన వారినే యపవిత్రులను గావించిన నీ వ్రతములు ఇక వానిని స్వయముగ నశుభములని వేరుగ చెప్పవలెనా.

(67) వీరు విషహరణ మంత్రములు, పెద్ద బండలను అనాయాసముగ గుండపిండిని చేయుట సూర్యవిగతినరికట్టుట విగ్రహములను మాటలాడించుట మొదలగు వంచనోపాయములచే వశీకరింపబడి ధర్మదూరులై తామనులై వేదవిరుద్ధమైన వ్రతముల నాచరించుచుందురు.

లేక యిచ్చట వ్రతమనగా- శౌర్యము అహంకారములవలన పుట్టినట్టి శాస్త్రవిరుద్ధమైన సంకల్పమనియును జెప్పవచ్చును. శాస్త్రోక్తమైన వ్రతములనైనను వానిని భగవంతుని యారాధనలేయని యెఱుంగకయును శాస్త్రమర్మాద నుల్లంఘించియు నాచరించుటచే నవియును అశాస్త్రవిహితములుగనే పరిగణింపబడును.

11వ శ్లోకము

(68) కామోపభోగ... తమకు కావలెనని కోరబడిన వానిలో కామము తీరుట కుపయోగించునదియే ప్రధానముగా కలవారని యర్థము

(69) స్వర్గములేదు మోక్షములేదని వారి యభిప్రాయము.

(70) చేతకానివానికై గావించు వ్యర్థ ప్రయాసను తెలుపుచున్నాడు.

(71) అనేక వస్తువులను గూర్చినదగుటచే చిలవలు పలవలు బెట్టుచుండును.

(72) “ప్రళయాంతాం” అను పదమునకు “చనిపోవు వరకును” అని చెప్పుటకంటె ‘వ్యామోహాధిక్యమును చెప్పుచున్నద’నుటయు క్తము. ఆ వ్యామోహమెట్టిదనగా— చిరకాలము శ్రమించి సాధించవలసిన దానిని అత్యల్పకాలములో సాధింపగోరుటయే. ప్రళయశబ్దమునకు సుప్రసిద్ధార్థమును గ్రహించుట ఉచితము. ఈ చింతించువారు ప్రళయము వరకును బ్రతికియుందురా? ఇక వీరి చింత ప్రళయమువరకెల్లండును? కాబట్టి ‘ప్రాకృతప్రళయేత్యాది’ చెప్పబడినది.

12వ శ్లోకము

(73) చింతయనగా— చేయదగిన దానిని గూర్చినది— ఆశయనశాఫలమును గూర్చినది. ఆశింపబడిన విషయములు అగణ్యములు గనుక ఆశలును అగణ్యములే.

(74) వీరికి క్రోధమే పరమ ప్రాప్యము. అందుచే వారికి అభిమానులే యుండరు. అందుచే వారికి కామమునకును క్రోధమునకును విషయభూతులొక్కరే. కామము అడ్డబడినచో క్రోధముగా మారును.

(75) అయ్యో! మోక్షసాధనమైన పరమ పురుషుని యారాధనకై చేయవలసిన కర్తవ్యమును వీరు విషయభోగమునకై అనర్థముల నొసంగు అతి సీచమైన మెరుపువలె నస్థిరమైన సుఖమువలె పైకి గాన్పించుచున్నదానికై చేయుచున్నారేయని వారి కొఱకు పరితపించుటను తెలుపుచున్నది.

(76) యజ్ఞాదులకువలె న్యాయముగా సంపాదించిన ధనముగాక అక్రమమార్గములతో నార్జించిన ధనముతో కామముల ననుభవించుచున్నారు.

13వ శ్లోకము

(77) అవతారిక—

“సహస్రభగనందర్శనాత్మకశ్చ
మహానస్థత్రణో మోక్షః”

అని వారి మోక్షలక్షణము- అనగా- పెక్కుస్థిలతో సంసర్గించుటయే వారికి మోక్షము గావున దానిని సాధించుటకే పెక్కు ధనముల నార్జింతురని చెప్పుచున్నాడు-

(78) సాత్వికులగు మహాత్ములు తమచే చేయబడినవి భగవంతుడే చేయించెననియు తాము చేయవలసినవి భగవంతుడే చేయించుననియు తలంతురు. వీరట్లుగాక అహంకారముచే వానిని తామేచేయుచున్నట్లు తలంచుట భ్రాంతియని యీ శబ్దముచే సూచింపబడుచున్నది.

యోగపరిపాకములో నొక్కటియగు వ్యతిరేక సంజ్ఞగల యవస్థకు చేరిన యోగి ఇంతవరకు పక్షమైనవే? ఇంక నేను పక్షముచేయవలసినవే? యని యాలోచించునటులనే వీరును లాభనష్టములను కృత-కర్తవ్యకర్మలను గురించి నిరంతర మాలోచించుచుండురు.

ఇంతవరకును తన కభీష్టములను లభించుటలోను యనిష్టములను బాపుకొనుటలోను తన సామర్థ్యమే కారణమను భ్రమ చెప్పబడినది.

14వ శ్లోకము

(79) అవ- ఇట్లు యిష్టములను లభించుటను గూర్చి వారి యాశయము వ్యక్త పరచబడినది. ఇకపైన అనిష్టమును పోగొట్టుకొనుటలో వారి యభిప్రాయములను తెలుపుచున్నాడు.

(80) శూరుడనగా- పెద్దపులివలె శత్రువుల ననాదరించి నిర్భయముగా శత్రుసైన్యమున దూరువాడు.

(81) ధీరుడనగా- పరాక్రమముతో శ్రమించుట మొదలగు వికారములు లేనివాడు.

(82) వారి భావమేమనగా- వైదికులు డబ్బు సంపాదించవలెనను లోభముతో రహస్యగ్రంథముల నాధారముగాగొని మోసగించి దానములు యజ్ఞములు మొదలగు వానిని వారిచే చేయించి ఇంటి

లోనున్న ద్రవ్యమును కూడ ఖర్చు పెట్టించి దరిద్రులను చేసివేయుచున్నారని చెప్పుదురు.

(83) బలాఘ్యులను మోసగించనేరికిని శక్యము కాదు. రామాయణమున సుందరకాండలో.

“నభేదసాధ్యాః బలదర్పితా జనాః” అని యాంజనేయులలో చించిరి. బలముచే గర్వితులను భేదోపాయముతో సాధించ నేరికిని శక్యముకాదు.

(84) ఈశ్వరోఽహం= ఇచ్చట తన సామర్థ్యమైనను అదృష్టధీనము కాదని చెప్పుచున్నాడు.

ఇచ్చట ఈశ్వరశబ్దమునకు తానెవరిచేగాని నియమింపబడనను గర్వమును తెలుపును.

మరియు తనకంటె వేరైన సమస్తమును తానే శిక్షింపగలనను అభిమానమనియును చెప్పవచ్చును.

(85) భోగీ— భోగములు సాధనము

(87) సుఖి— సుఖము సాధ్యము

(86) సిద్ధః— జ్ఞానాద్యతిశయములు కలవాడు ఈశ్వరత్వము మొదలు అభిజనపర్యంతము గల అతిశయము ప్రారబ్ధకర్మ ఫలమని తెలియవలెను.

(88) తన నెవ్వరైనను భూమండలమంతయు నీ భుజములచే ధరింపబడుచున్నది. నీవే సమస్త లోకములకును శిక్షకుడవు అనియన్నచో నుబ్బిపోయి వారికి తన సర్వస్వము నర్పించవచ్చునని తలంతుడు.

15వ స్లోకము

(89) మత్తోఽన్యోమయా సదృశోనాస్తి
అహమేవ మయా సదృశః.

నాతో సమానుడుగాని నన్ను మించినవాడుగాని యొక్కడును లేడు. నేనే నాకు సాటి.

“గగనం గగనాకారం సాగర స్సాగరోపమః

రామరావణయో ద్యుద్ధం రామరావణమోరివ.

ఆకాశమున కాకాశమే సాటి. సముద్రమునకు సముద్రమే సాటి. రామ-రావణ యుద్ధమునకు రామరావణయుద్ధమే సాటి. నాకు నేనే సాటి. అనునట్లది అనన్వయాలంకారము.

(90) వీరి మతమున పరలోకము లేదుగదా! ఉన్నదని తలంచిన మూడు లోకములలోనే కాదు పదునాల్గు భువనములలోను అనెడువాడే. లోకములన్నియును వెదకినను “మృగ్యతాం మాదృశోఽన్యః”

(91) ఈ యానందము యజ్ఞములకు ఫలముగ లభించు స్వర్గాదుల వలనకాదు. మరి యజమానుడనే గొప్పఉపాధి తనకు లభించునని ఆశతో మాత్రమే.

(92) సాత్వికుడని లోకులు తనను తలంచవలెనని మాత్రమే.

16వ శ్లోకము

(93) అవతారిక:- భగవంతునిపై భారముంచినవారే తరచుగ నిశ్చింతబుద్ధులై యుందురు. దీనికి వారు విపరీతులగుచున్నారు.

(94) చింతయను వ్యాపారముతో కూడియున్న మనస్సునకు చిత్తమని పేరు.

(95) విభ్రాంతి యనగా విపరీత జ్ఞానము—

“అన్యథా చింతితం కార్యం దైవేనకృత మన్యథా”

“నేనొక విధముగ చేయదలంచగ దానిని భగవంతుడు మరియొక విధము గావించెను” అను న్యాయానుసారముగ ఆలోచనలే భ్రాంతి రూపములు.

(96) ఇచ్చట స్థితోకమునను సంధించవలెను.

శ్లో. “ఇదం కృత మిదం కుర్యాం!

ఇద మన్యత్ కృతాకృతమ్

ఏవమిహాసమాయుక్తం

కృతాంతః కురుతే వశే”

నేనింతవరకీ పనులను జేసితిని. ఇంకను చేయవలయున్న పనులు ఈ పని యింతవరకై నది. ఇంకను యింత కావలెనని తలంచుచు నిచ్చు యించుచుండగ నే మృత్యు వీతనిని కబళీకరించును.

(97) నరకమున కీ విశేషమేల? యన్నచో- అపవిత్రమగు విష యానుభవమున సక్తులగు సంసారులకట్టి ఫలమే లభించునని యభిప్రాయము. నరకమునకీ యశుచిత్వమెట్టిదనగా చీము-రక్తము మలమూత్రములతో నిండియుండుటయే.

17వ శ్లోకము

(98) వీరి నితరులెవ్వరును పొగడువారే యుండరుగాన ‘తామే’ యని యవధానముతో (ఏవ) యని చెప్పబడినది.

(99) ఆత్మస్రశంస దోషమని సూచించబడినది. సజ్జనులు ఇతరులు తమను కొనియాడిననే సహించరు.

(100) ధనము- సంతానము- అధికారము- మొదలగు దృష్ట సమృద్ధిచే మదించినవారై అదృష్టములయందు విశ్వాసములేక పారతొకిమగు నేకర్థలయందును ప్రవర్తించరు. “విద్యామహో ధనమదస్తృతీ యోభి జనోమదః” అనునట్లు పెద్ద చదువు-అధికై శ్వర్యము-ఉత్తమవంశ జన్మ అను వానివలన బుట్టు మదములు మూడును ఒకదాని వెనుక నొకటి చేరుచుండును. ఇందొకటి యున్నచో తక్కినది తనంతనే చేరునని తాత్పర్యము.

(101) మాత్రమే యనుటచే ధర్మమని చేయరని తాత్పర్యము. కీర్తికి నామ—పేరు అనియు వాడుక కలదు. పేరుకొఱకు అనగా కీర్తి కొఱకని యర్థము. దంభేన యనుటచే నిది సిద్ధము.

నామశబ్దము పేరు అని వాడుకలో నధికముగా నుండుటచే 'సోమ యాజులు' అని పేరును బడయుటకని తాత్పర్యము.

ఇది పరిహాసార్థము చెప్పబడినది.

18వ శ్లోకము

(102) అవ- ఈ శ్లోకమున సాత్విక యజ్ఞములకు ఉపకరణములుగా నుండవలసిన గుణములు కలవారై యాచరింతురని తెలుపుచున్నారు.

సాత్వికులు:— భగవంతుడే నన్ను ప్రేరేపించి నాచే ఈ మహాత్కార్యమును తన కైంకర్యముగా చేయించుచున్నాడని నమ్మి చేయుదురు.

ఆనురులు:— అహంకారము. అనగా గర్వము- నేను కాబట్టి నాశక్తి సామర్థ్యమును నిర్వహించుచున్నా ననుకొనును.

“యద్యహంకారమాశ్రిత్య యజ్ఞదాన తపఃక్రియాః
కుర్వన్ తత్ఫలమాప్నోతి పునరావర్తనంతు యత్”

యజ్ఞమునుగాని, దానమునుగాని తపస్సునుగాని అహంకారముతో చేసినను ఫలమును బడయునుగాని యది నశ్వరమగును.

సాత్వికులు:— ఏకర్మలు చేసినను బలమస్త్రముతోనే చేయుదురు. ఆ మంత్ర మేమనగా—

“భగవతోబలేన భగవతో వీర్యేణ భగవతస్తేజసా

భగవతః కర్మణా భగవతః కర్మకరిష్యే” అనునది.

యత్కరోమి యదశ్నామి యజ్ఞహోమి దదామియత్, యత్ర స్యామి భగవన్! తత్కరోమిత్వదర్పణమ్” అని పురుషమూర్పుతో నీ గీతా శ్లోకమును దానికి తగిన మంత్రమే.

(104) ఆసురులు:— దానికి విరుద్ధముగా- 'నా బలమే చాలు నని' తలంచి చేయుదురు.

ఈ యహంకార బలములు రెండును, ఆ రెండింటివలన పుట్టునట్టి దర్పము పెద్దలను తృణీకరింపజేయును. పూజింపదగిన వారిని పూజించ నీయదు.

సాత్త్వికులు- ఇష్టవస్తువులు చేజిక్కుటయు అనిష్టములు బాయు టయు భగవదనుగ్రహముచేతనే యని నమ్ముదురు.

ఆసురులు- తమశక్తి చేతనేయని తలంతురు. దానికి మూలము కామక్రోధములు.

(105) సాత్త్వికులు- యజ్ఞమున కనుకూలించు ఋత్విక్కుల యందును, ప్రతికూలించు దొంగలయందును భగవంతుడున్నాడని గ్రహింతురు.

శ్లోకమునందలి “దేహేషు” అను సప్తమీవిభక్తి అధికరణార్థ మగుటచే భగవంతుని స్థితిని చెప్పను. ఆస్థితి వారిని ప్రవర్తింపజేయు టకే యని యిదివరకే శ్రుత్యాది ప్రమాణములతో నిరూపింపబడెను. ఆసురులు- దానిని ద్వేషించుచుందురు-

(106) 'అనూయాపదులై' హితమున ప్రవర్తింప చేయుటయే వీరికనూయ జనించుటకు కారణము.

ఏవరమాత్మ వైలక్షణ్యము వెఱిగినంత మాత్రముననే మాన పుడు కృతకృత్యుడగునని చెప్పబడెనో అట్టి మహోపకారి వీరికి ద్వేషము నకు అనూయకును పాత్రమగుచున్నాడు.

ఇచ్చట అందరమ ప్రవర్తింపజేయు భగవద్గుణములను చెప్పుట అనూయాలక్షణమును జెప్పటకొరకే. అనూయనగా- “అనూయాతు దోషారోపోగుణేవస్త్వి” సద్గుణములయందు దోషముల నారోపించుట.

పురుషోత్తమ ప్రకరణమున స్మృత్యాదులను ప్రవర్తింపజేయుటకు
'సర్వస్యచాహం హృది సన్నివిష్టః' అని చెప్పబడెను.

దానినే యిచ్చట "మామాత్మ పరదేహేషు" అని జ్ఞాపకము
చేయుచున్నది. (నేనందరి హృదయములలోను దగ్గరగా నత్తియుందు)నని
చెప్పినదానినే "అందరి హృదయములలోనున్న నన్ను" అని యిచ్చట
చెప్పటచే దానికిది స్మారక మగుచున్నది.

చేతను లీశ్వరపరతంత్రులైనచో కర్మవశ్యులెట్లగుదురు? ఫలము
కర్మాధీనమైనచో భగవానుడెల? మొదలగు కుత్సితయుక్తులతో.

బృహస్పతి అనసూయకిట్లు లక్షణమును చెప్పినాడు. (అత్రిస్మృతి
1-34)

శ్లో. నగుణాన్ గుణినోహన్తి స్తాతిమన్దగుణానపి
నాన్యదోషేషు రమతే సానసూయాప్రకీర్తితా.

గుణవంతుని గుణములను లేవనడు- అల్పగుణములున్నవానినిన్ని
స్తోత్రము చేయును. ఇతరుల దోషములపై దృష్టినిడడు. ఇది అసూయ
లేనివానికి లక్షణము-

సహించపోవుటయనగా- ఆతని యాజ్ఞనుసహిత ముల్లంఘించి
వేయుట. ఇది తననేగాక తన వంశీయులనందరను చీము రక్తము మల
మూత్రమయమైన సరకమున ద్రోయును-

ఇందులకు ప్రమాణము భారతేశాంతి - మోక్ష - 356-6)

శ్లో. మజ్జన్తి పితరస్తస్యనరకే శాశ్వతీస్సమాః

ద్విష్యాద్యోవిబుధశ్రేష్ఠం దేవం నారాయణం హరిమ్. ఇతి

దేవశిఖామణియగు నారాయణుని ద్వేషించువాడును వాని పిత
రులును లెక్కలేనన్ని సంవత్సరముల సరకయాతనలకు పాల్పడుదురు.

శ్లో. యే ద్విషన్తి మహాత్మానం సస్మరన్తి చ కేశవమ్
సతేషాం పుణ్యతీర్థేషు గతిస్సంసర్గిణామపి.

భగవంతుడగు శ్రీమహావిష్ణువును ధ్యానించకున్నమానె ద్వేషించువారును వారితో సంబంధమున్నవారును పుణ్యతీర్థయాత్ర దర్శనవాసాదిఫలములను బడయజాలరు.

19వ శ్లోకము

(109) సంసారేశుః- “సంసరతి పురుషోఽస్మిన్నితి సంసారః” దీనికే ‘సంతానేషు’ అని పర్యాయపదమును శ్రీభాష్యకారులు వాడిరి— అనగా— జన్మాది చక్రవృత్తులలో విరామము లేక నిరంతర మొకేవిధముగ జుట్టుకొని పోవుచుండుటచే సంసారము సంతాన మనబడినది.

ఇచ్చట ప్రయోగింపబడిన బహువచనము భ్రమణములనంతము లగుటలో తాత్పర్యము—

(110) పై సంసారశబ్దము మంచి జన్మకును చెడ్డజన్మకును సాధారణముగుటచే వివరించి చెప్పబడుచున్నది.

“ఏతద్దిదుర్లభతరం” అని యారూఢయోగ భ్రష్టునకు చెప్పబడిన జన్మకు విపరీతమైన తామన జన్మ చెప్పబడినది. ఇట్టి ప్రతికూలజన్మ దేవాది చతుర్విధయోనులయందును కలరు.

(111) ఇచ్చటనున్న నాలుగు విశేషణములచే ‘సమాం దుష్క్రొతి నో మూఢాః’ అని 7వ అధ్యాయమున చెప్పబడిన నాలుగు విధములైన పాపాత్ములు చెప్పబడుచున్నారు. ఎట్లనగా—

అచ్చట ‘నరాధమ’ శబ్దమున్నది. ఇచ్చట శ్లోకమున నరాధమ శబ్దము కలదు. అచ్చట “ఆనురం భావమాశ్రితాః” అని యున్నది.

ఇచ్చట ‘ద్విషంతః’ అని యున్నది. అచ్చట ‘మూఢాః’ ‘మాయాపహృతజ్ఞానా’ అని యున్నది.

ఇచ్చటనున్న ‘కూరాన్, అశుభాన్’ అను శబ్దములు వానికి సమానార్థములుగా నన్వయించవలెను.

ఇట్లు యోజనను గావించుట ఆనురులంద రొకేరానికి చేరినవా రని తెలుపుటకే.

21వ శ్లోకము

(112) అవ, అవతారికకు అవతారిక- ముఖ్యముగా సావధాన ముతో విడువవలసిన విషయములను సంగ్రహముగ చెప్పుచున్నాడు.

(113) ఆసుర స్వభావమునకు మించిన నరకము వేరుగ లేదని భావము.

(114) మూలకారణమును జెప్పట ఆసురస్వభావమును మొద లంట పెరికి పారవేయుటకే.

(115) విడువవలసిన వానియొక్క దోషముల నెఱుంగుట విడువ మని చేసిన బోధ కుపకరించును. ఈ యాసురస్వభావము పాపము నా ర్జించుటకు హేతునగుటచే “నతిఘోర” ఇత్యాది చెప్పబడెను.

(116) ఆసురస్వభావమునంతయును విడువదగినదియేయైనను ఈ మూడును ముఖ్యముగా వెంటనే పరిహరించదగినవని భావము.

(117) అవ, త్యాజ్యమైన కామక్రోధముల కార్యమును తెలిపి వానిని విడువమని శాసించెను. ఇప్పుడా త్యాగము వలన కలుగు శ్రేయ స్సేను క్రమముగ చెప్పుచున్నారు.

(118) ఇది తమోగుణముయొక్క ఫలము.

(119) శేయోమార్గము నవలంబించుట తత్త్వజ్ఞానము కలిగిన పిమ్మటనేగదా!

23వ శ్లోకము

(121) అనతారికలో- ఆనురుల స్వభావములలో మూలమగు టచే ప్రధానములైన కామక్రోధ లోభములు చెప్పబడినవి. వానికం టెను ముఖ్యముగా విడిచి తీరవలసిన ప్రధానాంశము నిష్కడు చెప్పు చున్నాడు.

(122) సకలావస్థలలోనున్న సమస్త పురుషులకును హితము నొసరించుటకే యేర్పడినవగుటచే శాస్త్రశబ్దము వేదములయందే మునుముందు ముఖ్యముగా ప్రయోగింపబడును. దాని కుపబృంహణము లగుటచే స్మృతీతిహాసపురాణము తదుపరి ప్రయోగింపబడును.

(123) 'శ్రుతిస్మృతిర్మమైవాజ్ఞా'
యస్తాముల్లంఘ్యవర్తతే
ఆజ్ఞాచ్ఛేదీ మమద్రోహీ
మద్భక్తోఽపి నవైష్ణవః.

వేదమును, దాని యర్థమును విశదీకరించు ధర్మశాస్త్రములు నాయాజ్ఞారూపములే. వానిలో చెప్పినటుల నడచుకొనివాడు నాయాజ్ఞ నుల్లంఘించిన ద్రోహియే. కావున వాడు నాభక్తునివలె గాన్పించినను నా సంబంధ మెంతమాత్రమును వానికి లేదు.

(124) "యా వేదభాష్యాస్మృతయః
యాశ్చకాశ్చ కుదృష్టయః
సర్వాస్తాః నిష్పలాః ప్రేత్య
తమోనిషాహి తాస్మృతాః".

'వేదము నసలే యంగీకరించని చార్వాక, బౌద్ధ జైనాదులును, దానిని ప్రమాణముగా నంగీకరించియును విపరీతార్థములను జెప్పనట్టి కుదృష్టులును తమోనిష్ఠులేయగుదురు గాన వారికి శరీరమును విడిచిన పిమ్మటనైనను ఫలము శూన్యము". అని చెప్పుచున్నారు. ఆముష్మిక సిద్ధియనగా- ఆముష్మికసుఖమునకు కారణమైన ఉపాయసిద్ధి.

(125) సంసారమునందలి ఫలప్రాప్తియైనను శాస్త్రోక్తములగు కర్మల నాచరించుటచే కలుగు పరమపురుషుని యనుగ్రహమువలననే.

శ్లో. అనారాధిత గోవిందాః

యేజనాః దుఃఖభాగినః.

భగవంతుని కొలవనివారు దుఃఖములకు పాలగుదురు.

24వ శ్లోకము

(126) ఈ యధ్యాయమున జెప్పినంతయు దీనికొక కేయని తెలుపుచున్నాడు.

(127) ఉపాదేయమనగా— శాస్త్రానుసారముగ మనస్సుతో గ్రహించుట.

(128) శాస్త్రమేయని యవధారణమే?

‘శ్రుతిస్మృతిస్సదాచారః’ అని యున్నదికదా! దానికి విరుద్ధము కాదా! అన్నచో చెప్పుచున్నారు.

ఇచ్చట ‘ఆది’ పదముచే శిష్టాచారమును గ్రహించవలెను.

(129) శాస్త్రములన్నియును సాక్షాత్తుగానో దేవతాంతర్యామిగనో కర్మలన్నియును పరమాత్మ సమారాధనములేయని తెలుపుచున్నవి. అవి తత్వమును తెలుపుటలో ‘వేదైశ్చ సర్వైరహమేవ వేద్యః’ యను శ్లోకముచే సాధారణముగా తెలుపబడిన వానినే యిచ్చట విశేషించి తద్వాచక శబ్దమును వాడి తెలుపుచున్నారు.

(130) సమస్త కర్మలును ఫలమును కోరకుండ చేసినచో పరమాత్మను పొందుటకే ఉపాయములగుటయే స్వభావముగా కలవి.

(131) శ్లోకమునందలి విధానశబ్దమునకు తెలియని విషయములను తెలుపుటయనియే యర్థమని (ఈ బోధించు) అను శబ్దము సూచించుచున్నది.

(132) గీతార్థ సంగ్రహము

శ్లో. దేవాసురవిభాగోక్తి
పూర్వీకా శాస్త్రవశ్యతా
త్వత్త్వానుష్ఠాన విజ్ఞాన
స్థేమీ షోడశ ఉచ్యతే.

తాత్పర్యము:—శాస్త్రవశ్యతలై నవారు దేవతలు- అట్లు కాని వారు ఆసురులని యీ అధ్యాయమున విభజించెను. దీనివలన శాస్త్ర వశ్యత్వమత్యంతావశ్యకమని తెలిపెను. ప్రాప్యమైన తత్వమును గుఱించిన జ్ఞానమును దానికి ఉపాయమైన కర్మానుష్ఠానమును గూర్చిన జ్ఞానమున్న వేదమునబడు శాస్త్రముచేతనే కలుగదగినది గాన అట్టి జ్ఞానము దృఢముగా నుండుటకై దానికి వశ్యమై యుండవలయునని యీ పదు నారవ అధ్యాయమున జెప్పబడెను.



శ్రీ భగవద్గీతా - సప్తదశోఽధ్యాయః

శ్రద్ధాత్రయవిభాగయోగః.

—//—

అ వ తా రి క

కడచినయధ్యాయమునందు దైవానురవిభాగమును వివరించు, ప్రస్తావమున ప్రాప్యవస్తువిషయ మైనతత్త్వమును ఆవస్తువును బొందుటకు నుపాయమును వేదమువలననే తెలియఁదగినవని చెప్పఁబడెను. ఈవదునేడవయధ్యాయమునందు శాస్త్రవిహితము కానికర్మము ఆనురప్రకృతిగలదగుటచే నిష్ఫలమనియు, శాస్త్రవిహితమైన కర్మము సత్త్వాభిగూఢములను బట్టి మూఁడువిధములై నదనియు, శాస్త్రసిద్ధమైవకర్మము యొక్క అక్షణమును జెప్పఁబడుచున్నది. అందు అర్జునుఁడు శాస్త్రవిహితము కానికర్మము నిష్ఫలమని తెలియనివాఁడై, 'శాస్త్రవిహితములు కానియాగాదులను శ్రద్ధతోఁజేయుఁగా వానికి సత్త్వాదినిమిత్తములవలనఁ గలుగుఫలభేద మేమి' అని *తెలియఁగోరి యడుగుచున్నాఁడు.

1 అవ.

అర్జున ఉవాచ.

శ్లో. యే శాస్త్రవిధి ముత్సృజ్య యజన్తే శ్రద్ధయాఽన్వితాః

తేషాం నిష్ఠాతు కా కృష్ణ సత్త్వమాహో రజస్తమః | 1

టీ. హేకృష్ణ=టకృష్ణా, యే=ఎవరు, శాస్త్రవిధిం=వేదవిధులను, ఉత్సృజ్య=విడిచి, శ్రద్ధయా అన్వితాః=శ్రద్ధతోడుకొనినవా రగుచు యజన్తే=యాగాదులు చేయుచున్నారో, తేషాం=వారియొక్క నిష్ఠా

* శాస్త్రవిహితము కానిదానికి ఫలము లేదని తెలిసియుండియెడల దానికి ఫలమేమి అని యడుగఁడు; తెలియమిచేతనే యడిగినాఁడనిభాషము.

తు=నిష్ఠ, కా=వది, సత్త్వం (కిం) = సత్త్వమా, ఆహో=లేక, రజః (కిం)=రజస్సా, తమః (కిం)=తమస్సా?

తా. ఓకృష్ణా, ఎవ్వరేనియు శాస్త్రవిధి నుల్లంఘించి శ్రద్ధాయుక్తులై యజ్ఞాదులు సేయుదురో యట్టివారు నెలకొన్నట్టిది సత్త్వమారజస్సా తమస్సా తెలుపుము. 'స్థీయతే అస్మిన్నితిస్థితిః' అనువ్యుత్పత్తిని బట్టి సత్త్వాదికమే యిట నిష్ఠ యనఁబడుచున్నది. అనఁగా వారలస్థితి సత్త్వమునందా రజస్సునందా తమస్సునందా యని యర్థము.]

అవ. ఇట్లర్జునుఁ డడుగఁగా, భగవంతుఁడు శాస్త్రవిహితము కాని శ్రద్ధయు అట్టి శ్రద్ధతోఁ జేయఁబడు యాగాదులును నిష్ఫలము

లనెడియభిప్రాయమును మనస్సునం దుంచుకొని (అనఁగా నప్పుడు చెప్పక మీఁదఁ జెప్పబోవువారై) శాస్త్రీయము లైనయాగాధులే

గుణములనుబట్టి మూఁడు విధములై యుండుటను ప్రతిపాదించుకొఱకు మొదట శాస్త్రీయమైన శ్రద్ధ మూఁడువిధము లగుటఁ జెప్పుచున్నాడు.

శ్లో. త్రివిధా భవతి శ్రద్ధా దేహినాం సా స్వభావజా

సాత్త్వికీ రాజసీ చైవ తామసీ చేతి తాం శృణు.

2

టీ. దేహినాం=శరీరసంబంధముగల సమస్తచేతనుల యొక్క శ్రద్ధా = శ్రద్ధ, స్వభావజా = తమయొక్క అసాధారణభావమువలన కలిగివది. సా=అశ్రద్ధ, సాత్త్వికీ=సాత్త్వికశ్రద్ధ యనియు, రాజసీ చైవ=రాజశ్రద్ధ యనియు, తామసీ ఇతిచ=తామసశ్రద్ధ యనియు, త్రివిధా=మూఁడు విధములుగా, భవతి=అగుచున్నది. తామ=దానిని, శృణు= వినుము= (స్వభావము గలదియో యాస్వభావమును విను మనుట.)

4

తా. బ్రహ్మాది సమస్తదేహులకు *శ్రద్ధ మూఁడు విధములై యుండు

* స్వభావము - అనఁగా నివట వానివానికి సహజముగాఁ గలిగియుండు రుచి విశేషమని తెలియుచున్నది. సత్త్వాదిగుణములు వాసనను గలిగింపజేయును. ఈ ప్రాచీన

ఘను. ఆశ్రద్ధ స్వభావమువలనఁ బుట్టునది. స్వభావ మనఁగా స్వకీయమైన
 5 అసాధారణభావము. అదియె ప్రాచీనవాసనలవలనఁ గలుగు ఆ యారుచి
 విశేష మగును. ఎందు రుచియో యందు శ్రద్ధ పుట్టుచున్నది. శ్రద్ధ
 యనఁగా తన యభిమతమును ఈసాధనము సాధించు ననెడివిశ్వాసము

6

తోడ ఆ సాధనమందుఁ గలుగుత్వర. వాసనయు రుచియు శ్రద్ధయు
 ఆత్మకు గుణసంస్కర్మమువలనఁ బుట్టినధర్మములు. ఆత్మధర్మములైన
 ఆవాసనాదులను బుట్టించున వై దేహేంద్రియాంతఃకరణ విషయము
 లను సంబంధించినధర్మములై (తమంతటఁ గనఁబడక) తమ కార్యము

7

లగు ప్రకాశాదులచేతనే నిరూపింపఁదగినవై సత్త్వాదిగుణము లుండును-
 అనగా సత్త్వాదిగుణములు తమతోఁ గూడిన దేహాదుల ననుభవించుట
 వలనఁ బుట్టునవని అర్థము. కాఁబట్టి యీశ్రద్ధ సాత్త్వికీ. రాజసి, తామసి

8

అని మూఁడువిధములు. ఆయీశ్రద్ధను వినుము. ఆశ్రద్ధకు నేమిస్వభా
 వమో దానిని వినుమని యర్థము.

వాసనవలన రుచివిశేషములు కలుగును. ఎందు రుచిగలుగునో యందు శ్రద్ధయుఁ గలు
 గునని భావము. అయినను 'కామస్సంకలోపీ విచికిత్సాశ్రద్ధాభృతిరభృతిః' అని శ్రద్ధా
 దులు మనోధర్మములుగాఁ జెప్పఁబడుచున్నవి. కమక శ్రద్ధాదులను 'దేహీనామ్' అని
 ఆత్మయొక్క ధర్మములుగాఁ జెప్పట యెట్లు అన్నచో, శుద్ధాత్మకు అవి కలుగవు గాని
 సత్త్వాదిగుణంస్కర్మమువలనఁ గలుగుచున్నవి. సత్త్వాదిగుణములు నిర్గుణమైన యాత్మకెట్లు
 కలుగుననఁగా అది దేహీయగునప్పుడు దానియొక్క దేహేంద్రియాంతఃకరణములను సం
 బంధించిన ధర్మములై వాసనాదులను బుట్టించుచుండును. అవి కనఁబడకున్నను వాని
 కార్యములైన ప్రకాశాదులచే వాని నిరూపించి తెలిసికొనవలయును. ఇట్లు అతీంద్రి
 యము లయిన యీ గుణములను అనుభవించు టెట్లు? అనుభవింపఁబడని యీ గుణము
 తచే వాసనాదులు కలుగుటెట్లు? అన్నచో, ఆసత్త్వాదిగుణములతోఁ గూడిన దేహాదుల
 ననుభవించుటచే అవియు అనుభవింపఁబడుచున్నవి. అప్పుడు వాసనాశ్రద్ధాదులు కలు
 గును అటు కలుగు శ్రద్ధయు ఆ గుణములును మూఁడు విధములగునని చెప్పఁబడినది.

9

శ్లో సత్త్వానురూపా సర్వస్య శ్రద్ధా భవతి భారత

శ్రద్ధామయో-యంపురుషో యో యచ్ఛ్రద్ధస్స ఏవసః. 3

టీ. భారత=అర్జునా, సర్వస్య=సమస్త మైనవారికి, సత్త్వానురూపా= అంతఃకరణమునకు అనుగుణమైన, శ్రద్ధా=శ్రద్ధ, భవతి=కలుగుచున్నది, అయంపురుషః=ఈపురుషుడు, శ్రద్ధామయః=శ్రద్ధయొక్క పరిణామమైన వాడు, యః=ఎవ్వడు, యత్ శ్రద్ధః=ఎట్టి శ్రద్ధగలవాడో, సః=వాడు, సేవ=అట్టిశ్రద్ధయొక్క పరిణామమే-(ఆశ్రద్ధ యెటువంటిదో అటువంటి ఫలమును బొందుచున్నాడు డనుట.)

తా. అర్జునా, సమస్త పురుషులకు తమయంతఃకరణమునకుఁ దగినట్లు

10

శ్రద్ధ కలుగుచున్నది- అనఁగా అంతఃకరణము ఎట్టిగుణములతోఁ గూడి యున్నదో అట్టి గుణములను గుఱించినట్టి శ్రద్ధకలుగుచు యర్థము'

11

సత్త్వశబ్దము పూర్వోక్తములైన దేహేంద్రియాదులకు ప్రదర్శనార్థము

12

13

ఈ పురుషుడు శ్రద్ధయొక్క పరిణామమైనవాడు. *ఎవ్వఁ డెట్టి శ్రద్ధగల

14

వాడై యుండుదో వాడు అట్టి శ్రద్ధయొక్క పరిణామమగును. పుణ్య

* 'ఆయుర్భూతమ్' (ఘృతమే ఆయుసు) అని కారణమునే కార్యముగాఁ జెప్ప నట్లు ఇచటను గ్రహించునది. ఫలభేదమును దెలియుటకే యిచట ప్రశ్న కలిగినదిగాన ఎట్టిశ్రద్ధయో యట్టి ఫలము గలుగునని యర్థము నేయబడినది. 'సేవసః' 'శ్రద్ధయే వాడు, అనుటకు భావ మేమన- పుణ్యకర్మవిషయమునందు శ్రద్ధగలవాడగునేని పుణ్య కర్మఫలముతోఁ గూడియుండును. పాపకర్మవిషయమునందు శ్రద్ధగలవాడేని పాపకర్మ ఫలముతోఁ గూడియుండును. కనుక శ్రద్ధ యెట్టిదో అట్టిఫలము గలుగును. ఇట్లు ఫలము కలుగుటకు శ్రద్ధయే ప్రధానము గనుక పురుషుడు శ్రద్ధాపరిణామమని చెప్పబడినది.

కర్మవిషయమందు శ్రద్ధగలవాడగునేని పుణ్యకర్మఫలముతోఁ గూడిన వాడగును. ఫలప్రాప్తియందు శ్రద్ధయే ప్రధానమని యభిప్రాయము

అవ. ఆ విషయమునే వివరించుచున్నారు.

శ్లో, యజస్తే సాత్త్వికా దేవాన్ యక్షరక్షాంసి రాజసాః

ప్రేతాన్ భూతగణాం శాచన్యే యజస్తే తామసాజనాః. 4

టీ. సాత్త్వికాః=సాత్త్వికశ్రద్ధతోఁ గూడినవారు. దేవాన్=దేవతలను, యజస్తే=పూజించుచున్నారు. రాజసాః=రాజసశ్రద్ధతోఁ గూడినవారు, యక్షరక్షాంసి=యక్షులను రాక్షసులను, (యజస్తే=పూజించుచున్నారు), తామసాః=తామసశ్రద్ధతోఁ గూడినవారగు, అన్యేజనాః=ఇతరజనులు, ప్రేతాన్=ప్రేతములను, భూతగణాన్ చ=భూతగణములను, యజస్తే=పూజించుచున్నారు.

15

తా సత్త్వగుణప్రచురులు సాత్త్వికశ్రద్ధగలవారై దేవతలఁ బూజింతురు. దుఃఖలేశము లేని యుక్మప్రసుఖమునకు హేతుభూతమగు దేవయాగవిషయమైన శ్రద్ధసాత్త్వికి యనఁబడును. రాజసులు (రాజసశ్రద్ధగలవారు) యక్షరక్షాగణముల నారాధింతురు. తక్కిన

16

తామసజనులు (తామసశ్రద్ధగలవారై) భూతప్రేతగణముల నర్చింతురు. దుఃఖముతోఁగూడినట్టి అల్పప్రసుఖమును గలుగఁజేసెడి (యత్నాదియాగవిషయమైన) శ్రద్ధ రాజసి. దుఃఖప్రాయమై అత్యల్పప్రసుఖమును గలుగఁజేసెడి (భూతగణాదిపూజనవిషయమైన) శ్రద్ధ తామసి.

అవ. 'ఇట్లు శ్రద్ధతోఁగూడి శాస్త్రీయములై యుండు యాగాదు అందే ఆయాగుణములకుఁ దగిన ఫలవిశేషములు కలుగును గాని, అశాస్త్రీయములైన తపోయాగాదులు నాయేర్పాటునకు విపరీతములైనవి గనుక వానియందు సుఖలేశమేదియును గలుగదు; మఱి అనర్థమే

కలుగును. అని యింత వఱకు తన మనస్సునందున్న యభిప్రాయము నిష్పాడు వెలిపుచ్చుచున్నారు.

శ్లో. అశాస్త్రవిహితం ఘోరం తప్యంతే యే తపో జనాః

17

దమ్భాహజ్ఞానసంయుక్తాః కామరాగబలాన్వితాః. 5

కర్మయన్త శ్శరీరస్థం భూతగ్రామ మచేతసః

మాం చైవాన్తశ్శరీరస్థం తాన్ విద్ధ్యసురనిశ్చయాన్ 6

టీ. యేజనాః=ఏజనులు, దమ్భాహజ్ఞానసంయుక్తాః=దంభ= ధార్మికత్వప్రసిద్ధితోను, అహంకార = స్వాతంత్ర్యాభిమానముతోను, సంయుక్తాః=కూడినవారును, కామరాగబలాన్వితాః=కామ=విషయాభిలాషతోను, రాగ=క్షేత్రాదులయం దాసక్తితోను, బల=కామాదుల కనుకూలమైన శక్తితోను, అన్వితాః=కూడినవారును, అచేతసః=వివేకము లేనివారును, శరీరస్థం = శరీరమునందున్న-ఆరంభకద్రవ్యమై యనువర్తించుచున్న, భూతగ్రామం = పృథివ్యాధితాతసమూహమును, అన్తశ్శరీరస్థం=శరీరమునందు నియంతయై వర్తించుచున్న, మాంచైవ=నాయంశమైన జీవునిని, కర్మయన్తః=ఉపవాసాదులచేత కృశించుచున్నవారై, అశాస్త్రవిహితం=శాస్త్రమునందుఁ జెప్పబడని, ఘోరం =దారుణమైన (అనగా మిక్కిలి ఆయాసమును గలుగఁజేసెడి), తపః=తపస్సును- తపోయాగాదుల ననుట, తప్యంతే = ఆచరించుచున్నారో, తాన్=వారిని, ఆసురనిశ్చయాన్=అసురులైన (అనగా నాయాజ్ఞ నతిక్రమించునట్టి) వారియొక్క నిశ్చయమువంటి నిశ్చయముగలవారినిగా, విద్ధి=తెలిసికొనుము.

తా. ఎవరు, దంభాహంకారములతోను, కామరాగములవలనఁ గలిగినదగుటచే అసాత్త్వికమగు బలముతోను గూడినవారై, శరీరము

నందున్న పృథివ్యాదిభూతసమూహమును వ్యర్థములైన యుపవాసా

18

దులచే గృహింపజేయుచు, శరీరమునం దంతర్యామినిైన నన్ను (అనగా

19

నాయంశభూతమైన జీవాత్మను) క్లేశము నొందించుచు, అవివేకులైన, మిక్కిలి ఆయాసకరములైనను శాస్త్రవిహితములుకాని తపములనును (ఇది ప్రదర్శనార్థకము గనుక) యాగాదులనును జేయుదురో అట్టివారిని నాయాజ్ఞకు విపరీతముగాఁ గాంచునట్టి అసురులయొక్క స్వభావము గలవారినిగా ఎఱుఁగుము. అట్టివారు నాయాజ్ఞకు విపరీతముగా వర్తిం చువారగుటచే వారికి సుఖలేశ సంబంధమును గలుగదు. మఱి వారనర్థ సమూహమందుఁ బడుదురని పూర్వమే 'పతన్తి నరకేఽశుచౌ' అని చెప్పఁబడినది.

20 అవ.

అవ. ఇంతవఱకు శ్రద్ధయందు గుణములనుబట్టి కలుగు ఫలభేద మును జెప్పిరి. ఈవిశేషమే శాస్త్రీయములైన యజ్ఞాదులందును గుణము లనుబట్టి కలుగునని విస్తరించి చెప్పుచున్నారు. అందును, సత్త్వాదులు

21

ఆహారమువలననే వృద్ధి నొందును కాబట్టి మొదట ఆహారమునందుఁ గల

22

మూడు విధములను జెప్పుచున్నారు. శ్రుతియు 'అన్నమయం హి సోమ్య మనః' (ఛా. 3-౧-౪) 'ఆహారశుద్ధౌ సత్త్వశుద్ధిః (ఛా. ఉప 2-౨౬-౨) అని యీవిషయమే చెప్పుచున్నది.

శ్లో. ఆహార స్తస్మి సర్వస్య త్రివిధో భవతి ప్రియః

యజ్ఞ స్తప స్తథా దానం తేషాం భేద మిమం శృణు. 7

టీ. సర్వస్యతు=సమస్తప్రాణిసమూహమునకును, ఆహారోఽపి= ఆహారమునైతము, త్రివిధః=మూడు విధములైనదై, ప్రియః=ఇష్టము, భవతి=అగుచున్నది. యజ్ఞః=యజ్ఞము, తపః=తపస్సు, దానంచ=దాన

మును, తథా=అట్లే మూఁడు విధములు గలవి, తేషాం=ఆ యాహార
యజ్ఞ తపోదానములయొక్క, ఇమం=ఈ (చెప్పబోవు), భేదం = సత్త్వా
దిభేదమును, శృణు=వినుము.

23

తా. సమస్తప్రాణిసమూహమునకును ఆహారముకూడ సత్త్వాది
గుణాత్రయ సంబంధమునుబట్టి మూఁడు విధములై ప్రియముగా నుండును.
అట్లే యజ్ఞమును తపమును దానమును మూఁడు విధములై యుండును.
ఆ యాహారయజ్ఞ తపోదానములకు సత్త్వాదిభేదములచేతగలుగు ఈభేద
మును జెప్పుచున్నాను వినుము.

శ్లో. ఆయుస్సత్త్వ బలారోగ్యసుఖప్రీతివివర్ధనాః

రస్యాయః స్నిగ్ధాః స్థిరాహృద్యా ఆహారాసాత్త్వికప్రియాః 8

టీ. ఆయుస్సత్త్వబలారోగ్యసుఖ ప్రీతివివర్ధనాః=ఆయుస్సును అం
తఃకరణమువలనఁ గలుగు జ్ఞానమును బలమును ఆరోగ్యమును సుఖ
మును ప్రీతిని వృద్ధిబొందించునవియు, రస్యాయః=మధురరసము గలవియు,
స్నిగ్ధాః=చమురుగలవియు, స్థిరా=శరీరమునందు స్థిరములై న ధాతుపరి
ణామములు గలవియు, హృద్యాః=మనోహరములైనవియునగు, ఆహా
రాః=ఆహారములు, సాత్త్వికప్రియాః=సత్త్వగుణనిష్ఠుల కిష్టములై నవి.

తా సత్త్వగుణముతోఁ గూడినవానికి సత్త్వమయములై న ఆహా

24 A

రములు ప్రియములగుచున్నవి. సత్త్వమయములగు అహారములు ఆయు

24 B

వును బెంచునవై మరల సత్త్వమును బెంచుచున్నవి. సత్త్వమనఁగా అం

25

తఃకరణము. అంతఃకరణకార్యమగు జ్ఞానమిచట సత్త్వశబ్దముచే చెప్పఁ

26

బడుచున్నది. 'సత్త్వాత్సజ్ఞాయతే జ్ఞానమ్' (గీ. ౪౧-౧౭) అని సత్త్వము

జ్ఞానవివృద్ధికి హేతువగుటంబట్టి సత్త్వమయమగు ఆహారముకూడ జ్ఞాన

27

వివృద్ధికి హేతువగును. అట్లే అవి బలమును ఆరోగ్యమును బెంపు

28

చున్నవి; *సుఖమును బ్రీతిని బెంచుచున్నవి. అనఁగా అవి పరిణమించు నపుడు తమంతటనే సుఖమును బెంచుచున్నవి; అట్లే ప్రీతికి హేతువు

29

లగు కర్మముల నారంభించుట మూలమున ప్రీతినిబెంచుచున్నవి. మఱియు

30

31

32

మధుర రసములతోఁ గూడినవై, చమురుగలిగియు, స్థిరములై నధాతు

33

34

వులుగాఁ బరిణమించియు, రమణీయవిశేషములై యుండును. ఇటు వంటి సత్త్వమయములగు ఆహారములు సాత్త్వికపురుషునకు ప్రియమైనవి.

శ్లో. కట్వమ్లలవణాత్యుష్ణ తీక్షరూక్షవిదాహినః

ఆహారా రాజస స్వేష్టా దుఃఖశోకామయప్రదాః॥

9

తా. కట్వమ్లలవణాత్యుష్ణతీక్ష రూక్షవిదాహినః- కటు=చేదు

గాను, అమ్ల=పుల్లగాను, లవణ=మిక్కిలి యుప్పునగాను, ఉష్ణ=మిక్కిలి వేడిగాను, తీక్ష = కారముగాను, రూక్ష = శోషకరముగాను, విదాహినః

* ప్రీతిని గలుగజేసెడి కార్యములను చేయించుటచేత ప్రీతివర్ధనము లనఁబడెను. అవి పరిణమించునప్పుడు తనంత సుఖప్రదముగా నుండును గాన సుఖవర్ధన మనఁబడెను. ఆహారము స్వభావముతో స్థిరముగా నుండనేరదు. తాను రసరక్తమాంసాది సప్తధాతువులుగాను బలాదులుగాను పరిణమించి అవి చిరకాలము శరీరమునందుండునట్లు చేయు స్థైర్యమే యిచ్చట గ్రాహ్యము. కనుక స్థిరపరిణామములు గలది యనఁబడెను. హృద్యాః అనఁగా ఉపయోగమునకుఁ బూర్వమే వెగటుబుట్టించునవిగాఁ దోచుక చూచినంతనే ప్రీతిని బుట్టించునవిగా నుండునవని తెలియువది.

= తాపముకలుగఁజేయునవిగాను ఉండునట్టి, ఆహారాః = ఆహారములు, రాజసన్య = రజోగుణముగలవానికి, ఇష్టాః = ఇష్టములై, దుఃఖశోక ఆమయ ప్రదాః = కష్టమును వ్యసనమును రోగమును గలుగఁజేయునవి అగును.

35

36

తా. చేదుగాను, పుల్లగాను, మిక్కిలి యుష్పనగాను, మిక్కిలి

37

వేడిగాను, మిక్కిలికారముగాను, మిక్కిలి వేడిమి మిక్కిలి చల్లన మొద

38

39

లగు వానిచే ఉపయోగింపరాక తీక్షణములైనవిగాను, శోషకరములుగాను,

40

తాపకరములుగాను నుండెడి యాహారములు రాజసగుణము గలవారి కిష్టములగును. అవి రజోమయములగుటవలన శరీరమునకు కష్టమును మనోవ్యాకులతను రోగమును గలుగఁజేయును. మఱి రజస్సును వృద్ధి బొందించును.

41 అవ.

శ్లో. యాతయామం గతరసం పూతి పర్యుషితంచ యత్

ఉచ్ఛిష్ట మపి చామేధ్యం భోజనం తామసప్రియమ్ | 10

టీ. యాతయామం = (వండిన తరువాత) ఒకరాత్రి గడచినదియు, అనగా ప్రాతదియు, గతరసం = స్వాభావికమైనరుచి పోయినదియు, పూతి = దుర్గంధము గలదియు, పర్యుషితం చ = ప్రాతదగుటచే మఱి యొక రుచిని బొందినదియు (అనగా పాసినది), ఉచ్ఛిష్టం అపి = గురు పులు మొదలగువారికంటె ఇతరులు భుజింపఁగా మిగిలినదియును, తామే ధ్యంచ = పవిత్రముగానిది (భగవన్ని వేదితము కానిది) యునగు, యత్ భోజనం = ఏయాహారము, (అస్తి = కలదో, తత్ = అది) తామసప్రియం = తమోగుణస్వభావము గలవారి కిష్టమైనది.

42

తా. పండిన తర్వాత నొకరాత్రి గడచినది (అనగా పండి చాల

43

44

సేపయినది)యు, స్వాభావికమైన రుచి పోయినదియు, దుర్గంధము గల

45

దీయు, ప్రాత్రదగుటచే మఱియొకరుచి పొందినదియు (అనగా పాసి

46

నదీయు), గురువులు మొదలగువారికంటె నితరులు భుజింపఁగా మిగిలి

47

నదీయు, యజ్ఞార్థముగానిదియు- అనగా యజ్ఞశేషము (భగవన్న వేద తము) కానట్టిదియునగు తమోమయ మగు ఆహారము తామనులకుఁ బ్రయమైయుండును. వెండియు తమోగుణమును వృద్ధిబొందించును.

48

కనుక హితమును గోరువారు సత్త్వవృద్ధికోరికను సాత్త్వికాహారమునే సేవింపవలయును.

శ్లో. అఫలాకాక్షిభి ర్యజ్ఞో విధిదృష్టో య ఇజ్యతే

యష్టవ్యమేవేతి మన స్సమాధాయ స సాత్త్వికః. 11

టీ. యష్టవ్యమేవ ఇతి = భగవదారాధనరూప మగుటచే అవశ్యము యజింపవలయునని, మనః = మనస్సును, సమాధాయ = నిశ్చలముగాఁ జేసికొని, విధిదృష్టః = శాస్త్రముచే నియమింపఁబడిన, యః యజ్ఞః = ఏయజ్ఞము, అఫలాకాక్షిభిః = (పరమాత్మ ప్రీతికంటె ఇతరమైన) ఫలమును గోరనివారొకత, ఇజ్యతే = యజింపఁబడుచున్నదో, సః = ఆయజ్ఞము సాత్త్వికః = సాత్త్వికమైనది.

49

తా. ఏయజ్ఞము, భగవదారాధనరూపముగను స్వయంప్రయోజనముగను యజింపవలయు ననుమనోనిశ్చయముతో, భగవత్ప్రీతికంటె

నితరఫలముఁగోరక, శాస్త్రోక్తముగ (అనఁగా మంత్రద్రవ్యక్రియాదులతోఁ గూడినట్లు) పురుషులచేత యజంపఁబడునో అట్టి యజ్ఞము సాత్త్వికమనఁబడును.

శ్లో. అభిసన్ధాయ తు ఫలం దమ్భార్థ మపి చైవ యః
ఇజ్యతే భరతశ్రేష్ఠ తం యజ్ఞం విద్ధి రాజసమ్. 12

టీ. హేభరతశ్రేష్ఠఁబయియున్నా, యః=ఏయజ్ఞము, ఫలం=స్వర్గాదిఫలమును, అభిసన్ధాయతుఁ=అపేక్షించియు, దమ్భార్థమపిచైవ=మహాత్వప్రకటనముకొఱకు, ఇజ్యతే=యజంపఁబడుచున్ననో, తం=దానిని రాజసం యజ్ఞం=రాజసమైన యజ్ఞమునుగా, విద్ధి=ఎఱుఁగుము.

తా. అరునా, ఫలాపేక్షగలవారు యశస్సుకొఱకు నేయజ్ఞము యజంతురో ఆయజ్ఞము రాజసమని తెలియుము.

శ్లో. విధిహీన మస్మష్టాన్నం మన్త్రహీన మదక్షిణమ్
శ్రద్ధావిరహితం యజ్ఞం తామసం పరిచక్షతే 13

టీ. విధిహీనం=(బ్రాహ్మణుల) అనుజ్ఞ లేనిదియు, అస్మష్టాన్నం=అశాస్త్రీయముగ సంపాదించఁబడిన వస్తువులు గలదియును, మన్తహీనం=మంత్రరహితమైనట్టిదియు, అదక్షిణమ్=ఋత్విగ్దక్షిణాలనీయక చేయఁబడునట్టిదియు, శ్రద్ధావిరహితం=శ్రద్ధ లేనిదియునగు, యజ్ఞం=యజ్ఞమును తామసం=తామసముగా, పరిచక్షతే=చెప్పచున్నారు.

12

13

తా. సదాచారవంతులై విద్వాంసులగు బ్రాహ్మణులు 'యజం

53

పుము' అని అనుజ్ఞ యియ్యనట్టిదియు, అన్యాయముగ సంపాదించఁబడిన వస్తువులు గలదియు, మంత్రలోపముగలదియు, ఋత్విగ్దక్షిణాల నీయకయు శ్రద్ధలేకయు చేయఁబడునట్టిదియునగు యజ్ఞము తామసమని పలుకుదురు.

అవ. తపస్సు గుణములనుబట్టి మూడువిధము లగునని చెప్పఁ బూని, ముందు శరీరవాగ్దానస్సులవలనఁ బుట్టుటంబట్టి యీ తపస్సునకుఁ గలుగు స్వరూపభేదమును జెప్పుచున్నారు.

శ్లో. దేవద్విజగురుప్రాజ్ఞ పూజనం శౌచ మార్జవమ్

బ్రహ్మచర్య మహింసా చ శారీరం తప ఉచ్యతే. 14

టీ. దేవద్విజగురుప్రాజ్ఞపూజనం = దేవతలను బ్రాహ్మణులను ఆచార్యులను జ్ఞానవంతులను బూజించుటయు, శౌచం = పుణ్యతీర్థ స్నానము మొదలగు శుద్ధియు, ఆర్జవం = మనశ్శరీరముల కేకరూపమయిన ప్రవర్తనమును, బ్రహ్మచర్యం = పరస్త్రీలను భోగ్యతాబుద్ధితోఁజూచుట మొదలై నవి లేకుండుటయు, అహింసా = ప్రాణులకు హింస కలుగఁజేయు కుండుటయును, శారీరం = శరీరసంబంధమైన, తపః = తపస్సని, ఉచ్యతే = చెప్పఁబడుచున్నది.

54

తా. దేవపూజనమును, బ్రాహ్మణారాధనమును, గురుశుశ్రూషయు, ప్రాజ్ఞసమ్మానమును, పుణ్యతీర్థస్నానాదికమును, మ శ్శరీరముల

55

యః దేకరూపమయిన ప్రవర్తనమును, పరస్త్రీలను భోగ్యతాబుద్ధితోఁజూచుట మొదలై నవి లేకుండుటయు, ప్రాణులకు హింస కలుగఁజేయు కుండుటయు ననునివియన్నియు శరీరసంబంధియైన తపస్సని చెప్పఁబడును.

56

57

58

శ్లో. అనుద్వేగకరం వాక్యం సత్యం ప్రియహితం చ యత్

స్వాధ్యాయాభ్యాసనంచైవ వాఙ్మయం తప ఉచ్యతే. 15

టీ. అనుద్వేగకరం = పరులకు దుఃఖమును గలుగఁజేయునదియు, సత్యం = యథార్థమైనదియు, ప్రియహితం చ = ఇష్టమును హితమునైనదియు, యద్వాక్యం = ఏవాక్యమో, (తత్ = అదియు), స్వాధ్యాయాభ్యాస

సనం చైవ=వేదము నభ్యసించుటయును, వాఙ్మయం=వాగ్రూపమైన, తపః=తపస్సని, ఉచ్యతే=చెప్పబడుచున్నది.

తా. పఠలకు భయహేతువుగాక, సత్యమును ప్రియమును హితమునైనవాక్యమే పలుకుటయు, వేదాభ్యాసం బొనరించుటయును వాచికతపస్సనబడును. (వేదాధ్యయనముచే జపయజ్ఞము చెప్పబడుచున్నది.)

శ్లో. మనఃప్రసాద సౌమ్యత్వం మౌన మాత్మవినిగ్రహః

భావసంకుద్ధి రిత్యేత త్త పో మానస ముచ్యతే.

16

టీ. మనఃప్రసాదః=క్రోధాదిరాహిత్యరూపమైన మనోనిర్మలత్వమును, సౌమ్యత్వం=మనస్సు పరసమృద్ధియం దాసక్తిమై యుండుటయు మానం=మనస్సుచేత వాక్ప్రవృత్తిని బంధించుటయు, ఆత్మవినిగ్రహః=ధ్యానముచేయఁదగిన విషయమునందు మనస్సు నిలుపుటయు, భావసంకుద్ధిః=మనశ్శుద్ధియు, ఇతిఏతత్=అనునిది, మానసం = మనస్సంబంధియైన, తపః=తపసుని, ఉచ్యతే=చెప్పబడుచున్నది.

59

తా. మనస్సునందు క్రోధాదులు లేకుండుటయు, మనస్సునకు పదులయభ్యుదయమం దాసక్తియు, మనస్సుచే వాక్ప్రవర్తనము నియమించుటయు (అనఁగా మితభాషిత్యమును), ధ్యానింపఁదగిన విషయము

60

నందు మనోవృత్తిని నిలుపుటయు, ఆత్మైతరవస్తువులందు చింతలేకుండుటయు నను నివియన్నియు మానసికతపస్సనబడును.

61

శ్లో. శ్రద్ధయా పరయాతప్తం తవ స్త్రివిధం నరైః
అఫలాకాక్షి భి ర్యుక్తై స్సాన్త్వికం పరిచక్షతే.

17

టీ. అఫలాకాక్షి భిః=ఫలాపేక్ష లేనివారును, యుక్తైః=ఇదిభగవ
దారాధనరూప మనెడి తలంపుతో కూడినవారునునగు, నరైః=పురుషు
లచేత, పరయా=అధికమైన, శ్రద్ధయా=విశ్వాసముతో, తప్తం=ఆచరిం
పబడిన, తత్ త్రివిధం=వెనుకఁ జెప్పఁబడిన మూడు విధములుగల,
తపః=తపస్సును, సాత్త్వికం=సాత్త్వికమునుగా, పరిచక్షుతే = చెప్ప
చున్నారు.

తా. పురుషులు ఫలాపేక్ష లేక 'యిది పరమపురుషారాధన
రూప' మనియెడి తలంపుతోఁ గూడినవారై అత్యంత శ్రద్ధతో నాచరిం
చునట్టి కాయిక వాచిక మానసికములనెడి మూడు విధములైన తప
స్సులు సాత్త్వికము అనఁబడును.

శ్లో. సత్కారమానపూజార్థం తపో దమేచ్ఛన చైవ యత్
క్రియతే త దిహ ప్రోక్తం రాజసం చల మధ్రువమ్. 18

టీ. సత్కారమానపూజార్థం=మనస్సుచేత నాచరించుట కొఱ
కును నోటఁ బ్రశంసింపఁటకొఱకును శరీరముచేత సమస్కారాదులు
చేయుటకొఱకును, దమేచ్ఛనచైవ=దంభముతోడను, యత్=ఏ, తపః=
తపస్సు, క్రియతే=చేయఁబడుచున్నదో, చలం=స్వర్గాదిస్వరఫలసాధన
మగుటచే చలించునదియు, అధ్రువం=స్థిరముగానిదియు నగు, తత్ =
ఆతపస్సు, ఇహ=ఇచ్చట, రాజసం=రాజసమని, ప్రోక్తం=చెప్పఁబడినది.

తా. మనస్సుచే ఆచరించుట సత్కారము; వాక్కుచేత పాగ
డుట మానము; శారీరములగు సమస్కారాదులు పూజ, ఫలాభిసంధి
పూర్వకముగాను సత్కారాదులకొఱకును దంభమునుబట్టియు ఆచరిం
పఁబడు తపస్సు రాజస మనఁబడుచున్నది. అది స్వర్గాదిఫలసాధన మగు
టచే అస్థిరమైనదిగాన చలించునదియు క్షయించునదియు నగును. పతన
భయముచేత చలనహేతువగుట.

62

శ్లో. మూఢగ్రాహేణాత్మనో య త్పిడయా క్రియతే తపః
పరః సోఽస్మాదనార్థం వా తత్తామప ముదాహృతమ్. 19

టీ. మూఢగ్రాహేణ=అవివేకకృతమైన పట్టుచుచేత, ఆత్మనః
=జనయొక్క, పిడయా=శరీరకష్టముతో, యత్=ఏ, తపః=తపస్సు,
క్రియతే=చేయుచున్నదో, పరస్య=ఇతరునియొక్క, ఉత్సాదనా
ర్థంవా=నాశముకొఱకును, (యత్ తపః=ఏతపస్సు, క్రియతే=చేయుచు
న్నదో), తత్=అది, తామసం=తమోగుణసంబంధియుని, ఉదాహృ
తం=చెప్పబడినది.

63

తా. అవివేకులు తమశక్తి మొదలగువాని నాలోచింపక దురా

64

గ్రహము నవలంబించి తమ శరీరము నుపవాసాదులచేత పీడించుకొను
చును బరవినాశముకొఱకును ఆచరించు తపస్సు తామసమనఃబడును.

శ్లో. దాతవ్య మితి యద్దానం దీయతే మపకారిణే

65

66

దేశే కాలేచ పాత్రేచ తద్దానం సాత్త్వికం స్మృతమ్. 20

టీ. దేశే=పుణ్యక్షేత్రమునందును, కాలేచ=పుణ్యకాలమునం
నందును, పాత్రేచ=తృప్తమునందును, అనుషకారిణే=ప్రత్యుపకార
ము చేయువానివానికొఱకు, యత్ దానం=ఏదానము, దాతవ్యమితి
=ఇలాభిసంధిహితముగా ఈయవలసినది యను బుద్ధితో, దీయతే=
ఇయ్యబడుచున్నదో, తద్దానం=ఆదానము, సాత్త్వికం=సత్త్విగుణసం
బంధియైనదని, స్మృతం=తలఁపబడియున్నది.

తా. దానార్హమయిన పుణ్యదేశ పుణ్యకాలములందు ప్రత్యుప
కారము చేయలేనివాడగు సత్పురుషునకు ఫలాభిసంధి రహితముగా
నీయబడు దానము సాత్త్విక మనఃబడుచున్నది.

67

శ్లో. యత్తు ప్రత్యుపకారార్థం ఫలముద్దిశ్య వా పునః

68

దీయతే చ పరిక్లిప్తం తద్రాజస ముదాహృతమ్.

21

టీ. యత్ (దానం) తు = ఏదానమైతే, ప్రత్యుపకారార్థం = ప్రత్యుపకారాభిప్రాయపూర్వకముగాను, పునః = ముఱల, ఫలం ఉద్దిశ్య వా = ఫలము నుద్దేశించికాని, * పరిక్లిప్తం చ = మునః క్లేశముతోఁగూడి నట్లుగాను (లేక అమంగళమైన ద్రవ్యము గలదిగాను), దీయతే = ఈయఁబడుచున్నదో, తత్ = ఆదానము, రాజసం = రాజసమని, ఉదాహృతం = చెప్పఁబడినది.

తా. ప్రత్యుపకారము పొందవలయు ననెడి యభిప్రాయము లోపల గలిగియు, ఫలము గోరియైనను, అమంగళద్రవ్యముతోనైనను ఆచరించు దానము రాజస మనఁబడును.

69

70

71

శ్లో. అదేశకాలే యద్దాన మపాత్రేభ్య శ్చ దీయతే

72

73

అనత్కృత మవజ్ఞాతం త త్తామస ముదాహృతమ్॥ 22

టీ. అదేశకాలే = ప్రశస్తముకాని దేశకాలములయందును, అపాత్రేభ్యశ్చ = మూర్ఖతనైరాది దుర్మార్గులకొఱకును, అనత్కృతం = పాదప్రక్షాళనాదిసత్కారరహితముగాను, అవజ్ఞాతం = అవమానయుక్తముగాను, అనఁగా ఉపచారరహితముగాను, యత్ దానం = ఏదానము, దీయతే = ఈయఁబడుచున్నదో, తత్ = ఆదానము, తామసం = తామసమని, ఉదాహృతం = చెప్పఁబడినది.

* పరిక్లిప్తమనఁగా క్లేశముతోఁగూడినది. ఒకఁడు ఒక వస్తువును త్యజించునపుడు దానియందలి యాసక్తిచేత క్లేశము గలవాఁడై అందు కల్యాణమైన యంశమును తానుంచుకొని అకల్యాణమైన భాగమును పరులకిచ్చును. కనుక పరిక్లిప్తమనుటకు అకల్యాణద్రవ్య మనఁబడినది. శ్రద్ధలేమిచేతను అకల్యాణమైనదనియుఁ జెప్పవచ్చును.

తా. ప్రశస్తము కాని దేశకాలములనుందును, అపాత్రుల (చోరాదిదుర్మార్గుల)తోఁగఁకును, పాదప్రక్షాళనాదిశారవరహితముగాను ఉపచారము లేకయు నీయఁబడుదానము తామసదాన మశబడును.

అవ. ఇట్లు వైదికములైన యజ్ఞతపోదానములకు సత్త్వాది గుణ భేదమువలనఁ గలుగు భేదము చెప్పఁబడినది. ఇప్పు డా వైదిక యజ్ఞాదులే, 'ఓమ్' అను ప్రణవముతో నన్వయించుటయు, తత్ సత్ అను శబ్దములచే నిర్దేశింపఁబడుటయు జెప్పచున్నారు.

74

75

శ్లో. ఓం త త్స దితి నిర్దేశో బ్రహ్మణ త్రివిధః స్మృతః

76

బ్రాహ్మణా స్తేన వేదాశ్చ యజ్ఞాశ్చ విహితాః పురాః. 23

టీ. బ్రహ్మణః=వేదమునకు (అనఁగా యజ్ఞాదివైదికకర్మమునకు), నిర్దేశః=నిర్దేశించుశబ్దము, ఓం తత్ సత్ ఇతి=ఓం అనియు తత్ అనియు సత్ అనియు, త్రివిధః=మూడువిధములు గలదిగా, స్మృతః=నిశ్చయింపబడినది, తేన (అన్యితాః) = ఆ మూడువిధములు గల శబ్దముతోఁ గూడినవారుగా, బ్రాహ్మణాః = బ్రహ్మక్షత్రియవైశ్యులు, వేదాశ్చ=వేదములును, యజ్ఞాశ్చ=యజ్ఞములును, పురా=పూర్వము - సృష్టికాలమునందే విహితాః=నిర్మింపఁబడినవి.

తా. ఓం తత్ సత్ అని యీమూడుశబ్దములు బ్రహ్మముతో అన్వయించున వగును. బ్రహ్మ మనఁగా వేదము. వేదశబ్దముచేత వైదికమగుకర్మము చెప్పఁబడుచున్నది. వైదిక మనఁగా యజ్ఞాదికము. యజ్ఞాదిక మగుకర్మము ఓం తత్ సత్ అను శబ్దములతో అన్వయించిన దగును. ఓం అనుశబ్దముయొక్క అన్వయము వైదికకర్మములకు అంగముగా ప్రయోగాదులందు ప్రయోగింపఁబడుచుండుటంబట్టి కలుగును; తత్ సత్ అను శబ్దముల అన్వయము పూజ్యత్వముతోఁగఁకు వాచక మగు

అతఃపట్టి (అనఁగా పూజ్యములని చెప్పటకొరకు) కలుగదు. వేదాన్వయు లగు త్రైవిధ్యర్థికులును వేదములనును యజ్ఞములనును ఈ మూడు విధములైన శబ్దములతో అన్వయించినవిగా నాచే తొల్లి విహితములు (అనఁగా సృష్టికాలమునందే నిర్మితములు) అని యర్థము.

అవ. బ్రాహ్మణ వేదయజ్ఞములు, ఓమ్ తత్ సత్ అను శబ్దములతో అన్వయించు ప్రకారము చెప్పబడుచున్నది. అందు మొదట ఓమ్ అను శబ్దముయొక్క అన్వయప్రకారము చెప్పబడుచున్నది.

శ్లో తస్మాదో మి త్యదాహృత్య యజ్ఞ దానతపఃక్రియాః

ప్రవర్తంతే విధానోక్తా సృతతం బ్రహ్మవాదినామ్. 24

టీ. తస్మాత్ = అట్లు అన్వయము కలవిగా నిర్మించబడుటవలన, బ్రహ్మవాదినాం = వేదవాదులగు బ్రహ్మశాస్త్రీయ వైశ్యులయొక్క, విధానోక్తాః = శాస్త్రోక్తములైన, యజ్ఞ దానతపఃక్రియాః = యజ్ఞదానతపస్సులనెడి సత్కర్మములు, సతతం = ఎల్లప్పుడును, ఓమితీ = ఓం అని, ఉదాహరణ్యం = ఉచ్చరించి, ప్రవర్తంతే = ప్రారంభింపబడుచున్నవి.

తా. *కావున వేదవాదులగు త్రైవిధ్యర్థికులు (అనఁగా బ్రహ్మశాస్త్రీయ వైశ్యులు) చేయు వేదవిధానోక్తములైన యజ్ఞదానతపస్సులనెడి

78

క్రియలు మొదట 'ఓమ్' అని ఆరంభించి సర్వదా ప్రవర్తించుచున్నవి.

79

వేదములను 'ఓమ్' అని చెప్పి యారంభింపబడుచున్నవి. ఇట్లు వేదములకును వేదవిధానోక్తములైన యజ్ఞాదికర్మములకును ఓం శబ్దాన్వయము వర్ణితమైనది. ఓం శబ్దముతో అన్వయించిన వేదములను ధరించుట

*పూర్వార్థోక్తమున ఓమ్ అనుశబ్దము వేదముల కన్వయించుట చెప్పబడినది. 'విధానోక్తాః' బ్రహ్మవాదినామ్ అనుటచే వేదములను ఓమ్ అని చెప్పి ప్రారంభించుట నూచితమైనది.

చేతను ఓం శబ్దముతో అన్వయించిన యజ్ఞాదికర్మములను జేయుట చేతను బ్రాహ్మణశబ్దనిర్దిష్టతన త్రైవిధ్యులను ఓం శబ్దాన్వయము వర్ణితము.

అవ. ఇక వానికి 'తత్' శబ్దము అన్వయించు ప్రకారమును జెప్పచున్నారు.

80 అవ.

శ్లో. త ది త్యనభినన్దాయ ఫలం యజ్ఞతపఃక్రియాః

దాన క్రియాశ్చ వివిధాః క్రియస్తే మోక్షకాక్షిభిః. 25

టీ. మోక్షకాక్షిభిః = మోక్షముఁగోరువారిచేత, తత్ ఇతి = భగవదారాధనమునెఱిబుద్ధితో, ఫలం = స్వర్గాదిఫలమును, అనభినన్దాయ = ఉద్దేశింపక, వివిధాః = సాత్త్విక రాజస తామసరూపములచే అనేకవిధము లగు, యజ్ఞ తపఃక్రియాః = యజ్ఞములు తపస్సులనెడి కర్మములును, దాన క్రియాశ్చ = దానము లనెడి కర్మములును, చ శబ్దముచే వేదాధ్యయన క్రియలును, క్రియస్తే = అనుష్ఠింపబడుచున్నవి.

తా. మోక్షోపేక్షగల బ్రాహ్మణాదిత్రైవిధ్యులు పరబ్రహ్మ వాచకమగు తచ్చబ్రహ్మము నుచ్చరించి ఫలాంతరముఁగోరక వేదాధ్యయన యజ్ఞ దానతపస్సు లాచరింతురు. ఆవి బ్రహ్మప్రాప్తి కుపాయము లగుటచే బ్రహ్మవాచియగు 'తత్' అను శబ్దముచేత నిర్దేశింపదగును.

81

'స వః కః కిం య తత్త్వద మనుత్తమమ్' అని (శ్రీవిష్ణుసహస్రనామ స్తోత్రమునందు) తచ్చబ్రహ్మము పరబ్రహ్మవాచకమగుట ప్రసిద్ధము. ఇట్లు వేదాధ్యయనయజ్ఞాదులు మోక్షసాధనభూతము లగుటచే తచ్చబ్రహ్మముచే నిర్దేశింపదగిన వగుటంబట్టి వానికి తచ్చబ్రాహ్మయము చెప్పబడినది. అటువంటి యన్వయముగల వేదాధ్యయనాదుల సనుష్ఠించుటచేతనే

82

త్రైవిధ్యులను తచ్చబ్రాహ్మయము ఉపపన్న మగుచున్నది.

అవ. ఇక వీనికి సచ్ఛబ్దాన్వయప్రకారమును చెప్పటకై లోకము నందు సచ్ఛబ్దము పుట్టినప్రకారమును ముందు చెప్పుచున్నారు.

శ్లో. సద్భావే సాధుభావేచ స ది త్యేత త్రప్రయుజ్యతే

ప్రశస్తే కర్మణి తథా సచ్ఛబ్దః పార్థ యుజ్యతే.

26

టీ. హేపార్థ=అర్జునా, సత్ ఇతి=సత్ అని, ఏతత్=ఈపదము, సద్భావే=కలదనెడి యర్థమందును, సాధుభావేచ = మంచిది యనెడి యర్థమందును, ప్రయుజ్యతే = ప్రయోగింపబడుచున్నది. తథా=అట్లే, ప్రశస్తే=మంగళకరమైన, కర్మణి=తాకికకార్యమునందును, సచ్ఛబ్దః=సత్ అనెడిపదము, యుజ్యతే=ప్రయోగింపబడుచున్నది.

తా. అర్జునా, ఈపస్తు విపుడు కలదనెడి భావమునందును, ఈ జ్ఞప్తువుమంచి దనెడియర్థమునందును, సమ స్తవస్తువులకు 'సత్' అనెడి యూపదము లోకవేదములందుఁ బ్రయోగింపబడుచున్నది. అట్లే యే పురుషుఁడేని యనుష్ఠింపు వివాహాదిసమ స్త తాకికశుభకార్యములయందును, 'ఇది సత్కర్మము' అని యీసచ్ఛబ్దము ప్రయోగింపబడుచున్నది.

శ్లో. యజ్ఞే తపసి దానేచ స్థితి స్స దితి చోచ్యతే

కర్మచైవ తదగ్ధీయం స ది త్యే వాభిధీయతే.

27

టీ. యజ్ఞేచ=యజ్ఞమునందును, తపసి=తపస్సునందును, దానేచ =దానమందును, స్థితిః=నిష్ఠ, సత్ ఇతి = (కల్యాణమైనదగుటచే) సత్ అని, ఉచ్యతే=చెప్పబడుచున్నది, తదగ్ధీయం=ఆ వైదికులకొఱకైన, కర్మచైవ=యజ్ఞాదికర్మముపైతము, సత్ ఇతి ఏవ=సత్ అనియే, అభిధీయతే=చెప్పబడుచున్నది.

తా. యజ్ఞ దానతపస్సులయందు, వైదికులగు త్రైవర్ణికులకు ఏ నిష్కలదో అదియును గ్రహ్యమైనదగుటవలన సచ్ఛబ్దముచే చెప్ప

బడుచున్నది. ఆ త్రైవిణ్యరీతులయొక్క యజ్ఞదానాదికర్మముపైతము సత్తనియే చెప్పబడుచున్నది. కాబట్టి వేదములు వైదికకర్మములు, బ్రాహ్మణశబ్దముచే నిర్దేశింపబడు మూడువర్ణములవారును, 'ఓం త త్సత్' అను శబ్దముల యన్వయము గలిగియుండులక్షణముచేత, వేదములు కానివానికంటెను అవైదికులకంటెను వేఱు అని తెలియు దగును.

శ్లో అశ్రద్ధయా హుతం దత్తం తప స్తప్తం కృతం చ యత్

అసది త్యుచ్యతే పార్థ నచ తత్రేత్య నో ఇహ 28

టీ. హేపార్థ=అర్జునా, అశ్రద్ధయా=అవిశ్వాసముతో, కృతం = చేయబడిన, హుతం=హోమమును, దత్తం=దానమును, తప్తం= ఆచరింపబడిన, తపశ్చ=తపస్సును, అన్యత్ యత్ = తక్కినది ఏది కలదో, తత్=అది యంతయును, అసత్ ఇతి=అసత్తని, ఉచ్యతే= చెప్పబడుచున్నది. ప్రేత్య = చచ్చినతరువాత - పరలోకమందు, (ఫలాయ)న=ఫలముకొఱకు కానేరదు, ఇహచ - ఈ లోకమందును, నో=ప్రయోజనము లేదు.

తా. అర్జునా, అశ్రద్ధతోఁ జేయబడుహోమమును దానమును తపస్సును తక్కినకర్మము లన్నియు శాస్త్రీయములైనను అసత్తనఁ బడుచున్నవి. ఏలనఁగా, అట్టి యసత్కర్మములు *ఇహలోక పరలోక ములందు ఫలప్రదములు గానేరవు - అనఁగా వానివలన మోక్ష

*శ్రద్ధాయుక్త మైనను అవైదికకర్మముగాని, వైదికమైనను శ్రద్ధాహీనమైన కర్మ ముగాని, దృష్టాదృష్టప్రయోజనములేని దగుటవలన అనుష్ఠింపఁదగనివి. కాబట్టి ఉభయవిధప్రయోజనముతోఁ గూడిన దగుటవలన శ్రద్ధాయుక్తమైన వైదికకర్మమే అవశ్య మనుష్ఠింపఁదగిన దని యాయథాయముయొక్క సారాంశము.

రూపమైన ఫలము గలుగదు. మఱి సాధసాధిక సుఖరూపమైన ఫలమును గలుగదు.

83

ఇతి శ్రీభగవద్గీతా సూపనిషత్సు బ్రహ్మవిద్యాయాం
యోగశాస్త్రే శ్రీకృష్ణార్జునసంవాదే శ్రద్ధాత్రయ
విభాగయోగోనామ సప్తదశోఽధ్యాయః.

ఇది యుపనిషదర్థ ప్రతిపాదకంబును బ్రహ్మవిద్యయు యోగ
శాస్త్రంబును శ్రీకృష్ణార్జునసంవాదరూపంబును నగు
శ్రీభగవద్గీతలయందు శ్రద్ధాత్రయవిభాగ
యోగం బన్నది పదునేడవయధ్యాయము.

84



సప్తదశో - ధ్యానము

శ్రద్ధాత్రయవిభాగయోగః — అవతారిక.

1వ శ్లోకము

(1) ఈ యధ్యాయారంభమున అర్జునుని ప్రశ్నకు తాత్పర్య మేమనగా -

బుద్ధిమంతులు ఫలములయందున వాని కుపాయములయందును శ్రద్ధకలవారై వానిని తెలుసుకొనగోరుచుందురు. కాబట్టి సత్త్వాది గుణనిష్ఠులలో తారతమ్యమునుగూర్చి ప్రశ్నించుట వారివారికి కలుగు ఫలములనుగూర్చిన ప్రశ్నగనే భావించవలెను. నిష్ఫలములని తెలిసిన కర్మలకు ఫలమేమని యెవ్వరును ప్రశ్నించరు. లోకప్రసిద్ధమైన వ్యవసాయము వైద్యము మొదలగు బుద్ధిమంతులు చేయుపనులను సఫలముగనే చూచుచున్నాము. అట్లా శాస్త్రోక్త కర్మలకు ప్రయోజనమే లేకున్నచో వేదమిప్పటి కెప్పుడో నిర్మూలమై యుండెడిది. అటులనే వైదికకర్మలలోను పెద్దలయొక్క ఆచారములవలన సిద్ధించునవి కొన్ని కలవు. అవి నిష్ఫలముకావుగదా! నిష్ఫలమే యగుచో బుద్ధిమంతులు వానిని చేయుదురా? శ్రద్ధగాచేసినచో నేవియో కొన్నియంగములు లోపించవచ్చును. అయినను ఫలములేకుండపోరాదు. అప్పటికిని బుద్ధిమంతులగు పెక్కుమంది మిక్కిలి రొక్కములను వేచ్చించి బహు శ్రమలకోర్చి చేయుకర్మలకు కాన్పించుఫలము లేకున్నను అదృష్టఫలముండునని యంగీకరించవలెను. అయినను శాస్త్రోక్తకర్మకన్న అశాస్త్రమై శ్రద్ధతో చేయబడిన కర్మకు కొంత తారతమ్యమున్నను అది సత్త్వాదిగుణములచే వచ్చిన ఫలతారతమ్యమేగాని వేరొండుకాదు. అయినచో 'యశ్శాస్త్రవిధి ముత్స్రుజ్య' ఇత్యాది శ్లోకములలో ఫలము లేదనుట మిక్కిలి యధికమైన సుఖము లేదనిమాత్రమే చెప్పవలెను.

వెనుక 'కామకారతః' అనుట శ్రద్ధతోకూడినది చెప్పటయే - కాని దురుద్దేశమువలనను, వేదవిరుద్ధాగమములవలనను, తనకు తోచిన రీతిగను ఎవరో ఒక వృద్ధులు చెప్పటవలనను దానిని ధర్మమేయని నమ్మి శ్రద్ధతో నాచరించుటచే దానికేదోయొక ఫలము తప్పకయుండ వలెనని అర్జునుని యభిప్రాయము.

2వ శ్లోకము

(2) క్రమముగ సరియగు ప్రత్యుత్తరము నొసంగుటకు "మనస్సు నందే యుంచుకొని" అనబడినది. వెంటనే సాక్షాత్తుగా ప్రత్యుత్తరము నొసంగకుండుట - ప్రశ్న బొత్తుగ ఆదరించితగనిదని సూచించుటకే.

(3) సత్వాదిగుణముల భేదమునుబట్టి ఫలమున భేదముండును.

సాత్వికశ్రద్ధతో కూడియున్న సాత్వికఫలము, శాస్త్రము నతి క్రమించిన తామసము, రెండును కలసిన రాజసము - అను అభిప్రాయముతో శంకింపబడెను.

శాస్త్రీయకర్మలే శ్రద్ధనుబట్టి ఫలసాధనములగును. అందును శ్రద్ధ ఒకేవిధముగ నుండునని చెప్పటకు వీలులేదు. కావున శాస్త్రీయమైన శ్రద్ధయే మూడువిధములని చెప్పబడుచున్నది. అంతియగాని యశాస్త్రీయములగు కర్మల ఫలభేదమునుబట్టి మూడువిధములనుట యుక్తము కాదు.

(4) ఆయా దేహములనుబట్టి యధికారులలో భేదముండును.

(5) భావ మనగా - ధర్మము.

(6) ఆత్మకు ప్రకృతిసంస్కరమనెడు ఉపాధివలన ధర్మభూతజ్ఞానమునకు కలుగు పరిణామభేదములే.

సత్వాది గుణరహితమగు ఆత్మకు సత్వాదులవలన కలుగు వాసనాది సంబంధ మెట్లుకలుగు ననగా -

ఓషధాదులతోగూడిన అగ్న్యదులవలన పార్థివపదార్థముల యందు గుణము లెట్లు మారుచుండునో అటులనే నివి గుణసంబంధముచే బుట్టుచుండును.

(7) ఇంద్రియములకు గాన్పించకయు అనుభవించబడకయు నున్న ఈ గుణములు వాసన నెట్లు బుట్టించుననగా జెప్పచున్నారు.

(8) సాత్త్వికాదిత్రైవిధ్యమును జెప్పెనుగదా వినుమనుట యేలననగా -

గుణముల స్వరూపమును సామాన్యముగా త్రైవిధ్యమున్ను చెప్పబడినను ఇంకను అర్జును జెఱుంగని రీతులు పెక్కుకీతవుగానఁ పూనిని శ్రద్ధగా వినుమని హెచ్చరించుచున్నాడు.

ఏవ శ్లోకము

(9) ఈ శ్లోకమున సత్త్వమనగా - అంతఃకరణమని యర్థమేల జెప్ప

సత్త్వశబ్దమునకు సత్త్వగుణమనియే యర్థమును చెప్పినచో సకలమానవులయొక్క శ్రద్ధయు సత్త్వగుణములమే యైనచో శ్రద్ధను రాజస, తామసమని విభజించుటయెట్లు? సత్త్వమంతటను సహకారిగా నుండవలెను గాన చెప్పబడిన దందురా? రజస్తమస్సు లట్టివేగదా! మూడు గుణములును వాతపితృశ్లేచ్ఛములవలె పరస్పరము హెచ్చు తగ్గులుగానుండియే కార్యములను బుట్టించుచుండును గదా! కాబట్టి యిచ్చట సకలశ్రద్ధలకును సాధారణకారణముగా జెప్పబడిన సత్త్వ మనగా సత్త్వాది మూడుగుణములతో కూడియున్న అంతఃకరణమేగాని సత్త్వగుణముమాత్రము కాదు

(10) ఏ నస్తువునందు రుచిని బుట్టించు వాసనను బలపరచు సత్త్వాదిగుణములతో కూడియున్నదనునో -

అనగా... సత్త్వగుణ మధికముగానున్నచో అంతకరణము సాత్త్వికమై సాత్త్వికవాసనను మేల్కొల్పి సాత్త్విక పదార్థములయందును సాత్త్వికకర్మలయందును రుచినిబుట్టించునని భావము - ఉదా. బ్రాహ్మ ముహూర్తమున సత్త్వగుణ ముద్రేకించియుండును. దానిచే మనస్సు సాత్త్వికమగును. దానివలన వెనుకటి భగవద్భాగవతానుభవమువలన కలిగిన ఖాసన మేల్కొని వారినేమనో స్తుతిలో ఆర్చననో ధ్యానమునో గావించ వలెనను రుచిని (ఆసక్తిని)బుట్టించి యా కర్మలను చేయించును.

(11) కొన్నికలసి యొక కార్యమును బుట్టించునవియగుచో నం దచ్చటచ్చట వానితో నొక్కదానిని చెప్పట తప్పకాదు.

(12) 'శ్రద్ధామయుః యనుచో 'మరుట' ప్రత్యమునకు [1] స్వార్థము [2] ప్రాచుర్యము [3] వికారము అని మూడర్థములుకలవు. అందు స్వార్థమన్నచో నిష్ప్రయోజనము. ప్రాచుర్యమన్నచో ప్రకృతము కుపయోగముండదు. కావున వికారార్థము చెప్పబడినది. శ్రద్ధకు తగిన ఫలము ననుభవించునని చెప్పట పొసగుటకే యీ యర్థము నిచ్చట చెప్పట నమరజనము.

(13) ఇంతవరకు సామాన్యముగ శ్రద్ధకుతగిన ఫలమునే వ్రతి మానవుడును అనుభవించువాని సామాన్యముగా జెప్పబడెను. ఇకనివ్వుడు యెట్టి శ్రద్ధచే నెట్టిఫలము ననుభవించునో వివరించి చెప్పబడుచున్నది.

(14) ఆత్మనిత్యము - ధర్మభూతజ్ఞానముయొక్క వికాసము ఇంద్రియములద్వారా కలుగువని నిర్ణీతమైనది. దేహీదులు అచిత్తు యొక్క వికారములు. ఇక శ్రద్ధయొక్క పరిణామము దేనినిబట్టియునగా చెప్పచున్నారు 'పుణ్యకర్మల ఇత్యాదిచే.

4వ శ్లోకము

(15) సత్త్వాదిగుణములుపెరిగి తమకు తగిన విషయములయందు శ్రద్ధను బుట్టించుచున్నవి. మూడు గుణములును అందరకును విడువక

యన్నను సాత్వికులు రాజసులు తామసులనుట వారియందా గుణము లధికముగా నుండుటవలననే.

(16) భూతగణములనగా - రుద్రుని పార్వదులు, ద్వారపాలక - అనుచరాదులు.

5వ శ్లోకము

(17) ఇచ్చట బలము కామరాగములతో కూడినదగుటచే నసాత్వికము.

'బలం బలవతాం చాహం కామరాగ వివర్జితః' అనిన దాపేనుక చెప్పబడినది.

(18) వీరికి పరలోకమున నరకానుభవము మాత్రమేకాదు. ఇచ్చట బ్రతికియున్నప్పుడున్న శరీరమునందున్న వృథివ్యాదులను యెండింపజేయుటయే యగును.

(19) ఇచ్చట 'మాం' అను పదమునకు 'నా యంశభూతమైన జీవాత్మను' అనబడినది. ఎందుకనగా -

'అస్తర్యామ్యమృతః' జీవున కంతర్యామిగానున్న పరమాత్మ నిర్వికారుడు అనుటచేతను, 'అనశ్నన్నశ్యోభిచాశశీతి' జీవునితోపాటు శరీరమునందున్నను కర్మఫలమగు సుఖదుఃఖముల ననుభవించక స్వాభావికకాంతితో వెలుగుచుండు ననుటచేతను 'నస్థానతోఽపిపరస్యో భయో లింగం సర్వత్రహి' దోమలతో నిండియున్న ప్రదేశమునందున్నను చక్రవర్తి చామరములచే వీచబడుచుండుటచే వానిబాధ ననుభవించ నటుల పరమాత్మ అన్నిటిలో నంతర్యామిగానున్నను దుర్గుణమార్పడై నదుణాకరుడై యుండుటచే నాస్థాన ప్రయుక్తమైన దోషములకు దూకుడై యుండునని బ్రహ్మనూత్రమునందును.

సహస్రనామములలో నొకటియైన "కః" అను నామమునకు (శ్రీ) భట్టరువారి భాష్యమున 'మలీమసేషు వసన్నపి కనతీతకః - కనదీప్త'

అని మూలీన్యభూయిష్టమైన పదార్థములలో నంతర్యామిగానున్నను దీని దోషములచే నంటబడక స్వస్వరూపముతో ప్రకాశించుచునే యుండునని చెప్పబడుటచే పరమాత్మయొక్క స్వరూపముగాని దాని ధర్మములుగాని కృశించుట యసంభవము. సంభవించునన్నచో శాస్త్రములలో జెప్పబడిన హరి వాసరోపవాసాదులచేతనుకూడ కృశింపవలసి యుండును. అట్లుగుచో నకుయేల విధింపబడును? శరీరము చిక్కినచో దానియందున్న జీవులయొక్క జ్ఞానము సుఖము మొదలగునవి నన్నగిల్లు నని శ్రుతిస్మృతులలో జెప్పబడుటచే గాఢలోకానుభవసిద్ధులుగుటచేతను 'అస్తశ్శరీరం' అని శరీరముతో కూడియున్న జీవుడే సూచింపబడుట చేతను 'క్షేత్రజ్ఞంచాపి ఘాంవిద్ధి' జీవుషకును శరీరమునకునుగూడ నేనే యూత్మగ్నా శ్చ వృషాదనవిదుః 'మమైవాదేశో జీవలోకే జీవభూతస్సన్యా తనః' అని సర్వమును తనకు శరీరముగాగల పరమాత్మకు జీవుడు విశేషణాంతరభూతుడని చెప్పబడుటచేతను ఇచ్చట 'మాం' అని జీవుడే చెప్పబడును.

ఇట్ల పాఠానికిముగ చెప్పవలె? అన్నచో - 'నాకు శరీరమైననున్న జీవుని పీడించుట నేన్ను పీడించుటవంటిదే' యని యధికదోషమును జూపించుటకేయని గ్రహించవలెను. శాస్త్రము నుల్లంఘించుటచే చేయునట్టి యాత్మపీడనమును పాపముకూడ ఏరికి సిద్ధించును. అని భావము.

7వ శ్లోకము

(20) అవతారికకు అవతారిక -

శాస్త్రమున చెప్పబడిన కర్మలకు సాత్విక రాజస తామసభేదమున్న దానికి తగిన ఫలభేదమున్న కలదా? లేదా? యను ప్రశ్నకు శాస్త్రమున చెప్పబడిన కర్మలకే గుణభేదము ఫలభేదములుగాని అది తరముల కది లేదని చెప్పెను. ఆ చెప్పటలో శ్రద్ధకును అది కలవారికిని

వారుచేయు కర్మలకును సత్త్వాదిగుణములచే తారతమ్యము చెప్పబడెను. దానిని వినుటచే నద్దనునకు అట్టి యితర విషయములలోకూడ నీ విభాగముండునా? యను శంక పొడమును గావున వానిని చెప్పచున్నాడు.

(21) శాస్త్రీయములైన యజ్ఞతపోదానము లుండగా రాగ ప్రాప్తమైన ఆహారమును మునుముందు వివరింపనేల యను శంకను బాపుచున్నాడు.

(22) “వృద్ధిస్సమానై స్సర్వేషాం
వివరీతైర్విపర్యయః”

అని వైద్యశాస్త్రమున జెప్పబడినట్లు మనస్సున కాప్యాయకమైన (పోషించు) ద్రవ్యములయొక్క గుణములనుబట్టి యంతఃకరణాదులకు సత్త్వాదివృద్ధిని వేదమే చెప్పచున్నది.

‘ఆహారశుద్ధా సత్వశుద్ధిః’

అనుచో నాహారమునకును మనస్సునకును శుద్ధి యేమనగా - అవి రజస్తమోగుణముల సంపర్కము లేక యుండుటయే.

(23) “పచామ్యన్నం చతుర్విధం”

అని చెప్పినట్టి నాలుగు విధములైన అన్నమునకును ప్రత్యేకించి సాత్వికాది గుణభేద మిచ్చట చెప్పబడుచున్నది. సత్వగుణము సాత్విక పదార్థానుభవమునందే రుచినిబుట్టించును. ఆ యనుభవముచే బుట్టు వాసన సాత్వికమైయే యుండును. ఆ సాత్వికవాసన తిరిగి సాత్వికపదార్థానుభవమిచ్చినే బుట్టించును. ఇట్లే రజోగుణ తమోగుణములున్న కాబట్టి సాత్వికాద్యాహారములు సాత్వికాదిగుణములు కలవారికే ప్రియములుగా నుండును.

రివ శ్లోకము

24(ఎ) ఆయువు సకలపురుషార్థసాధ నానుష్ఠానమున కుపకరించును గాన మునుముందుగ జెప్పబడినది.

24 (బి) ఇదివరకే సత్త్వవృద్ధి కలిగియున్నచో సాత్త్వికాహారమునే తినవలెనను రుచిపుట్టును.

(25) ముముక్షువున కంతఃకరణము ప్రధానసాధనమగుటచే పిమ్మట సత్త్వము=అంతఃకరణము అనగా జ్ఞానము చెప్పబడినది.

“ఆహారశుద్ధౌ సత్త్వశుద్ధిః
సత్త్వశుద్ధౌ భృవాస్త్మృతిః”

అను శ్రుతివాక్యచార్యు ననుసరించుచు దానిని విశదీకరించుటకై అంతఃకరణవాచకముగా ‘సత్త్వ’ శబ్దము వాడబడినది. మరియు ‘ద్రవ్యాసువ్యవసాయేషుసత్త్వ’ మ్మను కోశమునుబట్టి జ్ఞానవిశేషమైన వ్యవసాయమనగా నధ్యవసాయమునందును సత్త్వశబ్దము వాడబడును. ఆహారముచే సత్త్వగుణమును పెంచుకొనుట జ్ఞానలాభముకొఱకే గావున జ్ఞానమును బోధించుటకై సత్త్వపదము ఔపచారికముగ ప్రయోగింపబడినది. జ్ఞానమునకు కారణము మనస్సుగాన దానిని తెలుపుటకై అంతఃకరణమని వ్యాఖ్యానింపబడినది.

(26) ఆయుర్దాయము మొదలగు వానిని బెంచుట సాత్త్విక ఆహారముయొక్క స్వభావము. వానిలొకొన్ని శాస్త్రమవసరము లేకయే ప్రత్యక్షముగనే నెఱుంగదగినవి. కొన్ని ధర్మ - వైద్యశాస్త్రములచే నెఱుంగదగినవి.

ఆయా పదార్థముల యందుండు రసాదులు శరీరమునందుండు ఆయా ధాతువులను పెంపొందించునవి యని శాస్త్రముచే నిర్ణయింపబడినవియే యైనను ఆ రసము గల పదార్థములను ఆ పనిని చేయునవిగా చెప్పినట్లు - సత్త్వగుణము జ్ఞానవృద్ధికి కారణమైనను ఆ సత్త్వగుణము కల ఆహారపదార్థములున్న జ్ఞానాభివృద్ధికి హేతువులుగా చెప్పబడుచున్నవి.

(27) “బలారోగ్య - సుఖప్రీతి వివర్ధనాః”

అను సమాసాంతర్గత బలారోగ్యముల నొక జంటగాను సుఖ ప్రీతుల నొక జంటగాను భాష్యకారులు వివరించిరి. అందులకు కారణము బలారోగ్యములున్న సుఖప్రీతులున్న వానిలో నొకటియున్న రెండవది యుండితీరునని వానికిగల అవినాభావమును తెలుపుటకేయని గ్రహించవలెను.

ఇచ్చట బలమనగా - ప్రాణముయొక్కయు జఠరాగ్నియొక్కయు ఆధిక్యము.

ఆరోగ్యమనగా - శరీరమునందుండు ధాతువు లేడును సామ్యస్థితిలో నుండుట. కర్మదోషము, జఠరాగ్ని, సప్తధాతువులు అను వీనియొక్క తారతమ్యమువలననే రోగములు పుట్టుచుండును.

(28) ‘రస్యాస్నిగ్ధాః’ రుచికరములు మనోహరములు, అమట చేతనే యచ్చటికప్పుడే సుఖమునిచ్చునవి యని తెలియుచుండగా తిరిగి ‘సుఖవివర్ధనాః’ అని వేరుగ చెప్పనేల? పానరుక్త్యము కాదాయన్నచో పరిణమించునపుడు ఇత్యాది.

(29) పిచ్చినెక్కించు ఉమ్మిత్తకాయ మొదలగు పదార్థములను తినినచో లోకులకు కోపము నుద్రేకింపజేయు కర్మలను చేయించి వాని యందప్రీతిని వృద్ధిపొందించు నటుల సత్త్వగుణమును బుట్టించు వస్తువులును, అనుభవింపబడ్డవై లోకమున కుపకరించు మంగళకార్యముల యందును పరలోకములకు కారణమైన కర్మలయందును ప్రేరేపించి వానిద్వారా వీనియందు లోకుల ప్రీతిని వృద్ధిపొందించును.

(30) 9వ శ్లోకమునందు కట్వష్టేత్యాదినా ఇతర రుచులు రాజసములుగా చెప్పబడుటచేతను, రస్యశబ్దము ప్రాయశః తీషియందే వాడ వాడబడుటచేతను, ఇచ్చట రసమనగా మధురరసమనియే యర్థము.

వైద్యశాస్త్రమునుబట్టియు తీసి యితరుచులకంటె శరీరమును నిలబెట్టుటలో మిక్కిలి ఉపకారకమగుచున్నది. “రసాస్వాద్యమలవణ తిక్తోష్ణ కషాయకాః షడ్ద్రవ్యమాశ్రితాస్తేచ యథాపూర్వం బలావహః” అని శాహటము తెలుపుచున్నది. అనగా తీసి పులుపు ఉష్ణ చేదు కారము వగరు మొదలగురుచులు వెనుక వెనుక బలవర్తరములు. అచ్చటనే భోజనమున ఆరోగ్యవంతునకు తీసివస్తువులే అధికముగా నుండవలెనని చెప్పబడెను.

“షడ్రసాన్యధురప్రాయాన్” అని కలదు.

రసాయనములలో తీసియొక్కటియే ముఖ్యముగా జెప్పబడుచున్నది.

(31) చమురుగల పదార్థములు తినినచో ఆర్చివేయు పదార్థములు తినుటవలనకలుగు శరీరశైథిల్యమును శాపి శరీరమును బలవంతమొనర్చునని ఆయుర్వేద ముద్ఘోషించుచున్నది.

(32) స్థిరాః అనుటచే తినిన ఆహారము వండినపుడున్నట్లే యుండుట అసంభవము. అట్లున్నను అపకారమునే చేయుచుగాని దానివలన శరీరమున కుపకారముండదు. శరీరము పృథివ్యాదిసంఘాతాత్మకము. అట్టి శరీరము స్థిరముగా నుండుటకు తినిన ఆహారము సుప్తవిభధానువులుగా మారవలెను. అవి- రసము, రక్తము, మాంసము, కొవ్వు, ఎముకలు, మజ్జా (ఎముకలలోని సున్నితమైన పదార్థము) కేతెన్సు అని ఏడువిధములు. అవియును, ఆహారమువలనకలుగు పుష్టియును చిుకాలమువరకును చెడకయుండుటయే యిచ్చట స్థిరాః అనుటచో తాత్పర్యము.

(33) ఆహారపదార్థములు తినుటకుముందుగ చూడగనే అసహ్యించుకొనదగినట్లుండరాదు. చూడగనే దానియందు ప్రీతినిట్లు వలెను. దానినే ‘హృద్యా’ అనుటచే వ్యక్తపరచెను.

(34) ధర్మశాస్త్రము, ఆయుర్వేదము రెండు శాస్త్రములు సేకగ్రీవముగా నంగీకరించిన పదార్థములన్నిటి నిట సాత్త్వికాహారముగా భావింపవలెను.

9 వ శ్లోకము

ఉష్ణస్వరూపతః పనికిరాని పదార్థముకాదు. సాత్త్వికాహారమునే నియమముగ భుజించువాడైనను ప్రతోపవాసదినములలో తప్ప ఇతర సమయములలో రుచికిమాత్రము తగునంత ఉష్ణను వాడవచ్చునని శాస్త్ర మంగీకరించుటచే 'మిక్కిలి' యనబడినది. ఉష్ణచేరిన పదార్థములనే వాడవలెనుగాని ప్రత్యక్షముగా కేవలము ఉష్ణ ఆహార మెవ్వరికిని కాజాలదు. అట్టి ప్రత్యేకము ఉష్ణ గోమాంసతుల్యమని శాస్త్రము చెప్పటచేత 'ఉప్పని' పదార్థములని చెప్పబడెను.

(ఇందువల్లనే కానోపు ఆధికశ్రాద్ధ భోజనములో పెరుగుతో కలిసిన ఉష్ణనేగాని కేవల ఉష్ణను వేరురాదని నియమమేర్పడినది.)

(36) "స్నిగ్ధముష్ణంచ భోజనం" జిష్ణుపదార్థములు (అనగా నెయ్యి వెన్న మొగడ నూనె మొదలగునవి) కలిసినట్టియు కొంచెము వెచ్చగా నున్నట్టియు ఆహారమును భుజించవలెనని శాస్త్రముగడుటచే 'మిక్కిలి వేడి' యనబడెను.

(37) కారము రాజసాహారమేదైనను మిరియము శొంఠి అల్లము మొదలైనవి ఆయా పదార్థముల రుచిని బెంచుటకు ఈషణ్మాత్రము వాడవచ్చునని శాస్త్రమంగీకరించుటచే నిచ్చటను 'అతి' శబ్దము నన్వయించి 'మిక్కిలి' యనబడెను.

(38) ఉష్ణశబ్దము వేరుగానుండుటచే నిచ్చట తీక్ష్ణశబ్దమునకు ఉష్ణమని యర్థమును జెప్పరాదు. తినినతోడనే తమవికారములను శరీరమునజూపు మిచ్చి మొదలగు పదార్థములను ఆయుర్వేదమున తీక్ష్ణములని వాడుకగలదు. కాబట్టి యిచ్చట తీక్ష్ణశబ్దమునకు తిన్నది మొదలు

మిక్కిలి విరుద్ధవికారమును బుట్టించు గిట్టని భోజనపదార్థములను తీక్షణములని వాడెనని గ్రహించవలెను. (కొత్తచింతకాయ పెంటనే జలుబు చేయును. మిక్కిలికారముగల (సీమమిరప మొదలగు) పదార్థములు తినగనే కండ్లనుండి ముక్కునుండి నోటినుండి నీటిని కార్పించును. అసలైన ఆవనూనెయు నిట్టిదే. దురదకంఠ చెప్పనక్కరనేలేదు. ఇట్టివిచ్చట తీక్షణము లనబడెను.)

(39) స్నేహము (జిడ్డు) నకు విరుద్ధమైన గుణము రౌక్ష్యము. (ఆర్చునవి) నేయి లేక కార్చిన గోధుమరొట్టి మొదలగునవియును వాతమును పెంచునవియును.

(40) పైత్యమును పెంచునది. కటుమొదలగునవి క్లేశమును బుట్టించునవగుట తరుచుగ ననుభవమువలనను ఆయుర్వేదమువలనను ఎఱుంగనగును. అవి దుఃఖప్రదములగుట ఛాతేవులలో హెచ్చుత్తగులను బుట్టించి రోగములను తెచ్చుటద్వారాయని యెఱుంగవలెను.

శోకప్రదములగుట వానివలనబుట్టిన బాధలను జ్ఞాపకముచేసి కొని 'అయ్యో! వానినేల తింటినని పశ్చాత్తాపమును బుట్టించుట. ఇచ్చట మాత్రము దుఃఖమును బుట్టించుటయేగాక పరంపరగా పరలోకమునందును మరియొక జేహమును ధరించినపుడును కూడ నని యెఱుంగవలెను.

10వ స్లోకము

అ వ తా రి క -

(41) సాత్వికరాజసాహారములవలన బుట్టు కార్యములను తెచ్చి యిచ్చట మాత్రము గుణమునే చెప్పుట రాజసమున కీతామన మత్యంత సన్నిహితమైనదగుటచే దాని కార్యములనే యిదియును బుట్టించునదగుటచేతనే-

(42) ఆహారములన్నియును ఒకరూము గడచినంతమాత్రమున దుష్టములు కాజాలవుగాన యెంతకాలముండిన పనికిరానివిగ పరిగణింప బడునో అంతకాలము నిచ్చట పరిగణించవలెనని తెలుపుటకై చిరకాల మనబడెను. (ఆకాలము దాటినవని యర్థము.)

కొందరు 'యామ' మనగా శ్రేష్ఠమైన భాగమందురు. అనగా అప్పుడు యాతయామ మనగా నిర్వీర్యమై నిస్సారమైన (వెన్నతీసిన పాలు మీగడ తీసివేసిన పెరుగు మొదలైనవి) పదార్థములని యర్థము.

(43) కొన్ని జలమయాహార పదార్థములున్ను కొన్ని పృథ్వీ మయాహారపదార్థములున్ను వండుటలో గల నేర్పువలన నెప్పటికిని దానిలోని రుచియంతయు పోక నిలచియుండినను అందుచేరిన ఆయా పదార్థముల స్వాభావిక రుచి మాత్రము మారి వేరొక రుచి దానికి వచ్చును. దానినే యిచ్చట గత రసశబ్దముచే జెప్పిరి.

(క్రోత్త మంచురుచి దానికి వచ్చినను సహజమైన రుచి మారుటచే నది తామసమే.)

(44) పూతిశబ్దమునకు అసాత్వికములని పాంచరాత్రాగమమున జెప్పబడిన ఉల్లి మునగ మొదలైన పదార్థములయందు వాడుక యన్నను ఇది పదార్థ విశేషములను తెలుపు ప్రకరణముకాకపోవుటచే గుణాదులద్వారా సకలాహారములకును ఉపలక్షణ ఘట్టమగుటచే నిచ్చట పూతిశబ్దముచే లోకవాడుకనుబట్టియు శాస్త్ర ప్రసిద్ధినిబట్టియు పనికిరానిదిగా జెప్పబడిన గుణమును తెలుపునదిగా వ్యాఖ్యానింపబడినది.

(45) కాలము మించుట మాత్రము 'యాతయామ' శబ్దముచే చెప్పబడెను. రుచిమారుట గత రసశబ్దముచే చెప్పబడెను. కాబట్టి యిచ్చట యేపదార్థములు కాలము మించుటచే చెడిపోవునో అట్టి పదార్థము లిచ్చట 'కాలముమించిన రుచి మారున'వని చెప్పబడెను. ఇది పనికిరాని వికారములకన్నిటికిని ఉపలక్షణము. అందువలననే కాచిన

నీరు మొదలగునవి యే వికారమును చెందకున్నను ఒకరాత్రి గడచిన తోడనే వాడకుండుట, దీనిచే 'యాత యామ' శబ్దమునకు రుచిమార్గ, కున్నను కాలము మించుటచేతనే వాడరాని పదార్థముల నన్నిటని తెలుపునని సూచింపబడినది.

(46) ఉచ్ఛిష్టములన్నియును తామసమసరాదు. కొన్నియుచ్ఛిష్టములను శాస్త్రమే విధించుచున్నది. ఆచార్యుల (గురువుల) యెంగిలికి 'తథీయ ప్రసాద'మని పేరు ఇది కొన్ని పాపములకు ప్రాయశ్చిత్తముగా పవిత్ర ద్రవ్యమని శాస్త్రముగ్గడించుటచే దానికన్న వేరైన ఉచ్ఛిష్టములనే యిచ్చట తామసమని గ్రహించవలెను.

గురూచ్ఛిష్టమువలె-తండ్రి-పెద్దసోదరుడు (అన్నగారు) భార్యకు శర్త-వీరి యెంగిలి పవిత్రమైనవిగా పరిగణింపబడినవి.

ఉచ్ఛిష్టమనగా నోటి ఎంగిలియేగాక వండిన గిన్నెలోనుండి యితరులు తీసగా మిగిలినదికూడా ఉచ్ఛిష్ట మనబడును.

పూజ్యుడగు నారదుడు జగ్జ్ఞాతరజ్ఞానము కలవాడు. ఆతడు పూర్వ జన్మమున శూద్రుడై యుండెను. అప్పుడాతడు

'ఉచ్ఛిష్టలేపా ననుమోదితో ద్విజై ।

స్సకృత్స్నభుజ్జే తదపాస్త కిల్బిచః॥'

అనగా - చాతుర్మాస్యదీక్షలోనున్న విప్రోత్తము లొసంగిన వారి భుక్త శేషమును ఒక్కసారి యారగించెనట. దానిచే నాతని పాపములన్నియు పటాపంచలై సోయిననట. అందుచే పెద్దలెవ్వరైనను సరియే, వారి యిట్టి యుచ్ఛిష్టము ప్రసాదముగా పరిగ్రహించవచ్చునే యనరాదు. ఆ జన్మలో నారదుడు వారి వలన మంత్రోపదేశమునుకూడ బడిని వారికి శిష్యుడయ్యెను. ఆతడు శూద్రుడుకూడను. అట్టి వానికి ఆ ప్రసాదము స్వీకరించతిగినది. అందరకునుకూడు. కావుననే 'ఆచార్యుల పుత్ర భార్యదుల ఉచ్ఛిష్టము కూడదని' శాస్త్రము చెప్పుచున్నది.

‘ఉచ్చిష్టాశన వర్జం ఆచార్య వదాచార్య పుత్రేవృత్తిః’ అనగా ఆచార్య పుత్రుని పట్లను ఆచార్యుల యందున్నంత గౌరవ ప్రతిపత్తులను కలిగి యుండవలెను. కాని వారి యుచ్చిష్టము మాత్రము పనికిరాదు. అట్టి తరి యితరుల ఉచ్చిష్టము పనికిరాదని వేరుగ జెప్పవలెనా ?

భాగవతు డొకడు ఆచార్యుల ఉచ్చిష్టముకన్న యితర యే యెంగిలి తినినను ఆతనికి తీవ్రమైన ప్రాయశ్చిత్తమును శాస్త్రము విధించుచున్నది. సనత్కుమార సంహితలో ‘నిర్మూల్యం భక్షయ్యిత్వైవం ఉచ్చిష్ట మగు రోరపి మాసం పయో వ్రతీ భూత్వా । జపన్నష్టాక్షరం సదా బహ్మకూర్చం తతః పీత్వా । ప్రాయశ్చిత్తీయతే నరః’ అని చెప్పబడెను. ఇది భగవద్భామునాచార్యులవారి ఆగమ ప్రామాణ్య గ్రంథమున చూడదగును. “అనగా- ఆచార్యులు కాని వారి యెంగిలిని తినినచో ఒక నెల పాలను మాత్రమే త్రాగి నిరంతరముగా అష్టాక్షరీ మహామంత్రమును జపించవలెను. పిమ్మట బ్రహ్మకూర్చును త్రాగవలెను అని యున్నది. ఈ శ్లోకము నందలి గురు శబ్దమునకు ఆచార్యులుగాని తండ్రియనిగాని వ్యాఖ్యానము గావింపబడినది. గురు శబ్దమునకు ఉపాధ్యాయాదులర్థమైనను వారి యందలి యుచ్చిష్టమును తినవచ్చునని శాస్త్రమున గాన్పించదు. ఏదో యొకింత చదువు చెప్పినంత మాత్రమున వారి నాచార్యులని తలంచి వారి యెంగిలిని తినరాదు.

ఆచార్యులనగా-

‘ఉపసీయ తు యశ్శిష్యం । వేదచుద్ధ్యాపయేద్ధిజః
సకల్పం సరహస్యంచ । తమాచార్యం ప్రచక్షతే’

అనగా-ఉపనయన మొనరించి గాయత్రీ మంత్రము నుపదేశించి కల్ప, రహస్యార్థములతో వేదమును చెప్పినవాడే ఆచార్యుడనబడును. అంతియేగాని యితరుల నాచార్యులనుట అముఖ్యము. ఉపనయన మను గావించి ప్రణవాదినిమాత్ర ముపదేశించి యూరకుండువాడును

రహస్యములనబడు మోక్షసాధనములగు మంత్ర మంత్రార్థ ఉపాసనాదుల నుపదేశించు వాడును, ఆయా వేదభాగముల నెఱింగించువాడును ఆచార్యుడే యని ప్రమాణ బలముచే నంగీకరించవలెను.

యాజ్ఞవల్క్య మహర్షి గుర్వానుల బ్రహ్మము నిట్లు చెప్పెను-
 “సగురు ర్యః క్రియాః కృత్వా । వేద ముత్తైస్త్వ ప్ర గుచ్ఛసి
 ఉపసీను తు తద్వేద మాచార్య స్స ఉపాశ్మాతః॥”

ఏక దేశ ముపాధ్యాయః... ఇత్యాదినా-

ఆయా వేదోక్త విధానములతో తత్తదధికారులగు నైదిక కర్మలనుచేసి వేదము నుపదేశించు వా డాచార్యుడు. అందుకొంత భాగమును మాత్ర ముపదేశించు వా డుపాధ్యాయుడు-మొదలుగా-

“ఏకాక్షర ప్రదాతార మాచార్యం యోఽవ మన్యతే”

అనగా వేదములోని ఒక్క అక్షరము (లేక ఏ మిశ్రేకాక్షరం-అనుటచే ప్రణవమును మాత్రము) నుపదేశించువాడును ఆచార్యుడే - అతని నవమానించరాదు-అని చెప్పబడుటచే వేదములో వేకదేశమునే కాదు ఒక్క అక్షరమును చెప్పినను ఆచార్యుడే యని చెప్పబడుచున్నదే యన్నచో-స్లుకాదు. అనిని కూడా అనావరించరాదని తెలుపుటకై చూపబడిన ఆచార్య ప్రతిపత్తియేగాని ముఖ్యముకాదు.

నిరుక్తి మొదలగు ప్రమాణములను బట్టి యుత్తరశస్త్రముల నుపదేశించువారును ద్రోణ కృపాదులనలె యాచార్యులనబడుదున్నారు గాన వానిని బట్టి యంతట నాశబ్దము ముఖ్యమే కావలెనని కొందరు దురు. కాని యెంగిలిగి స్వీకరించుటకు సగిన ఆచార్యత్వము మంత్ర త్రయమును పఠవిద్య నుపదేశించు వారముందేగాని యన్యత్రలేదు. ఇది శాస్త్ర శిష్టాచార మర్యాద.

కొందరు ‘నారాయణైక నిష్కమ్య యా నూపుత్తిస్త దర్శనమ్.

.....

తత్పదాహ్వాతులం తీర్థం తదుచ్ఛిష్టం సుపావసం॥

అనగా - నారాయణుడే పరతత్వమని నమ్మియున్న భాగవత్తోత్తముడు చేయుపనులన్నియును భగవదారాధనయే. ఆయన పాదతీర్థము సాటిలేని పవిత్రద్రవ్యము. వారి యెంగిలి పరమపావన మని యున్నదే యన్నచో నదియును నారాయణ భక్తుని కొనియాడుటయే గాని తాత్వికముకాదు. అది విధిమని భావించబడరాదు.

ఉచ్చిష్టమనగా వండిన పాత్రనుండి యొకరు తినగా గిన్నెలో మిగిలియున్నదని చెప్పబడినదిగా! అదియును సమంజసమే. కాబట్టియే శ్రాద్ధాంతమున 'అన్నశేషం కిం క్రియతాత్మను' ప్రశ్నయును 'ఇష్టైర్హా భుజ్యతా' మృదుజవాబున్నూ ఫలించుచున్నవి. ఒకరు తినగా పంటగిన్నెలో మిగిలిన యన్నము యెంగిలి వలెనే పరిత్యజించవలసినదే. తృశేషమునట్లు భుక్తశిష్టమైనను పరిహరింపరాదని విధి యేర్పడినది. వానిని యిష్టబంధువులతో కలసి భుజించవలెను.

ఋంచరాత్రాగమమున-

'నానివేద్య హారేః కింఞ్చ త్యమశ్నీయాత్తు పావనం'

శాస్త్రమున తినదగినదని చెప్పబడిన యే పదార్థమునైనను భగవంతునకు నివేదించకయే తినరాదు, అని చెప్పబడెను.

యః శిష్టాశిన స్సంతోముచ్యంతే సర్వకిల్బషైః ॥గీత ౩౪ అ

ఇది పథ్యము ఇది అపథ్యము అని చెప్పినచో అపథ్యమును డిచి పథ్యమునే గ్రహించునటుల సాత్విక రాజస తామసాహారము ను స్పష్టముగా నిల్లు తెలుపుట రాజసతామసములను విడిచి సాత్వికాహారము నేసేవెంటురను అభిప్రాయము.

11వ శ్లోకము

(49) ప్రయోజనము లేకయే యెవ్వడును చేయడను మాట క్కమే. అయినను 5వ అధ్యాయమున 'సుహృదం సర్వభూతానాం త్వయా మాం శాన్తిమృచ్చతి' నన్ను సకల ప్రాణిహితైక తత్పరుడ

నని యెఱింగి కర్మల నాచరించిన పరమశాంతిని బడయగలుగును. 'సుహృదారాధనాయహి । సర్వః ప్రియతతే' తన యోగక్షేమముల నారయు వారిని ప్రసన్నుని గావించుకొనుటకే ప్రతివాడును ప్రయత్నించునను నటుల యజ్ఞాదుల నాచరించుట కుద్యుక్తుడగుటయే ప్రయోజనము గాని దానికి వేరొక ఫలము సాశించరాదని తాత్పర్యము.

(50) విధిశబ్దమునకు ప్రజాపతియనియు నర్థముకలను. అతడే సర్వయజ్ఞములకును ద్రష్టయని శాస్త్రమున్నది. కాని ప్రజాపతి చూచునని చెప్పటచే ననుష్ఠానమున ఉపకారాతిశయము ఒకింతయునులేదు. కావున విధి శబ్దమున కిచ్చట ఆయాకర్మలను విధించు శాస్త్రమని యర్థము చెప్పబడినది.

యజ్ఞాదులన్నియును కేవల శాస్త్ర ప్రమాణము చేతనే సిద్ధించుచుండగా తిరిగి 'శాస్త్రదృష్టము'లని చెప్పనేల యనగా- శాస్త్రమున చెప్పబడిన దేశకాల ద్రవ్యక్రమాది నియమములలో నొక్కదాని నైనను ఉల్లంఘింపరాదని తెలుపుటకే యని యెఱుంగవలెను.

13వ శ్లోకము

(51) శాస్త్రములో చేయుమని చెప్పబడినను తిరిగి దానినే పెద్దలచే నాజ్ఞాపింపబడి (యనుమోదింపబడి) చేయబడవలెననుచున్నారు.

(52) అన్నదానమును లేక మంత్రమును లేనిచో శాస్త్రములో చెప్పబడిన పద్ధతి నతిక్రమించుటచే 'విధి హీనమే' యగును గదా! ఇక నాశబ్దమును వాడనేల యన్నచో నిచ్చట శాస్త్ర మర్యాద నుల్లంఘించుట మాత్రమే చెప్పబడుటలేదు. ఇంకను చేయవలసిన వానిని కొన్నిటిని చేయకుండుట చెప్పబడుచున్నది. అది బ్రాహ్మణ - ఇత్యాది వాక్యముచే చెప్పబడుచున్నది.

(53) 'అన్యస్తాన్నం' - అనగా-కర్మశాంతికై అన్నదానమును చేయకుండుట యని యర్థము సిద్ధించును. కాని - లోభమధికముగా

నుండుటచే దక్షిణనే యీయనివాడు అన్నదానమును చేయడని చెప్పవలెనా? 'అదక్షిణం' అనుటచేతనే ఉపలక్షణముగా నన్నదానమును చేయడనియు సిద్ధించునే- 'అస్మప్తాన్నం' అని దేనిని తెలుపు ననగా- అది ధ్వనించు అర్థముకన్న దోషమధికముగా గల యొక యర్థవిశేషమును చెప్పవలెను. 'వ్యర్థం సదస్యత్ జ్ఞాపయతి' అనిగదా న్యాయము. కాబట్టి 'స్మప్త' మనగా యజ్ఞమునకై యేర్పడినదని యర్థము. అనగా- న్యాయముగా సంపాదించబడిన ద్రవ్యము. అస్మప్త మనగా- అన్యాయార్జితము "నయజ్ఞానం ధనం శూద్రాద్విప్రో భిక్షత ధర్మవిత్, యజమానో హి భిక్షిత్వా ప్రేత్య చణ్డాలతాం వ్రజేత్"-ధర్మము నెఱింగిన బ్రాహ్మణుడు తానుజేయు యజ్ఞమునకు శూద్రుని నుండి ధనమును యాచించి తేరాదు. అట్లు తెచ్చి యజ్ఞమును చేసినచో చనిపోయి చండాలుడై జన్మించును.

14వ శ్లోకము

(54) దేవతల యొక్కయు బ్రాహ్మణోత్తముల యొక్కయు ఆచార్యుల యొక్కయు సన్నిధిలో వారి వారికి తగునటుల శాస్త్రమున జెప్పబడిన ఆచారములను పాటించుటయే వారిని పూజించుటయని తెలియవలెను.

ఉదా- "ప్రశస్త మాజ్ఞశ్య దేవతాయతన చతుష్పథాది ప్రదక్షిణ మావర్తేత, మనసా వా తత్సమగ్రమ్॥

అనగా- సుప్రసిద్ధములును, మంగళ ప్రదములును నగు స్థానములు దేవాలయములు, నాలుగు వీధులును కలసిన స్థానములు మొదలగునవి గాన్పించినచో వానికి ప్రదక్షిణమును గావింపవలయును. లేదా అందులకవకాశము లేనిచో మానసికముగనైనను ప్రదక్షిణమును భావించవలెను.

శ్లో॥ “ప్రదక్షిణం ప్రజేద్విప్రాన్ । గా మశ్వత్థం హుతాశనమ్”

బ్రాహ్మణోత్తములకు ఆవునకు రావిచెట్టునకు అగ్నిహోత్రము నకు ప్రదక్షిణ మొనరించవలెను.

శ్లో॥ ఊర్ధ్వం ప్రాణా హ్యుత్క్రమన్తి యాన స్థవిర ఆగతే ।

ప్రత్యుత్థానా భివాదాభ్యాం పునస్తాన్ ప్రతిపద్యతే ।

అల్పవయస్కునకు, వయస్సు చేతను విద్యచేతను తనకన్న పెద్దలు వచ్చినతోడనే (వాని) ప్రాణములు శరీరమును విడిచిలేచి పోవుట కుద్యమించును. కాని యీతడు వారి రెదురేగి నమస్కరించి నచో ఊరిగి వానిని తమ తమ స్థానములయందు చేర్చును. కాబట్టి పెద్ద లేతెంచిన ఎదురేగి నమస్కరించవలెను.

“న హాయనై ర్నపలితై ర్నవితైర్నచ బద్ధభిః

ఋషయశ్చక్రిరే ధర్మం యోనూచాన స్సనో మహాన్ ॥

వయస్సు చేతనుగాని పండిన తలచేతనుగాని ధర్మాధ్యము చేతనుగాని గొప్ప బంధువులుండుట చేతనుగాని పెద్దతనముగా భావించరాదు. ఆకారణములను పురస్కరించుకొని ఋషు లెవ్వరిని యాదరించలేదు. సాంగవేదాధ్యయనసంపన్నులగు సదాచారులే మనకు పెద్దలు.

(55) ఇది బ్రహ్మచర్యమునకు లక్షణము.

‘స్మరణం కీర్తనం కేళిః ।

ప్రేక్షణం గుహ్య భాషణమ్॥’

అనగా- స్త్రీలను మనస్సులో తలంచుట, వారి గుణములను ప్రశంసించుట, వారితో నాడుట, వారిని భోగదృష్టితో చూచుట, వారితో రహస్య భాషణముల గావించుట మొదలగు కర్మలన్నియును బ్రహ్మచర్యమునకు భంజకములేగాని వానినన్నిటిని విడువవలెను.

15వ శ్లోకము

(56) హృదయమున నాటు కఠినోక్తులు పలుకుట, నేరముల నారోపించి యెత్తిపొడుచుట మొదలై నవి.

లేక భయూదులకు కారణము కాని మాటలు.

(57) చూచిన దానిని చూచినట్లు వినువారికి హితమగునట్లు మాటలను పలుకుట.

(58) ప్రియమనగా- స్వాగత వాక్యములు. పరులు గ్రావించు ధర్మముల నారోపించుచు పలుకుట మొదలగునవి హితమని చెప్పటలో తాత్పర్యము. కూడని సీచులనుస్తుతించుట శాస్త్రమునిషేధించుచున్నది గాన నట్టివి కాకుండుటకై ఆప్రియోక్తులు హితములై యుండవలెనని చెప్పబడెను.

అనగా- ఆ యుక్తులు పురుషార్థములో పర్యవసించవలెను.

16వ శ్లోకము

(59) శ్లోకమునందలి 'మనః ప్రసాద' శబ్దమునకు కాలుష్యము లేకుండుట యని యర్థము. మనస్సునకు కాలుష్య మనగా పరుల కనిష్టమునే తలంచుట. సౌమ్యత్వమనగా పరులకు హితమునేకోరుట.

ఈ మనస్సౌమ్యత్వమునకు ఫలము ఆకార సౌమ్యత్వము. ఆకారమునకు సౌమ్యత్వ మనగా-

శ్లో॥ వసతి హృది సనాతనే చ తస్మిన్

భవతి పుమాన్ జవతోఽన్య సౌమ్యరూపః॥

పవిత్ర హృదయమున పరమేశ్వరు డతి ప్రీతితో వసించును. అట్లు వసించిన హృదయము గలవాడు ప్రపంచమునకు మిక్కిలి సౌమ్య రూపముతో గాన్పించును. అనగా - అత డందరకును సాత్త్వికుడుగా గోచరించును. ఇందుల కుదాహరణము-

శ్లో॥ ఖీతి రస మతిరమ్య మాత్మనోఽన్తః ।

కథయతి చారుతయైవ రసాల పోతః ।

భూమియందు పైకి గాన్పించక లోలోననే యుండు సారమును అందు మొలచి పెరిగియున్న తీయ్య మామిడిగున్నయే తన లావణ్య మూలముగ పై వారి కెఱిగించును. ఆకార సౌమ్యత్వమును బట్టి మన స్సౌమ్యత్వము నూహించి తెలుసుకొనవచ్చును.

(60) ఆశ్మవినిగ్రహ మనగా-

కూడని వానిని తలంచకుండుటయే గాక ధ్యానించవలసిన దాని యం దా మనస్సును లగింప జేయుటయునని యర్థము చెప్పబడినది.

(61) భావమనగా- అభిప్రాయము.

దానికి శుద్ధి యనగా - సకలమగు నితర తలంపుల నన్నిటిని విడిచిపెట్టుట.

దీనిని బట్టి పరకాంతల విషయమై మనస్సున కూడా దుస్సంకల్పములు బొత్తుగా కూడదని యర్థము నూచింపబడినది.

ఇచ్చట తపస్సు శారీరకము, మానసికము, వాచికమని మూడు విధములుగా విభజించుట ఆ తపస్సున కామూకును ప్రధానమని యెఱింగించుటకే.

19 వ శ్లోకము

(62) మూఢానాం- గ్రాహః- అని విగ్రహవాక్యము. మూఢులనగా- హితము కానిదానిని హిత మనుకొనువారు.

గ్రాహ మనగా- పట్టుదల.

(63) ఇచ్చట 'మొదలగు' అనుటచే శాస్త్రముచే నిషేధింపబడుటయున్న చేర్చబడవలెను.

శ్లో॥ అశక్త్యాని దురంతాని సమవ్యయ ఫలాని చ ।

అసాధ్యాని చ వస్తూని నారథేత విచక్షణః ॥

చేయశక్యముకానివి, చేసినవెనుక దుఃఖమును బుట్టించునవి దాని కగు ఖర్చు దానివలన, కలుగు ఫలము సమముగ నున్నవి. దుస్సాధ్యమైనవి యగు పనులను బుద్ధిమంతు డారంభించకూడదు.

(64) అల్పపరిశ్రమతో తనబలమునకు తగినట్లు చేయవలెనే గాని తనబలమునకు మించిన శ్రమకరమగు కర్మలను చేయరాదు.

శ్లో॥ దేశం కాలం తథాత్మానం । ద్రవ్యాద్రవ్యం ప్రయోజనమ్ ।

ఉపపత్తి మవస్థాం చ జ్ఞాత్వా శౌచం సమాచరేత్ ॥

దేశమును బట్టియు కాలమును బట్టియు తననుబట్టియు వస్తుపరిస్థితినిబట్టియు, దానివలన కలుగు ఫలమునుబట్టియు చేయుటకు తగిన పరికరములను బట్టియు, తన స్థితినిబట్టియు (వయఃస్థితిని) శౌచము నాచరించవలెను- అని ధర్మశాస్త్రము తెలుపుచున్నది.

20వ శ్లోకము

(65) ఇచ్చట దేశకాల శబ్దములు దానమును చేయుటకు తగినదిగా శాస్త్రమున చెప్పబడిన పుణ్యదేశము, పుణ్యకాలము యిచ్చట చెప్పబడినది.

(66) పాత్ర విషయమై-

శ్లో॥ న విద్యయా కేవలయా జన్మనా వాపి పాత్రతా ।

యస్యవృత్త మిమే చోక్తే తద్ధిపాత్రం ప్రచక్షతే ॥

కేవలము చదువుకొనిన వాడనిగాని ఉత్తమ వంశమున బుట్టిన వాడనిగాని దానమునకు తగినవాడని భావించరాదు. ఇవి రెండును ఉండి సదాచారముకూడ నున్నవాడే పాత్రమని భావించవలెను.

21వ శ్లోకము

(67) పూర్వకృత ప్రత్యుపకారమును ఉద్దేశించిగాని ముందెప్పుడైనను ప్రత్యుపకారమున కుపకరించునని తలంచిగాని-

(68) దానమొసంగు వస్తువు మంచిదైనచో దానిని యిచ్చునపుడు 'అయ్యా! మంచిదాని నిచ్చివేయుచున్నామే' యని తలంచువాడు మంచి వస్తువును తనకై యిడుకొని చెడ్డదాని నితరుల కిచ్చును.

ఆ యభిప్రాయముతో చెప్పుచున్నారు. లేక - శ్రద్ధలేకయే అనాదరముగా నొనంగుటయు నకల్యాణమగును. అదియే పరిక్లిప్త శబ్దమున కర్థము.

22వ శ్లోకము

(69) స్లేచ్ఛ దేశములు. అపవిత్ర ప్రదేశములు.

(70) రాత్రి - సంధ్య - మొదలగు కాలము.

(71, 72) అశౌచము-అనాదరము.

ఈ రెండింటికిని మూలము-దానమును తీసుకొనువారికన్న తాను గొప్పవాడనను దురభిమానమున్ను శాస్త్రమునందు ప్రామాణ్య బుద్ధి తక్కువగా నుండుటచే పరలోక మున్నదా? యనియే సందేహ ముండుటయును-

23వ శ్లోకము

(74) ఓమ్- తత్- సత్-

అనునీ మూడు పదములున్ను సాక్షాత్తుగా వరమాత్మ నామము లని శ్రుతియే చెప్పుచున్నది.

ఓమ్- 'తత్తే పదం సద్గోపేణ బ్రవీమి ఓ మిత్రే తత్'

(కఠ. 2-15)

'ఓమ్' అన నీ పదము సంగ్రహముగా వరమ పురుషవాచకము.

తత్- 'తదై క్షత బహుస్యాం ప్రజాయే యేతి'

తత్- వరమాత్మ 'నేను బహు మాపు ఉనుకావలెను. అందు

లకై బహుభంగుల బుట్టుదును' అని సంకల్పించెను.

ఏకోవై క స్సవః కః కిమ్ య త్తత్పద మను త్తమమ్ ॥

అను శ్రీ విష్ణు సహస్రనామములలో 'తత్' అని యొకనామము.

'స్వజ్ఞానభక్తిం భక్తానాం తనో తీతి తదుచ్యతే' తన భక్తులకు జ్ఞానమును భక్తిని విస్తరింప జేయువాడు.

సత్ - సన్మూలాసో మ్యేమాః సర్వాః ప్రజాః
సదాయతనాః సత్ప్రతిష్ఠాః ॥ (ఛాం. 6. 8-6)

ఈ సజీవశరీరము అన్నియును పరమాత్మ నుండి బుట్టుచున్నవి. పరమాత్మ యందాధారపడి యున్నవి. ప్రలయమున పరమాత్మయందే విలీనమగుచున్నవి. శాస్త్రముచే ముఖ్యముగా జెప్పబడి పరమాత్మ వాచకపదములను ఉపాసకులు నిర్దుష్టగా పలుకుటకై చెప్పబడుచున్నవి.

కర్మ లోపమున్నను పరం బ్రహ్మ వాచకములగు ఓమ్- తత్ - సత్, అను పదములను ఉపయోగించుట వలన ఆ లోపము తీరి గుణ వంతమగును.

చేయబడుచున్న వేదోక్త పుణ్యకర్మకు మరియొక తాకిక కర్మచే గాని తాకిక సంభాషణచేగాని, నిద్రచేగాని, పరాకుచేగాని విఘ్నము కలిగినచో ఆ దోషములను బాపుకొనుటకు పెద్దలు 'ఓం తత్సత్' అని వాడుదురు. దానిచే నా దోషములు పరిహరింపబడును. కావుననే గీతా పారాయణచేయువారు అధ్యాయారంభమందును సమాప్తి యందును అంతటను "ఓం తత్ సత్" అని యుచ్చరించు ఆచారముకలదు.

"ఓం తత్సద్వీతి నిర్దోశో బ్రహ్మణ స్త్రినిధ స్సృతః" అను సీ పూర్వార్థము- ఈ మూడు శబ్దములును సాక్షాత్పరబ్రహ్మకు పేరులు అని చెప్పటకై ఉద్దేశింపబడలేదు. అది యథార్థమే యైవను అచ్చట దానిని చెప్పటలో అభిప్రాయములేదు. అటులై నచో నీయధ్యాయమున దీనికి ముందు దీనికనుగుణమైన ప్రశ్న యుండవలసియుండును. అది కాన్పించదు గదా! ఉత్తరార్థమున 'బ్రాహ్మణాస్తేన వేదాశ్చ యజ్ఞాశ్చ విహితాః' అని చెప్పట కూడా దీనికి విరుద్ధమగును. (ఆ అన్వయము కుదురనేరదు). కాబట్టి వేద శబ్దముచే ఉపలక్షణగా వైదిక, యజ్ఞాదిక మే మూడు విధములుగా చెప్పబడుచున్నవని గ్రహించవలెను.

విహితాః- నిర్మించబడినవి.

(76) వేదము నిర్మింపబడుట యెట్లు ? 'అనాది నిధనా హ్యేషా వాగుత్సృష్టా స్వయం భువా' అది నిత్యమని గదా ప్రమాణములు తెలుపుచున్నవి. కాబట్టి నిర్మింపబడుట యనగా పూర్వమున్న క్రమముగ ప్రవర్తింపజేయుబడుటయే యర్థము. 'యోనై వేదాంశ్చప్రహిణోతి తస్మై' బ్రహ్మను సృష్టించి యాతనికి పూర్వవర్ణక్రమము చెడకుండ సృష్టివ్యాపారమును సాగించుటకొరకు వానిచే బ్రహ్మ కుపదేశించెనని వేదమే చెప్పుచున్నదికదా!

24వ శ్లోకము

(77) "సతతం"- అనగా నెల్లప్పుడును- అనుటచే-

'వసంతే వసంతే జ్యోతిషా యజేత' అనగా ప్రతి వసంతర్తువునందును జ్యోతిష్టోమ యాగమును చేయవలెననియు, 'శరది వాజపేయేన యజేతి అనగా శరదృతువులో వాజపేయమును చేయవలెననియును.

ఆయా క్రియా కాలములు శాస్త్రమున విధింపబడియున్నవి. కాని యే క్రియలైనను సరియే ప్రణవము నుచ్చరించి యాచరింపబడినచో నట్టి కాలనియమము లేకున్నను ఫలప్రదములగునని యీ శబ్దము సూచించుచున్నది.

స్వర్గమునకై యాచరింపబడు కర్మలైనను ఆ ఫలమును గోరక మోక్షమునకై యాచరించినను ప్రణవముతో నన్వయించియే యాచరించవలెను.

(78) యజ్ఞాదులు ఓంకారోచ్చారణ పూర్వకముగానే చేయు బడవలెననుట ఆయా కర్మలను విధించు శాస్త్రములచేతనే సిద్ధమగుచున్నవి. ఇట్లు యజ్ఞములు "ఓమ్" అని యుచ్చరించి చేయుటకు ప్రయోజనమేమి యనగా - వేదాంతజ్ఞానము కలవారు పరమాత్మ సర్వాంతర్యామి యని యెఱుంగుదురు గాన యీ కర్మలాతని యారా

ధన రూపములని యనుసంధించునట్లుగును. దానిచే నవి బంధహేతువులుగాక మోక్షహేతువు లగును. ఈ విషయమునే శౌనక మహాముని 'హరిమేవ స్మరేన్నీత్యం । కర్మ పూర్వాపరేషు చ' అనగా వైదిక కర్మ లాచరించుటకు ముందును వెనుకను నిరంతరము శ్రీహరిని తలంచవలెనని, వేదాంతాధ్యయనము లేనివారై నను ప్రణవోచ్ఛారణపూర్వకముగా కర్మల నారంభించినచో సమస్త సన్మంగళములును వారి కా కర్మల మూలమున చేకూరును.

ఇట్లు ప్రణవమునకు సమస్త వైదికములతో నన్వయము సిద్ధించినది.

(79) ఈశ్లోకమున వేదవాచక శబ్దములేకున్న వెనుకటి శ్లోకమున 'బ్రాహ్మణాస్తేన వేదాశ్చ' అని యుండుట చేతను-

“యో వేదాదా స్వరః ప్రోక్తో” అనియు, “బ్రహ్మణః ప్రణవం కుర్యా దాదావస్తే చ సర్వదా స్రవత్యనోఽక్ష్మతం పూర్వం పరస్తాత్తు విశీర్యతే”.

అనగా- ఇచ్చట బ్రహ్మ శబ్దమునకు వేదము అర్థము. 'సర్వదా' అనగా వేదము నెప్పు డారంభించినను ఎప్పుడు ముగించినను అని యర్థమును చెప్పవలెను.

వేదము నెప్పు డుచ్చరించినను ఎప్పుడు ముగించినను దానికి ముందును వెనుకను కూడ “ఓమ్” అని ఉచ్చరించి తీరవలెను.

“స్రవత్యనోఽక్ష్మతం పూర్వం” అనగా ముందుచ్చరించనిచో పరమ తాత్పర్యమునకు విషయమగు ప్రధానార్థమును బోధించదు. “పరస్తాత్తు విశీర్యతే” చివర ప్రణవము నుచ్చరించనిచో ముఖ్యముగు నర్థమును బోధించకుండుటయే గాక మిక్కిలి ఉపయోగించని యసంగ తార్థమును బోధించును.

(80) ప్రణవముతో నన్వయము స్వర్లసాధనకర్మలకును, మోక్ష

సాధన కర్మలకును సమానమే యని దాని లక్షణము చెప్పబడెను. మోక్షసాధనమగు కర్మలకు తచ్ఛబ్దాన్వయమును త్రివర్గ సాధన కర్మలకు సచ్ఛబ్దాన్వయమును విశేషించి వానికి లక్షణముగా చెప్పబడుచున్నది. ఈ విషయమును 18 వ అధ్యాయమున తారకలో చూడుడు.

(81) తచ్ఛబ్దము బ్రహ్మ నామమని సిద్ధించిన గదా ! దానిచే 'తత్రాప్తి సాధనముగా'నని లక్షణమును జెప్పవచ్చును. అది యెట్లు సిద్ధించునది అనగా చెప్పుచున్నారు-

సహస్రనామ స్తోత్ర ప్రారంభమున-

'యాని నామాని గౌణాని విఖ్యాతాని మహాత్మనః'

అనియు- అవసానమున-

'నామ్నాం సహస్రం దివ్యానాం'

అనియు నుండుటచే 'యత్తదాది' శబ్దములు సర్వనామములుగా లోకమున ప్రసిద్ధియున్నను విశేషించి సాక్షాత్తుగా పరబ్రహ్మకు పేరగుట ప్రసిద్ధము.

(82) వేదాధ్యయనముతో తచ్ఛబ్దాన్వయము చెప్పబడకున్నను ఉపలక్షణముగా నది సంగ్రహింపబడినది. కాని బ్రాహ్మణ శబ్ద నిర్దిష్టమగు త్రైవిర్ణికులతో మోక్షసాధనమగు తచ్ఛబ్దాన్వయము కాన్పించదు. కావున దానిని చూపుచున్నారు. 'త్రైవిర్ణికులకును' అను గ్రంథముతో 'మోక్షకాంక్షిభిః క్రియంతే' అనుటచే పరంపరగా త్రైవిర్ణి కాన్వయము సూచింపబడినదని భావము.

28వ శ్లోకము

22వ శ్లోకమున-

ఓమ్- తత్- సత్: అను 3 శబ్దములును ప్రత్యేక ప్రత్యేకముగా వేదముతోను - వేదము ననుసంధించి త్రైవిర్ణికులతోను - వేదోక్తమగు కర్మలతోను, అన్వయించునని చెప్పబడినది.

24 వ శ్లోకమున - 'ఓమ్' అను ప్రణవము త్రైవిర్ణికులు, వేదములు, యజ్ఞములు అను మూడింటితోను అన్వయించు ప్రకారము చెప్పబడినది.

5వ శ్లోకమున - తచ్ఛబ్దము ఆ మూడింటితోను అన్వయించు ప్రకారము చెప్పబడినది.

26వ శ్లోకమున-సచ్ఛబ్దము యొక్క ఉత్పత్తియు దాని ప్రయోగమున్ను చెప్పబడినవి.

27 వ శ్లోకమున- సచ్ఛబ్దము ఆ మూడింటితోను అన్వయించు ప్రకారము చెప్పబడినది.

28 వ శ్లోకమున - ఆ సచ్ఛబ్దము యొక్క ఉత్పత్తియు దాని ప్రయోగము, దానికి ఫలమును చెప్పబడినవి.

(84) గీతార్థ సంగ్రహము

21వ శ్లో॥ అశాస్త్ర మాసురం కృత్స్నం

శాస్త్రీయం గుణతః పృథక్

లక్షణం శాస్త్రసిద్ధస్య

త్రిధా సప్తదశోదితమ్ ॥

తాత్పర్యము :- శాస్త్రమున విధింపబడని కర్మలన్నియును ఆసురములనియు, అందువలన వాని నాచరించుట నిష్ప్రయోజన మనియు, శాస్త్రములో చెప్పబడిన కర్మలే సాత్వికములు, రాజసములు, తామసములు అని మూడు విధములనియు, శాస్త్రప్రసిద్ధమైన కర్మలు 'ఓమ్ తత్ సత్' అను త్రివిధ లక్షణము కలవనియు పది నేడవ అధ్యాయన చెప్పబడినది.

శ్రీ భగవద్గీతా-అష్టాదశోఽధ్యాయః

మోక్షసన్న్యాసయోగః

—//—

అ వ తా ౧౪. 1

కడచిన రెండధ్యాయములందు నైదిక మగు యజ్ఞతపోదానాది కర్మమే మోక్షసాధనమును నై హికసుఖసాధనమును అగునుగాని మఱి యొకకర్మ మట్లుకానేరదనియు నైదికమగు కర్మమునకు సామాన్యలక్షణము 'ఓమ్'శబ్ద మైన ప్రణవముతో అన్వయమే యనియు, మోక్ష సాధన మగు కర్మమునకు 'తత్' శబ్ద ప్రయోగమువలనను నిహలోక సమృద్ధి సాధనమగు కర్మమునకు 'సత్' శబ్దప్రయోగమువలనను సీరెంటికి భేద మెఱుంగఁదగినదనియు, యజ్ఞాదికర్మము మోక్షసాధనము కావలయునేని వానిని ఫలాభిసంధిరహితముగ నాచరింపవలయుననియు, అట్టి కర్మమునందుఁ బ్రవృత్తి సత్త్వగుణము నృద్ధిబొందుటవలనఁ గలుగుననియు, సత్త్వవృద్ధి సాత్త్వికాహార సేవవలన జనించు ననియుఁ జెప్పఁబడినవి.

ఇప్పు డీయధ్యాయమునందుఁ జెప్పఁబడువిషయము లెవ్వియనిన,

1. మోక్షసాధనములుగా నిరూపింపఁబడిన త్యాగ సన్న్యాసములు రెండును ఒక్కటియే యనియు,
2. త్యాగముయొక్క స్వరూపమును,
3. పురుషుఁడు తా నాచరించు సమస్త కర్మములకును భగవంతుఁ డగు సర్వేశ్వరుఁడే కర్త యని అనుసంధించుటయు,
4. సత్త్వ రజస్తమో గుణములయొక్క కార్యములను వర్ణించుటచేత సత్త్వగుణమే అవశ్యముగా ఉపాదేయమగునని చెప్పటయు,
5. తమతమ వర్ణ ధర్మమునకుఁ దగినట్లుగాను పరమపురుషా రాధన రూపముగాను జేయఁబడు కర్మములే పరమపురుష ప్రాప్తిని గలుగఁజేయు ప్రకారమును,

6. ఈగీతాశాస్త్ర మంతటికిని భక్తియోగమే సారాధ్యమనియు, ఇవి యన్నియుఁ బ్రతిపాదించఁబడుచున్నవి.

ఈ యధ్యాయారంభమునం దర్జునుఁడు త్యాగసన్న్యాసములు రెండును నొక్కటియూ లేక భిన్నములాయను సంశయమునందు తత్త్వమును నిర్ణయించుటకును, వానిస్వరూప మిట్టిదని నిర్ణయించుటకును ప్రశ్న చేయుచున్నాఁడు.

అర్జున ఉవాచ

శ్లో. సన్న్యాసస్య మహాబాహో తత్త్వ మిచ్ఛామి వేదితుమ్

త్యాగస్యచ హృషీకేశ పృథ క్కేనిషాదన ॥

టీ. హృషీకేశ=ఇంద్రియ నియామకుఁడును, కేళినిషాదన=కేళి సంహారకుఁడును, మహా బాహో = భుజబలము గలవాఁడును అగు శ్రీకృష్ణా, సన్న్యాసస్య=సన్న్యాసముయొక్కయు, త్యాగస్యచ=త్యాగముయొక్కయును, తత్త్వం=కలరూపును, పృథక్=వేరువేరుగా, వేదితుం=తెలిసికొనుటకు, ఇచ్ఛామి=కోరుచున్నాను.

తా. ఓకృష్ణా, ఇంద్రియ నియామకా, కేళిసంహారకా, మహా భుజబలకలితా, త్యాగసన్న్యాసములు రెండును *నకర్మణా సప్రజయా

*‘స కర్మణా...అనఁకుఁ ! పరేణాకం నిహితం గుహాయాం విరాజతే యద్య తయో విశన్తి ॥౨౦॥ వేదాన్త...సర్వే’ ॥౨౧॥ అర్థము—నకర్మణా...యత్ = ఏ అమృతత్వమును, యతయః ప్రాప్నువన్తి=యతులు పొందుచున్నారో, యచ్ఛ = ఏ యమృతత్వమును, నాకస్య ఉపరి గుహాయాం=భగవం్లోకమునకుమీఁద పరమాకాశ నందు, నిహితం=ఉంపఁబడి, రాజ తే=ప్రకాశించుచున్నదో, తత్ అమృతత్వం=ఆ యమృతత్వము, న కర్మణా...ధనేన=కర్మప్రజాధనములచేత లభింపదు. (అయినను ‘సన్న్యాసస్త్రోత్ర ఇ త్యుక్తః శరణాగతి రిత్యపి’ అన్నట్లు భగవచ్చరణారవిందశరణ పరణయ అనెడి) త్యాగేన=త్యాగముచేతనే, ఏకే=కొందఱు, దానిని ప్రాపించిరని యర్థము. భక్తినిష్ఠులకు నైతము భక్తికంగముగాను ప్రపన్నులకు ప్రధానముగాను ప్రపత్తి కావలసియున్నది. మఱి ‘తస్యచ వశీకరణం తచ్చరణాగతిరేవ’ (ఎలేమాం

ధనేన త్యాగేనై కే అమృతత్వమానశుః... వేదాంత విజ్ఞాన మనిశ్చితార్థా
సన్నాసయోగా ద్యతయ శ్శుద్ధసత్త్వాః! తే బ్రహ్మలోకేతు పరాంత
కాలే పరామృ తాత్పరి ముచ్యంతి సర్వే' (తై. నా. ౧౦-౨౧-౨౨.)
ఇత్యాదులందు మోక్షసాధనములుగా విధింపఁబడియున్నవి గదా. ఈ
సన్నాసమునకును త్యాగమునకును గల యభావమైన స్వరూపమును
వేఱువేఱు విశదముగా నేను తెలియఁగోరెదను- అనఁగా, ఈ సన్నాస
త్యాగశబ్దములు భిన్నార్థముగలవియా? లేక ఏకార్థముగలవియా!
భిన్నార్థము గలవైనచో వాని స్వరూపమును వేఱు వేఱు ఎఱుఁగఁగోరె
దను. అవి యేకమైనను వాని స్వరూపమును దెలుపవలయును అని
యభిప్రాయము.

అవ. ఈ సన్నాసత్యాగముయొక్క స్వరూప మొక్కటియే
యనియు ఆస్వరూప మిట్టిదనియును నిరూపించుటకు మొదట *వాది
యొక్క విప్రతిపత్తిని జూపుచు శ్రీభగవాను లిట్లు చెప్పుచున్నారు.

శ్రీ భగవా నువాచ :

శ్లో. కామ్యానాం కర్మణాం న్యాసం సన్నాసం కవయోవిదుః

సర్వకర్మ ఫలత్యాగం ప్రాపం స్త్యాగం విచక్షణాః ॥ 2

సంసారివిమోచన భగవత్ప్రపత్తి మస్తరేణ నోపపద్యతే అని చెప్పఁబడియున్నది.
కావున నర్థమిదియే యగును. యత యః=సన్నాసులు-యమము మొదలగునవి గలవా
రనుట, వేదాంత ... తార్థాః=వేదాంతమువలన పుట్టినజ్ఞానముచేత చక్కఁగా నిశ్చ
యింపఁబడిన తత్త్వహితపురుషార్థములు గలవారు- తత్త్వదులను వేదాంతజ్ఞానముచేత
చక్కఁగా నిశ్చయించుకొన్నవా రనుట, సన్నాసయోగాత్=సన్నాస మనిడి
ప్రపత్తిచేత, శుద్ధసత్త్వాః=భక్తికి విరోధు లగు పాపములెల్ల నిరసింపఁబడుటచేత నిర్మ
లమైన అంతఃకరణము గలవారై, ఉపాయము ననుష్ఠించినవారు నై, పరాంతకాలే=
కడపటిదగు దేహవియోగకాలమందు, బ్రహ్మలోకే=భగవంలొకమందు, పర అమృ
తాత్=ఉత్కృష్టఁడైన అసంసారివలన- అనఁగా పరమాత్మునిఁ బొంది, సర్వే పరి
ముచ్యంతి=అందఱును బంధమునుండి విడివడుచున్నారని యర్థము.

* ఒక విషయమునందు వాదికి సందేహముకలుగుటకుఁ గారణము వానికి దాని
యందుఁగల విప్రతిపత్తి (తప్పగా గ్రహించుట- అనఁగా ఒకటికొకటి విరుద్ధములయిన

టీ. (కేచన) కవయః=(కొందఱు) విద్వాంసులు, కామ్యానాం=ఫలమునుగోరి చేయుఁబడు, కర్మణాం=అశ్వమేధాది కర్మములయొక్క, న్యాసం=(స్వరూపముతో) త్యజించుటను, సన్న్యాసం-సన్న్యాసమని, విధుః=తెలియుదురు, (కేచిత్) విచక్షణాః=మఱికొందఱు విద్వాంసులు, సర్వకర్మఫలత్యాగం=(నిత్యనై మిత్తిక కామ్యాది) సమస్తకర్మములయొక్క ఫలములను విడిచిపెట్టుటయె, త్యాగం=త్యాగశబ్దార్థముగా, ప్రాహుః=చెప్పదురు.

4

తా. *కొందఱు విద్వాంసులు అశ్వమేధాది కామ్యకర్మములను స్వరూపముతోనే త్యజించుట సన్న్యాసశబ్దార్థమని తెలియుదురు. మఱి కొందఱు విద్వాంసులు నిత్యనై మిత్తిక కామ్యము లగు సమస్తకర్మముల ననుష్ఠించుచు వానిఫలమును మాత్రము త్యజించుటయె మోక్షశాస్త్రములందు త్యాగశబ్దార్థమని పలుకుదురు. శాస్త్రములు త్యజింపుమని చెప్పట దేనిని- కామ్యకర్మముల స్వరూపమునా? లేక సర్వకర్మముల ఫలమునా? అని యిచట వివాదము. ఈ వివాదమునే భగవంతుఁడు తెలుపుచు మొదటిదానిని విడుచుటయందు సన్న్యాస శబ్దమును రెండవదానిని విడుచుటయందు త్యాగశబ్దమును ప్రయోగించిరి. ఇట్లు రెండు శబ్దములును “విడుచుట” యనునర్థముననే భగవంతుఁడు ప్రయోగించుటచే రెండును ఏకార్థములుగానే యతఁ డంగీకరించియుండవలయునని తెలియుచున్నది. (మరియు నీరెండు శబ్దములను గురించి తన నిర్ణయము చెప్పనప్పుడు ఈరెండును వేఱు వేఱైనయెడల వేఱువేఱు శబ్దములను ప్రయోగించి యుండునుగదా. అట్లుకాక) “నిశ్చయం శృణు మే తత్ర

యభిప్రాయములను గలిగియుండుట) యగును. కనుక ఆ విప్రతిపత్తిని ముందు తెలిపి సంజేహమును తొలగించి పిదప న్యామమును గొని యావిషయమును నిర్ణయంపవలయును. ఇందులకై ముందు వాదవిప్రతిపత్తిని దెలుపుచున్నా రని తెలియునది.

* ఇందు కొందఱు స్వరూపత్యాగము చెప్పటచేతను కొందఱు ఫలత్యాగము చెప్పటచేతను విప్రతిపత్తి తెలియునది.

త్యాగే భరతసత్తమః" (గీ. ౧౮-౪.) అని నిర్ణయము చెప్పుచో రెంటి నీని త్యాగశబ్ద మొక్కటియే ప్రయోగించిరి. (కనుక రెండును 'బిక్కటియే కావలయును.') మఱియు "నియతస్యతు సన్న్యాసః కర్మణో నోప పద్యతే | మోహోత్తస్య పరిత్యాగః తాషసః పరికీర్తితః" (గీ. ౧౮-౭) "అనిష్టమిష్టం మిశ్రంచ శ్రీవిధం కర్మణఃఫలమ్ | భవత్యత్యాగినాం ప్రేత్య నతు సన్న్యాసినాం క్వచిత్" (గీ. ౧౮-౧౨) (అనుచో 'కర్మణః సన్న్యాసః - తస్య పరిత్యాగః') అని రెంటిని పరస్పరము పర్యాయము అనుట తెలిపిరి. ('అత్యాగినాం భవతి' 'త్యజింపనివారికి కలుగును' అని చెప్పి దీనికి వ్యతిరేకముగా 'త్యాగినాం నభవతి' 'త్యజించువారికి గలుగదు' అని చెప్పడగుచో 'త్యాగినామ్' అనుటకు పర్యాయముగా సన్న్యాసినామ్' అని ప్రయోగించిరి) కనుక ఈరెండును ఏకార్థములుగా భగవంతుఁ డంగీకరించినట్లు నిశ్చయ మగుచున్నది.

శ్లో త్యాజ్యం దోషవ దిత్యేకే కర్మ ప్రాహు ర్మనీషిణః |

యజ్ఞదానతపఃకర్మ న త్యాజ్య మితి చాపరే |

3

టీ. ఏకే మనీషిణః=కొందఱు బుద్ధిమంతులు, దోషవత్=రాగాదిదోషములవలె (లేక) రాగహింసాదిదోషయు క్తమై బంధమును గలుగఁజేయున దగుటచే, కర్మ = యజ్ఞాదిసమస్త వైదిక కర్మము, త్యాజ్య మితి=నిడువఁదగినదనియు, అపరేచ = మఱికొందఱు పండితులు, యజ్ఞ దానతపఃకర్మ=యజ్ఞము దానము తపస్సు అనెడి కర్మము, సత్యాజ్య మితి=నిడువఁదగనిదనియు, ప్రాహుః=చెప్పుదురు.

తా కపిలసిద్ధాంతమువారును వాఁమతము ననుసరించు మఱి కొందఱు వైదికులును యజ్ఞాది సమస్త కర్మములు రాగాది దోషయు క్తములై బంధహేతువు లగుటవలన ముముక్షువులచే త్యజింపఁదగినవని చెప్పుదురు. *మఱికొందఱు పండితులు యజ్ఞాదికము లగు కర్మ

*ఇందు కొందఱు దోషయు క్తమనియుఁ గొందఱు అట్లు కాదనియు జెప్పుటచే విప్రతిపత్తి గెలియునది.

ములు త్యాజ్యములు కావని పలుకుదురు. 5.

శ్లో. నిశ్చయం శృణు మే తత్ర త్యాగే భరతసత్తమ

త్యాగో హి పురుషవ్యాఘ్రుః త్రివిధస్సంప్రకీర్తితః॥

4

టీ. భరతసత్తమ = భరతశ్రేష్ఠుఁడా, తత్ర = పూర్వోక్తరీతిగా
సందిగ్ధమైన, త్యాగే = త్యాగవిషయమునందు, మే-మత్తః=నావలన,
నిశ్చయం=నిశ్చయమును, శృణు = వినుము, పురుషవ్యాఘ్రుః=పురుష
శ్రేష్ఠుఁడా, త్యాగః=త్యాగము, త్రివిధః = (ఫల త్యాగమనియు కర్మ
త్యాగమనియు కర్తృత్వత్యాగమనియు) మూడు విధములు గలదిగా,
సంప్రకీర్తితః హి=చెప్పబడి యున్నదిగా.

తా. భరతసత్తమా, వాదులచే పరస్పర విరుద్ధాభిప్రాయము
లతో గ్రహింపబడు త్యాగవిషయమునందుఁ గల నిశ్చయమును నా
వలన వినుము. అజ్ఞానా, *ఆత్యాగము, వైదికములగు కర్మములు అను
షింపబడుచుండఁగానే ఆకర్మములయొక్క ఫలత్యాగమనియు కర్మ
త్యాగమనియు కర్తృత్వత్యాగమనియు మూడువిధములై యుండునని
'మయిసర్వాణికర్మాణి సన్న్యస్యాధ్యాత్మ చేతసా । నిరాశీ ర్నిర్మమో
భూత్వా యుధ్యస్వ విగతజ్వరః' అని చెప్పబడియున్నది. "కర్మముల
నలనఁ గలిగెడి స్వర్గాదిఫలములు నాకుఁ గావు" అని ఫలత్యాగము. "నా
యొక్క ఫలమునకు సాధనముగా నా దైనయీకర్మము" అని కర్మము

6

*కర్మత్యాగముచే సమస్త కర్మములు భగవదాజ్ఞారూపము లగుటచే భగవత్ప్రీతి
కొఱకు నాచరింపవలసినవని ముముక్షువు తలంపవలయునని భావము. కర్తృత్వత్యాగ
మనఁగా తనకర్తృత్వము భగవదధీన మనియు సమస్త కర్మములు భగవంతుని యను
మతించే చేయబడుచున్న వనియు అనుసంధానము చేయుటచేత తాను కర్తకాదని
తలంచుట ఇదియే 'మయి...విగతజ్వరః' అని పూర్వమే చెప్పబడియున్నది- 'మయి
సర్వాణి కర్మాణి సన్న్యస్య' అనుటచే కర్తృత్వత్యాగమును, 'నిరాశీ' అనుటచే ఫల
త్యాగమును, 'నిర్మమః' అనుటచే మమతాత్యాగరూప మైన కర్మత్యాగమును జెప్పఁ
బడిన వని తెలియునది.

లందు మమతను బరిత్యజించుట కర్మత్యాగము. సర్వేశ్వరుడే కర్తయని అనుసంధించుటచేత తనకర్మత్వమును త్యజించుట కర్మత్వత్యాగము.

శ్లో. యజ్ఞదాన తపఃకర్మ న త్యాజ్యం కార్యమేవ తత్ 4½

టీ. యజ్ఞదాన తపఃకర్మ = యజ్ఞదానతపోరూపమైన కర్మము, నత్యాజ్యం = విడువఁదగినదికాదు, తత్ = అది, కార్యమేవ = చేయఁదగినదే.

తా *యజ్ఞము దానము తపస్సు మొదలగు వైదికకర్మము ముముక్షువులకు ఒకానొకప్పుడును విడువఁదగదు. వానిని ప్రాణము పోవు వఱకు ప్రతిదినమును జేయనేవలయును.

అవ. ఏల యన.

7

శ్లో. యజ్ఞో దాన తపశ్చైవ పావనాని మనీషిణామ్ 3

టీ. మనీషిణాం = మననశీలురకు-(మనన మనఁగా ఉపాసనము గనుక) యావజ్జీవము ఉపాసనముచేయుచుండు ముముక్షువుల కనుట, యజ్ఞః = యజ్ఞము, దానం = దానము, తపశ్చైవ = తపస్సును, అనునవి, పావనాని = పవిత్రమైనవి-వారియుపాసన నిష్పత్తికి విరోధియైన ప్రాచీన కర్మమును వినాశనము చేయునవనుట.

తా. *యావజ్జీవ ముపాసనము చేయుచుండు ముముక్షువులకు,

10

యజ్ఞదానతపస్సులు మొదలయిన వర్ణాశ్రమసంబంధి కర్మములు పవిత్రమైనవి- అనఁగా, వారికి ఉపాసనకలుగుటకు విరోధియైన పూర్వకర్మములను నశింపఁజేయునవని యర్థము.

12

* ఇది స్వరూపత్యాగపక్షమునకు ఖండనము.

† ఇది 'త్యాజ్యం దోషవత్' అనుటకు ఖండనము.

శ్లో. ఏతా న్యపితు కర్మాణి సజ్గం త్యక్త్వా ఫలానిచ

కర్తవ్యానీతి మే పార్థ నిశ్చితం మత ముత్తమమ్॥ 6

టీ. హేపార్థ = ఓయర్జునా, ఏతాని = పూర్వోక్తము లయిన, కర్మాణి అపి=కర్మములుగూడ, సజ్గం=మమతను, ఫలానిచ=ఫలము లను, త్యక్త్వా=నిడిచి, కర్తవ్యాని ఇతి=చేయఁదగినవని, మే=నామొక్క, నిశ్చితం=నిశ్చయింపఁబడినదియు, ఉత్తమం=ఉత్కృష్ట మైనదియు నగు, మతం=అభిప్రాయము.

తా. ఉపాసనశీలు రైనవారికి యజ్ఞదానతపఃప్రభృతులు పాప నము లగుటంజేసి, ముముక్షువైనవాఁడు ఉపాసనమువలెనే యీయజ్ఞా దికర్మములుగూడ మదారాధన రూపములుగాఁగైకొని, కర్మమునందలి మమతను ఫలమును విడిచి, ప్రాణములు పోవువఱకు ప్రతిదినమును ఉపాసన మొడఁగూడుటకుఁగాను వానిని ఆచరింపవలయును. ఇది నిశ్చయమైన నాయుత్తమాభిప్రాయము.

శ్లో. నియతస్య తు సన్న్యాసః కర్మణో నోపపద్యతే

మోహో త్రస్య పరిత్యాగ స్తామసః పరికీర్తితః॥ 7

టీ. నియతస్య=నిత్యనైమిత్తిక రూపమైన, కర్మణః=మహాయజ్ఞా దికర్మముయొక్క, సన్న్యాసః=పరిత్యక్తము, న ఉపపద్యతే=యుక్తము కాదు, మోహోత్=(అవి బంధకములనెడి)అజ్ఞానమువలన, తస్య=ఆనిత్య కర్మముయొక్క, పరిత్యాగః=విడుచుట, తామసః=తమోమూల మని-తమః కార్యమైన అజ్ఞానము మూలముగాఁ గలది యని, పరికీర్తితః = చెప్పఁబడెను.

తా. నిత్యనైమిత్తికరూపమైన మహాయజ్ఞాదికర్మములను త్యజిం చుట యొప్పుదు. ఏలన, వానిని ద్యజించినచో 'శరీర యాత్రాపిచ తే నప్రసిద్ధ్యే దకర్మణః' (గీ. 3-౮) అన్నట్లు శరీర యాత్రయే సిద్ధింపదు.

మఱియును శరీరయాత్ర యజ్ఞశిష్టాశనముచే జరుపబడునేని సమ్యక్ జ్ఞానము కలిగించుచున్నదిగదా. లేనియెడల 'తేత్వఘం భుజ్జతే పాపాః' (గీ. 3-౧౩) అన్నట్లు, యజ్ఞశిష్టము చేయని పాపమునే యశనమునేయు వారు (అనుభవించువారు) అగుదురు. ఇట్టిపాపాశనముచే మనస్సునకు ఆప్యాయనము కలిగించినయెడల దానియందు విపరీతజ్ఞానము కలుగును. (ఆహారము శరీరమునకేకాని, మనస్సునకు ఆప్యాయన మగుట గలదా

13

యనఁదగదు.) *అన్నమయంహి సౌమ్యమనః (ఛా. ౬-౫-౪) అను శ్రుతి అన్నముచేత మనస్సు ఆప్యాయిత మగునని తెలిపెడిని. ఇంతే కాక 'ఆహారశుద్ధా సత్త్వశుద్ధిస్తత్త్వశుద్ధా ధ్రువాస్మృతిః' 'స్తృతిలమ్భే సర్వగ్రంథివాంఛప్రమోక్షః' (ఛా. 2-౨౬౨) ('భిద్యతే హృదయగ్రంథిః... తస్మిన్ దృష్టే పరాపరే') ఇత్యాదులందు ఆహారశుద్ధివలన ('తస్మిన్ దృష్టే' అనఁబడు) బ్రహ్మసాక్షాత్కారరూపజ్ఞానము గలుగునని తెలియు చున్నది. (యజ్ఞశిష్టమైననే యాహారము శుద్ధమై బ్రహ్మజ్ఞానమునకు సాధన మగును) కావున మహాయజ్ఞాదినిత్యనైమిత్తిక కర్మము బ్రహ్మజ్ఞానము లభించుటకొరకు ప్రాణముపోవునటకు అనుష్ఠింపవలయునేకాని త్యజించుట యొప్పుదు. ఇట్లు జ్ఞానోత్పాదకము లయిన యాకర్మము లను, బంధకము లనెడి అజ్ఞానము వలన పరిత్యజించుట తామస మని చెప్పఁబడినది. తామస మనఁగా తమస్సు మూలముగాఁగలది. తమః కార్యమైన అజ్ఞానమువలనఁ గలుగునదిగాన ఈత్యాగము తమోమూల మైనదిగాఁ జెప్పఁబడెను. తమస్సు అజ్ఞానమునకు మూలమగుట 'ప్రమా

* 'అన్నమయంహి సౌమ్యమనః, ఆహారమయః ప్రాణః, తేజోమయా వాక్' అని శ్రుతి. మనస్సున ప్రాణమున వాక్కున వరుసగా అన్నము యొక్కయు జలము యొక్కయు తేజస్సుయొక్కయు సూక్ష్మంశములచేత ఆప్యాయితము లగుచున్నవి. కాబట్టి మనస్సు అన్నమయము; ప్రాణము జలమయము, వాక్కు తేజోమయమని యర్థము.

దమోహకా తమసో భవతోఽజ్ఞానమేవచ' అని యిట జెప్పఁబడినదిగదా. అజ్ఞాన మనఁగా జ్ఞానవిరోధి యైనవిపరీతజ్ఞాన మగును. అట్లే 'అధర్మం ధర్మమితి యా మన్యతే తమసావృతా । సర్వార్థాన్ విపరీతాంశ్చ బుద్ధి స్సా పార్థ తామసీ' అని తమస్సుచే విపరీతజ్ఞానము గలుగుట మీఁదఁ జెప్పఁబడును. కనుక నిత్యనై మిత్తికాదికర్మముల త్యాగమునకుమూలము విపరీతజ్ఞానమే యని యర్థము.

శ్లో. దుఃఖమిత్యేవ యత్కర్మ కాయక్లేశభయా త్యజేత్

స కృత్యా రాజసం త్యాగం నైవ త్యాగఫలం లభేత్ ॥ 8

టీ. (యః=ఎవఁడు), దుఃఖమితి ఏవ=దుఃఖాత్మకమగు ద్రవ్యార్జనముచేతనే సాధింపఁదగిన దనియు, కాయక్లేశభయాత్=ఆయాసరూముపమై శరీరమును గప్ప పెట్టున దగుటచేత మనస్సునకు దీనత్వము గలిగించుననుభీతిచేతను, యత్ కర్మ=ఏవర్తాశ్రమకర్మమును, త్యజేత్=విడుచునో, సః=వాఁడు, రాజసం=రజోమూలమైన, త్యాగం=త్యాగమును, కృత్వా=చేసి, త్యాగఫలం=సాత్త్వికత్యాగమువలని (అనఁగా ఇది కలరూపైన శాస్త్రార్థము కాదు అనెడి సాత్త్వికజ్ఞానము యొక్క యుత్పత్తిరూపమైన) ఫలమును, నైవ లభేత్=పొందనేలేడు.

తా. కర్మము పరంపరగా మోక్షమునకు సాధనమైనను, అది

14

దుఃఖాత్మక మగు ద్రవ్యార్జనాదులచే సాధింపఁదగినదియు మిక్కిలి యాయాసముచే శరీరమును గప్ప పెట్టునదియు నగుటచే మనస్సునకు దీనత్వము కలిగించునని భయపడినవాఁడై, ఎవఁడు యోగనిష్పత్తికొఱకు జ్ఞానాభ్యాసమునే పూనవలయునని తలఁచి మహాయజ్ఞాద్యాశ్రమ కర్మములను పరిత్యజించునో వాఁడు రజోమూలమైన త్యాగముచేసినవాఁడై, ఇట్లు చేయుట యథావస్థితశాస్త్రార్థముకాదు అనెడి జ్ఞానము గలుగని వాఁడగును. కనుక అట్టిజ్ఞానోత్పత్తి అనెడు త్యాగఫలము వానికి లభిం

పదు. * 'అయథావత్ప్రజానాతి బుద్ధి స్సా పార్థ రాజస్' (గీ.౧౮-౩౧)

15

అని మీఁదఁ జెప్పబడెడినిగదా. కర్మము దృష్టద్వారమున మనస్సునకు ప్రసాదము కలిగింపదు; అదృష్టమగు భగవత్ప్రసాద ద్వారముననే కలిగించునుగదా.

శ్లో కార్యమిత్యేవ యత్కర్మ నియతం క్రియతేఽర్జున

సజ్గం త్యక్త్వా ఫలంచైవ సతా గ స్సాత్త్వికో మతః । 9

టీ. హేఅర్జున=ఓయర్జునా, నియతం=నిత్యనై మి త్తికరూపమైన, యత్ కర్మ=ఏవర్ణాశ్రమకర్మము, కార్యమిత్యేవ=స్వయంప్రయోజనముగానే చేయుదగిన దని, సజ్గం=మమతను, ఫలంచ ఏవ=ఫలమునును, త్యక్త్వా=విడిచి, క్రియతే=చేయుబడుచున్నదో, సః త్యాగః=అట్టి పరిత్యాగము, సాత్త్వికః=సత్త్వగుణమూల మైన దని, మతః=తలఁపఁబడినది.

తా. అర్జునా, నిత్యనై మి త్తికములగు మహాయజ్ఞాదివర్ణాశ్రమ విహితకర్మములు మదారాధనరూపము లగుటం జేసి స్వయంప్రయోజనముగా అవశ్యకర్తవ్యము లని తలఁచి వానియందు మమతను ఫలేచ్చును బరిత్యజించి యాచరించుట, సాత్త్వికత్యాగ మనఁబడుచున్నది.

* 'అయథావత్ప్రజానాతి బుద్ధి స్సా పార్థ రాజస్' అని మీఁదఁ జెప్పబడినట్లు రాజసబుద్ధికి యథావస్థితజ్ఞానము (అనఁగాఁ గలరూపు నెఱుంగుట) కలుగదు. సాత్త్విక త్యాగమునకే యథావస్థితజ్ఞానము ఫలము. ఆ ఫలమే యిచట లే దనఁబడెను. కాబట్టి 'త్యాగఫలమ్' అనుటకు 'మహాయజ్ఞా ద్యాశ్రమకర్మములను దుఃఖాగులుగాఁ దలఁచి విడుచుట యథావస్థితమైన శాస్త్రార్థము కాదు' అను సాత్త్విక జ్ఞానముయొక్క యుత్పత్తియే యర్థముగాఁ జెప్పఁబడెను. కర్మములు దుఃఖాత్మకము లగుటచే మనస్సునకు అవసాదము కలిగించునేకాని ప్రసాదము కలిగింపవు- అని చెప్పెను. కర్మములు మనకంటికిఁ దోచుచున్నవలచే మనస్సునకు ప్రసాదము కలిగింపదు. వానిని భగవదారాధనములుగాఁ జేసితిమేని భగవంతుఁడు ప్రసన్నుఁడై తానే వానివలన ప్రసాదము కలుగఁజేయునని తెలియనది.

ఇచట త్యాగము సాత్త్వికమైన దనఁగా సత్త్వమూలమైనది-యథాన స్థితశాస్త్రార్థజ్ఞానము మూలముగాఁ గలది యనిభావము. 'సత్త్వాత్సజ్ఞాయతే జ్ఞానమ్' (గీ. ౧౪-౧౭) అని చెప్పియుండుటంబట్టియు, 'పవృత్తిచ నివృత్తిం చ కార్యాకార్యే భయాభయే | బద్ధం మోక్షంచ యావేత్తి బుద్ధిస్స పార్థ సాత్త్వికీ' (గీ. ౧౨-౩౦) అని వీఁడఁ జెప్పఁబడుటంబట్టియు, సత్త్వము యథావస్థిత మైన వస్తుజ్ఞానము గలిగించున దని చెప్పఁబడెను.

శ్లో. నద్వే ప్త్యకుశలం కర్మ కుశలే నానుషజ్యతే

త్యాగీ సత్త్వసమావిష్టో మేధావీ చిన్నసంశయః॥

10

టీ. సత్త్వసమావిష్టః = సత్త్వగుణముచేత వ్యాపింపఁబడిన వాఁడును, మేధావీ = యథావస్థితతత్త్వజ్ఞానము గల వాఁడును, (కనుకనే). చిన్నసంశయః = ఛేదింపఁబడినసంశయము గలవాఁడును అగు, త్యాగీ = సంగమునుఫలమును కర్మత్వమును విడిచినపురుషుఁడు, అకుశలంకర్మ = అనిష్టఫలముగల పాపకర్మమును, నద్వేష్టి = ద్వేషింపఁడు, కుశలే = ఇష్టఫలము గల శుభకర్మమందు, నానుషజ్యతే = ఆసక్తుఁడు కాఁడు.

తా. ఇట్లు సత్త్వగుణసంపన్నుడై దానివలన యథావస్థితతత్త్వజ్ఞానము గలవాఁడై కనుకనే సమస్తసంశయములు ద్రుంచి, కర్మములయందు సంగఫలకర్మత్వములను పరిత్యజించిన పురుషుఁడు అకుశలములగు కర్మములను ద్వేషింపఁడు. కుశలము లగు కర్మములయందు దాశక్తుఁడుగాఁడు. అకుశలకర్మము అనిష్టఫలము గలది. కుశలమైనకర్మము ఇష్టరూపములగు స్వర్గపుత్రీపశ్వన్నాదిఫలములు గలది. సమస్తకర్మములందు మమత లేకుండుటచేతను, బ్రహ్మముతప్ప తక్కినఫలములను విడుచుటచేతను, కర్మములకర్మత్వమును విడుచుటచేతను, ఆకర్మముల నాచరించునపుడు వానియందుఁ బ్రీతిద్వేషములఁ జేయఁడు. * 'నావిరతో

* 'నావిరతో' అనుశ్లోకముచే పరమాత్మోపాసనమునకు అంగములుగాఁ గొన్ని

దుశ్చరితా న్నాశాన్తో నాసమాహితః । నాశాన్తమానసోవాపిప్రజ్ఞానే
నైవ మాఘ్నయాత్ (కఠో.౧-౨-౨౪) అని దుశ్చరితములను విరమింప
కుండుట జ్ఞానోత్పత్తికి విరోధి యగు నని శ్రుతి చెప్పటవలన, అనిష్ట
ఫలముగు పాపకర్మము ఇచట ప్రామాదికమైనదని యభిప్రాయము.
ఇట్లు కర్మములందుఁ బ్రీతిన్వేషములు లేకుండుటను నూత్రము చెప్ప
టచే వానినిగుఱించి శాస్త్రములు చెప్పతాగుము కర్తృత్వసంగఫల
ములత్యాగమే కాని స్వరూపత్యాగము కాదని తెలియునది.

అవ. దానినే చెప్పచున్నారు.

శ్లో. నహి దేహభృతా శక్యం త్యక్తుం కర్మాణ్యశేషతః

యస్తు కర్మఫలత్యాగీ స త్యాగీ త్యభిధీయతే ॥ 11

టీ. దేహభృతా=శరీరము ధరించియుండువానిచేత, కర్మాణి=
కర్మములను, అశేషతః=నిశ్శేషముగా- సంపూర్ణముగా, త్యక్తుం=విడు
చుటకు, శక్యం నహి=సాధ్యముకాదుగదా, యస్తు=ఎవ్వఁడైతే, కర్మ
ఫలత్యాగీ =కర్మములఫలమును విడుచువాడో, సః=వాడు, త్యాగీ
ఇతి=త్యాగి యని, అభిధీయతే=చెప్పబడుచున్నాఁడు.

ధర్మములను ఉపదేశించుచున్నారు. అవిరతిః దుశ్చరితాత్ = అకృత్యములను చేయుట
వలననుండి నివర్తింపనివాఁడును, అశాంతః=బాహ్యోన్మిదుములు శాంతముగానివా
ఁడును, అసమాహితః=చిత్తము నానావిధవ్యాపారములకు లోనై యుండుటచే మనస్సు
వ్యవధానము లేనివాఁడును, అశాంతమానసోవాసి = నిగ్రహింపఁబడిని మనస్సు గల
వాఁడును, ఏనం=ఈవరమాత్మను, ప్రజ్ఞానేన=జ్ఞానముచేత-ఉపాసనముచేత, న ఆఘ్న
యాత్ =పొందఁడు-కనుక దుశ్చరితమునుండి విరమించుట మొదలయినవి పరమాత్మో
పాసనమునకు అంగములుగా విధింపఁబడినవి గుహ్యార్థములు విరమింపకుండినయెడల
జ్ఞానోత్పత్తి కవి వీరోధు లగును. కనుక సాత్త్వికునికి 'సద్వేద్యవ్యవశలం కర్మణి' అని
అనిష్టఫలములైన పాపకర్మములందు ద్వేషము లేకుండినయెడల వానికి జెప్పఁబడిన
యథావస్థిశివస్తుజ్ఞానము కలుగ నేరదు. కనుక వారి కట్టికర్మములందు ద్వేషము లే
దనుట యెట్లు? అన్నచో, అవి బుద్ధిపూర్వకముగాఁ జేయఁబడిన కర్మములు కాక ప్రమాద
వశమునఁ జేయఁబడినకర్మములుగా నిచట గ్రహించునది. అప్పుడు వానికిఁ గలుగు
జ్ఞానమునకు విరోధము లేదని గ్రాహ్యము.

తా. దేహము దాల్చియున్నప్పుడు కర్మములు నిశ్శేషముగఁ జేయకుండుట శక్యము కాదు. ఏలన, దేహధారణము కొఱకు అశన పానాదులుగాని వానిని సంబంధించిన కర్మములుగాని విడువ శక్యము కాదు. మఱియు వాసికొఱకు మహాయజ్ఞాదుల ననుష్ఠించుటయు విడువ నలవికాదు. అట్టి మహాయజ్ఞాది కర్మములందు ఫలము నెవఁడు త్యజించు చున్నాఁడో వాఁడే 'త్యాగేనై కే అమృతత్వమానశుః' (మను.) ఇత్యాది శాస్త్రములందు త్యాగి యని చెప్పఁబడుచున్నాఁడు. 'త్రివిధ స్సంప్ర కీర్తితః' అని త్యాగము మూఁడువిధము లైనదిగా మొదటఁ జెప్పఁబడు టచే నిచట ఫలశబ్దము ఫలకర్తృత్వకర్మసంగములు మూఁటికిని బ్రద ర్శక మని తెలియునది.

అవ. అగ్నిహోత్రదర్శ పూర్ణమాగ జ్యోతిష్టోమాది కర్మము లును మహాయజ్ఞాదులును స్వర్గాదిఫలములతోఁ గూడినవి శాస్త్రములు విధించుచున్నవి. నిత్యనైమిత్తిక కర్మములుగూడ 'ప్రాజాపత్యం గృహ స్థానామ్' (మను.) ఇత్యాదులగు ఫలములతోఁ గూడినవిగానే విధింపఁబడి యున్నవి. విత్తునాటుట మొదలగు కర్మములను ఫలమును గోరకయే చేసి

16

నను అవి ఫలమును తప్పక యిచ్చునట్లు, కర్మములు ఫలమునుసాధించు స్వభావము గలవిగా తెలియఁబడుచున్నవి గాన వాని ననుష్ఠించు నపుడు ఫలము నుద్దేశింపకపోయినను వానివలన నిష్టఫలమో అనిష్టఫలమో కలు గకమానదు. కర్మము మోక్షమునకు విరోధియైన ఫలముగలది. కనుక మోక్షార్థియైన వానికి నట్టికర్మము ననుష్ఠింపఁదగ దే యనఁగాఁ జెప్పు చున్నారు.

శ్లో. అనిష్ట మిష్టం మిశ్రంచ త్రివిధం కర్మణః ఫలమ్

భవ త్యత్యాగినాం ప్రేత్య నతు సన్న్యాసినాం క్వచిత్ ॥ 12

టీ. కర్మణః=కర్మమువకు, అనిష్టం=దుఃఖకరమైననరకాదికమును,

ఇష్టం=సుఖకరమైన స్వర్గాదికమును, మిశ్రంచ=సుఖదుఃఖ మిశ్రమైన పుత్రపశ్వాదికమును నగు, త్రివిధం = మూడువిధములైన, ఫలం = ఫలము, ప్రేత్య=కర్మము లాచరించిన తరువాత, అత్యాసినాం=ఫలసంగ కర్మత్వములను విడువనివారికి, భవతి=కలుగుచున్నది. సన్న్యాసినాం= కర్మత్వాదులను పరిత్యాగము చేసినవారికి, క్వచిత్ అపి=ఒకానొక పుడు, న (భవతి)=కలుగదు.

17

తా. దుఃఖకరమైన నరకాదిఫల మగుటచే అనిష్ట మనియు, సుఖ

18

కరమైన స్వర్గాదిఫలమగుటచే ఇష్టమనియు, దుఃఖమిశ్రమైన పుత్రపశ్వా న్నాదిఫల మగుటచే మిశ్రమనియు, కర్మఫలములు మూడువిధములై యుండును. కర్మము లాచరించి యందలి కర్మత్వ మమతాఫలముఁ గ ద్యాగము సేయకుండు వారికి (అనఁగా వానిఫలాదుల నపేక్షించువారికి) *కర్మము లాచరించిన తర్వాత నాయాఫలములు కలుగుచుండును. ఫల కర్మత్వాదిత్యాగము చేయువారికి మోక్షవిరోధియగు ఫలమెప్పుడును గలుగదు. (అనఁగా వారు కృతార్థులగుదురని తెలియునది.) అగ్ని హోత్రమహాయజ్ఞాదులు నిత్యకర్మములే యైనను జీవనాధికారమందును

*ఇచట 'ప్రేత్య' అనుటకు 'మరణించినపిదప' యని యర్థము తగదు- ఏలనఁగా సంతానము వర్షము మొదలైన ఫలములు జీవించియున్నప్పుడు కలుగుటకలదు గాన 'కర్మము లాచరించినతరువాతకాలమున' యని యర్థము సేయఁబడినది. అగ్నిహోత్ర మహాయజ్ఞాదులు వర్ణాధికారికి ఆయావర్ణము నందుఁ బుట్టుటవలనను కామాధికారికి ఆయాకామములను గోరి చేయుట వలనను నిత్యకర్మములే యగును. మోక్షాధికారికిని అవి నిత్యకర్మములే యగును. అయినను అవి మొదటి రెం డధికారములందు ఫలము నిచ్చునటులే మోక్షాధికారమునందును ఫలము నియ్యకుండునా యన్నచో, మోక్షాధికారమునందు వినియోగపృథక్త్వముచేత మోక్షవిరుద్ధమైన ఫలము నిచ్చుట పరిహృతిమగు నని తెలియునది. వినియోగపృథక్త్వ మనఁగా వేఱువిధముగా వినియోగింపఁబడుట, ఇది వినియోగింపఁజేయు విధివాక్యములు వేరుగుటచే ఈ వినియోగముకూడ వేరుగు చున్న దని తెలియవలయును.

కామాధికారమునందును వలెనే మోక్షాధికారమందును వినియోగ

19

పృథక్త్వమువలన (విరుద్ధఫలము) పరిహరింపఁబడుచున్నది. వానికి మోక్ష మందు వినియోగము 'తమేతం వేదానువచనేన బ్రాహ్మణా వివిది షన్తి యజ్ఞేనదానేన తపసానాశకేన' (బృ. ౬-౪-౨౨) ఇత్యాదులచేఁ దెలియునది. ఇట్లు కర్మములుచేయుచున్నపుడే వానియందలి కర్తృత్వాది పరిత్యాగమే శాస్త్రసిద్ధమైన సన్న్యాసము. ఇదియే త్యాగమని చెప్పఁ బడినది. (కనుక రెండుశబ్దములును సమానార్థకములే యగు నని తెలియునది.)

అవ. ఇప్పు డంతర్యామియు పురుషోత్తముఁడును అగు భగవంతుఁడే కర్తయని అనుసంధించుటవలన తాను కర్తగా దని అనుసంధించు ప్రకారమును జెప్పుచున్నారు. ఈ యకర్తృత్వానుసంధానము వలననే (అనఁగా కర్తృత్వత్యాగమువలన) ఫలకర్మములందు మమతా పరిత్యాగమును గలుగును. కాఁబట్టి 'పరమపురుషుఁడు తనదైన జీవాత్మను గొనియు, తనవియైన కరణకళేబరప్రాణములను గొనియు, తన లీలకొఱకు కర్మముల నారంభించుచున్నాఁడుగదా. కనుక జీవాత్మకుఁ గలుగు ఆకలి నివర్తించుట మొదలైన ఫలములును వానికి సాధనములైన కర్మములును పరమపురుషునివే యగును నావికాపు' (అని తేలుచున్నది).

శ్లో. పఞ్చైతాని మహాబాహో కారణాని నిబోధ మే

సాక్ష్యే కృతాంతే ప్రోక్తాని సిద్ధయే సర్వకర్మణామ్ ॥ 13

టీ. హేమహాబాహో = భుజపరాక్రమముగల వాడా, సర్వ కర్మణాం = సమస్త కర్మములయొక్క, సిద్ధయే = ఉత్పత్తికొఱకు, *సాక్ష్యే

*సంఖ్య యనఁగా బుద్ధి, అంత మనగా నిర్ణయము, కృతమనఁగా అనుసంహిత మైనది. సాంఖ్యమనఁగా బుద్ధిని (అనఁగా క్షయధావస్థితమైన తత్త్వమునుగుఱించిన

కృతాస్తేయథావస్థితతత్త్వ విషయమైన బుద్ధితో ననుసంధింపఁబడు నిర్ణయమునందు, ప్రోక్తాని = చెప్పఁబడిన, ఏతాని = ఈ, పశ్యన్ = విడు, కారణాని = కారణములను, మేనావలన, నిబోధఁతెలిసికొనుము.

తా. అర్జునా, యథావస్థితతత్త్వమును గుఱించిన వైదికబుద్ధితో చేసిన నిర్ణయమందు (అనగా యథావస్థితతత్త్వనిర్ణయము కొఱకు ప్రవృత్తమైనట్టి వేదభాగము నెఱింగినవారు చేయు నిర్ణయమునందు) సమస్తకర్మములయొక్క యుత్పత్తికై ఈయొకకారణములు చెప్పఁబడి యున్నవి. వానిని నావలనఁ జెలిసికొనుము. 'య ఆత్మని తిష్ఠన్నాత్మనో స్తరో యమాత్మాన వేద-యస్యాత్మాశరీరం. య ఆత్మానమస్తరో యమయతి స త ఆత్మాస్తర్యా మ్యమృతః (బ. గీ-2-29) 'అస్తః ప్రవిష్ట శ్చాస్తాజనానాం సర్వాత్మా' ఇత్యాదులందు ప్రతిపాద్యమైన వైదిక బుద్ధియైనది 'పరమాత్మ శరీరేంద్రియ ప్రాణములను జీవాత్మను ఉపకరణములుగాఁ గొని కార్యములకు కర్త అగుచున్నాడు' అని నిర్ణయము సేయుచున్నది.

అవ. దానిని చెప్పుచున్నారు.

శ్లో. అధిష్ఠానం తథా కర్తా కరణంచ పృథగ్విధమ్

వివిధాచ పృథ త్పేష్టా దైవం చైవాత్ర పశ్యమమ్॥ 14

శ్లో. శరీరవాఙ్మనోభి ర్విత్కర్మ ప్రారభ తే నరః

న్యాయ్యం వా విపరీతం వా పశ్యేత్ తే తస్య హేతవః॥ 15

టీ. నరః = మనుష్యుడు, శరీరవాఙ్మనోభిః = మనోవాక్కాయముల

వైదికబుద్ధిని) సంబంధించినది. కాఁబట్టి 'సాంఖ్యేతాస్తే' అనగా అట్టిబుద్ధిచేత అనుసంధింపఁబడిన నిర్ణయమునందు అని యర్థము. వేదమునందు తత్త్వనిర్ణయము చేయు భాగమున గుఱించిన బుద్ధితో నిర్ణయముచేయు పూర్వవలన, 'ప్రోక్తాని' చెప్పఁబడిన కారణములనుట. అట్టి వైదికబుద్ధిచే నిర్ణయింపఁబడిన యొకకారణములను జెప్పెద విను మని భావము.

చేత, న్యాయ్యంవా=శాస్త్రీయమైనదైనను, వివరీతం వా=శాస్త్రీయము కానిదైనను, యత్ కర్మ = ఏకకర్మమును, ప్రారభతే = ఆరంభించుచు న్నాడో, తస్య=ఆ కర్మమునకు, అధిష్ఠానం=జీవాత్మకు స్థాన మైన శరీరమును, తథా = అట్లే, *కర్తా = జ్ఞాతృత్వకర్తృత్వములుగల జీవాత్మ యును, పృథగ్విధం=వేఱు వేఱు వ్యాపారములు గల, కరణం చ = కర్మేంద్రియము లైదును మనస్సును, పృథక్ = వేఱువేఱుగా, వివిధా = నానావిధమైన, చేష్టా = ప్రాణాపానాదిపంచవాయువ్యాపారమును, పశ్చాత్తమం = ఐదవది యగు, దైవం చైవ = అంతర్యామి యైన పరమాత్మ యును, ఏతే పశ్చాత్తమం = ఈ అధిష్ఠానాదు లైదును, అత్ర = ఈ కర్మ హేతు సముదాయమునందు, హేతవః = కారణములు.

తా. శరీరములును వాచికములును మానసములును అగు సమస్త కర్మములకును, అవి శాస్త్రసిద్ధములు గాని శాస్త్రనిషిద్ధములు గాని, హేతువు లైదు గలవు. అవి యివి. (మొదటిది) అధిష్ఠానము-అనగా శరీరము. మహాభూతసంఘాతరూపమైన శరీరము జీవాత్మచేత అధిషింపబడుచున్నది గాన అధిష్ఠాన మనబడుచున్నది. అట్లే (రెండవది) కర్తృ-అనగా జీవాత్మ. ఈ జీవాత్మనకు జ్ఞాతృత్వమును కర్తృత్వమును 'జ్ఞోతృ ఏవ' (శారీ-౨-౩-౧౯) 'కర్తా శాస్త్రార్థవత్త్వాత్' (శారీ-౨-౩-౩౩) అను సూత్రములచేత ఉపపాదింపబడి యున్నది. (మూడవది) ఒక కర్మమును వేఱువేఱుగు తమతమ వ్యాపారముల చేత ఒడఁ గూర్చునట్టి వాక్కు పాణి పాదము మొదలగు కర్మేంద్రియము లయిదును మనస్సును, (నాలుగవది) వివిధమగు వేఱు వేఱు చేష్టలు-శరీరమును ఇంద్రియములను ధరించున దై ప్రాణము అపానము మొదలైన భేదముచేత ఐదువిధములై యున్న వాయువుయొక్క వివిధ

*'కర్తా' అనుటచే కర్తృత్వజ్ఞాతృత్వములు గల జీవాత్మ, గ్రాహ్యము. జ్ఞోతృ తమివ' అని జ్ఞాతృత్వమును 'కర్తా శాస్త్రార్థవత్త్వాత్' అని కర్తృత్వమును సూత్రము లుపపాదించుచున్నవి.

ములగు వృత్తులును, ఇట చేష్టాశబ్దము పంచాత్మక మగు వాయువు యొక్క వృత్తులకు వాచకముగాన ఆవాయువు చెప్పబడుచున్నది. ఈ కర్మహేతువుల సమూహమునందు (ఐదవది) దై వము - అంతర్యామి యగు పరమాత్మ కర్మనిష్పత్తి యందు ప్రధానహేతు వని యర్థము. ఇది 'సర్వస్య చాహం హృది సన్నివిష్టో మ త్తః స్తృతిర్ జ్ఞానమపోహ నంచ' (గీ-౧౫-౧౪) అని యింతకు మునుపు చెప్పబడియున్నది. ఇట మీఁదను 'ఈశ్వర స్సర్వభూతానాం హృద్దేశేఽర్జున తిష్ఠతి| భ్రామ యన్ సర్వభూతాని యన్త్రారూఢాని మాయయా' (గీ. ౧౮-౬-౨) అని చెప్పబడినది. జీవాత్మయొక్క కర్మత్వము పరమాత్మకు లోనయిన దనుట 'పరాత్తు త చ్చురే' (శారీ. ౨-౩-౪౦) అని యుపపాదించబడి యున్నది. ఇట్లు జీవాత్మని కర్మత్వము పరమాత్మునికి లోనై యుం డఁగా జీవాత్మను గర్మమునందు నియోగించఁదగదు. *కాబట్టి వానికి విధినిషేధ శాస్త్రములు అనర్థకము లగుచున్నవి- (అని యాత్మేపము గలుగుచున్నది.) ఈచోద్యమును అనఁగా ఆత్మేప విషయమును గూడ సూత్రకారునిచేతనే 'కృతప్రయత్నాపేక్ష స్తు విహిత ప్రతిష్ఠిద్ధావేయ ధ్యాదిభ్యః' (శారీ. ౨-౩-౪౧) అని పరిహరించబడినది. ఇం దభిప్రాయ మేమన- పరమాత్మ కరణక లేబరాదులను దానే యొసంగి తానే వాని కాధారుడై జీవాత్మకు శక్తిని గూర్చుచున్నాడు; జీవాత్ముడును నాపరమాత్మయే యాధారముగాఁ గలిగి యతఁడు కూర్చినశక్తి నే వడసి, కర్మమును చేసితీర్చుకొనుటకు స్వేచ్ఛచేత ఆకరణాదులను అధిష్ఠించు

* 'పరాత్తు తచ్చురే' అను సూక్తిము జీవాత్మయొక్క కర్మత్వము పరమాత్మకు లోనైనదని యుపపాదించుచున్నది. ఇట్లు జీవాత్మ స్వేచ్ఛచేత నేమియుఁ జేయ నేరక పరమాత్మ చేయించునట్లే చేయువాడు (అనఁగా పరమాత్మకు లోనైన నిజకర్మ త్వము గలవాడు) అగునేని, తనంతట స్వతంత్రుడై యేమియుఁ జేయనేరని యాజీవాత్మకు, 'ఈశ్వరును జేయుము; ఆకర్మము వలదు అను విధినిషేధమును శాస్త్రములు చేయుట నిరర్థకమేకదా యన్నచో, ఈయాత్మేపమును సూత్రకారులు, కృత... విధి

ప్రయత్నము నారంభించుచున్నాడు. వానిలోపల నెలకొనియున్న పరమాత్మ తనయనుమతి నొసంగి వానిని ప్రవర్తింపఁ జేయుచున్నాడు. కాబట్టి జీవుడుగూడ స్వబుద్ధిచేతనే ప్రవృత్తికి హేతు వగుచున్నాడు. ఎట్లన, మిక్కిలి పెద్ద శిలలను వృక్షములను గదల్చుట మొదలగు ఫలముల కైన ప్రవృత్తులయందు, అవి పెక్కుపురుషులచేత సాధింపఁదగిన వగుటంబట్టి అందులకు పెక్కొండు హేతువు లగుటయు విధి నిషేధము

నిషేధములు వ్యర్థములు కాకుండుట మొదలైనవానినిబట్టి, (జీవునిచే మొదట) జేయఁబడిన ప్రయత్నమును (పరుఁడు) అపేక్షించువాఁడు] అను సూత్రముచే పరిహరించిరి. ఈసూత్రార్థ మేమనఁగా జీవుఁడు స్వబుద్ధి పూర్వకముగా వీరియుఁ జేయలేనియెడల అట్టి పరతంత్రునికి విధినిషేధములు సేయుటగాని వానియెడల నిగ్రహానగ్రహములు చూపుటగాని వ్యర్థమే యగును. అయిన నవి వ్యర్థముగాఁ జేయఁబడవుగదా. ఈ కారణమునుబట్టి గ్రహింపవలసినదేమన- ఈశ్వరుఁడు కరణకేవలదాతలకు తాను శక్తిని గూర్చి తానే యాధారమై నిలిచి వానిని జీవాత్మకు నిచ్చుచున్నాడు. జీవాత్మయు తాను పరమాత్మయే యాధారముగాఁ గలిగి పరమాత్మచే నీయఁబడినశక్తియుఁ గలవాడగును. ఇట్టి సన్నాహముతో జీవాత్మ కర్మ నిష్పత్తికొఱకు (అనఁగా ఒకకార్యము నెఱవేర్చుటకొఱకు) స్వేచ్ఛతో ప్రయత్నమును (అనఁగా కరణముల నధిష్ఠించి వ్యాపారమునకుఁ బురికొల్పుటను) ఆరంభించుచున్నాడు. ఇట్లు భగవంతుఁడు మొదట జీవాత్మను స్వబుద్ధిపూర్వకముగానే ప్రయత్నముచేయనిచ్చి పిదప నది పయవయి కొన సాగుటకు లోపల నున్న తాను తనయనుమతి నిచ్చి దానిని ప్రవర్తింపఁ జేయుచున్నాడు. మొదట జీవుని ప్రవృత్తి స్వబుద్ధిపూర్వక మగుటచే విధి నిషేధాదులకు వాఁడు పాత్రుఁడే యగును. పిదప నది అంతర్యామి యైన పరమాత్మ యనుమతిచే సాగుటవలన జీవునికర్తృత్వము పరమాత్మకు లోనైనదియు నగును. అయినను పెక్కొండ్రవలన జరుపఁబడు నొక కార్యమును బట్టి అం దొక్కనికే విధినిషేధములు చేయుట తగునా యన్నచో, ఒక పురుషుఁడు పెద్దఱాయి వృక్షము మొదలైనవానిని కదలించుటకో మఱి దేనికో ప్రవర్తించునపుడు అది పెక్కొండ్రచే సాధ్య మయినదగుటచే పెక్కొండ్రను గూర్చుకొని యా కార్యమును తీర్చుచున్నాడు. ఆ కార్యమునకు పెక్కొండు హేతువు లైనను వారియందు మొదటిహేతు నైన యాపురుషునికి ఆ కార్యమువలని లాభనష్టములును విధినిషేధములును చెల్లుచున్నవి. అటులే జీవుఁడు చేయుకార్యమునందు పంచహేతువు లుండియు జీవునికి విధినిషేధములు చెల్లు నని తెలియునది.

లను బొందుటయుఁ గలుగుచున్నది. అట్లే యిందును దెలియునది.

శ్లో తత్త్వేవం సతి కర్తార మాత్మానం కేవలం తు యః

పశ్యత్యకృతబుద్ధిత్వా స్మ స పశ్యతి దుర్మతిః॥ 16

టీ. తత్ర=కర్మప్రారంభ హేతువిషయమునందు, ఏవం సతి= ఇట్లు జీవాత్మయొక్క కర్మత్వము పరమాత్మయొక్క అనుమతిపూర్వక మైన దగుచుండఁగా, కేవలం ఆత్మానం తు=ఒకజీవాత్మనుమాత్రమే, కర్తారం=కర్తనుగా, యః=ఎవఁడు, పశ్యతి=తలఁచుచున్నాఁడో, సః= అట్టి, దుర్మతిః=విపరీతబుద్ధి గలవాఁడు, అకృతబుద్ధిత్వాత్=అధ్యాత్మ శాస్త్రముచేత సంస్కరింపఁబడని (అనఁగా వస్తువును యథావస్థితముగా నెఱుంగని బుద్ధిగలవాఁడగుటవలన, న పశ్యతి=కర్తను యథావస్థిత ముగా నెఱుంగఁడు.

తా. ఇట్లు ఆయాకర్మప్రారంభ హేతువిషయమునందు జీవాత్మ యొక్క కర్మత్వము పరమాత్మానుమతిపూర్వక మయిన దగుచుండఁగా, తనయాత్మను మాత్రమే కర్త యని యెవఁడు తలఁచునో, యా విపరీతమతి యగువాఁడు వస్తువులను ఉన్నరూపునఁ దెలియుబుద్ధి తన కేర్పడకున్నందున కర్తను గల రూపున నెఱుంగఁడు. ఆత్మ యథార్థ ముగా పరతంత్రకర్త యని యెఱుంగఁడు. కాబట్టియే స్వతంత్రకర్త యనుబుద్ధి భ్రమ మని భావము.

శ్లో. యస్య నాహంకృతో భావో బుద్ధి ర్యస్య స లిప్యతే

హత్వాపి స ఇమాం లోకాన్ స హన్తి స నిబద్ధతే॥ 17

టీ. యస్య=ఎవనియొక్క, భావః=మనోవృత్తి-కర్మత్వవిషయ మైన మనో వ్యాపారవిశేషము, అహంకృతః = నేను అనెడి అభిమానముచేతఁ గలిగినది-నేను చేయుచున్నాను అనెడి జ్ఞానముతోఁ గూడినది, స=కాదో, యస్య=ఎవనియొక్క, బుద్ధిః=కర్మవిషయమైనబుద్ధి, సలిప్యతే = (ఫలసంగముచే) పూయఁబడదో- ఫలసంగముకలదికాదో, సః=వాఁడు, ఇమాన్ లోకాన్ =ఈలోకమునందలి ప్రాణుల నందఱను,

హత్వా అపి = చంపియును, న హన్తి = చంపినవాడుకాడు-హననదోషము ననుభవించువాడుకాడు, సనిబద్ధ్యతే = (యుద్ధ మనెడి కర్తము చేత) బంధింపబడడు- ఆకర్మఫలము ననుభవించుటయు లేదనుట.

తా. పరమపురుషుడే కర్త యని యనుసంధించుటవలన, కర్మముల 'నేనే చేయుచున్నాను' అనెడి యభిమానము ఎవ్వనికి కలుగదో, 'ఈకర్మమునందు నాకు *కర్తృత్వము లేనందున దీనిఫలము నన్నంటదు, ఇది నాకర్మము కాదు' అనెడి బుద్ధి యెవనికి జనించునో, వాఁ డీ భీష్మాదులను మృతము కాదు లోకులనందఱను యుద్ధమందు సంహరించినను సంహరించిన వాఁడు కాడు. ఇట్లా యుద్ధ మనెడి కర్మముతోసంబంధింప నందున దానివలనిఫలము ననుభవించుటయు లేదు.

అవ. ♦ ఈయకర్మత్వాదుల ననుసంధించుట యెల్ల సత్త్వగుణవృద్ధివలననే కలుగుచున్నదిగాన సత్త్వగుణము ఉపాదేయ మైనదని తెలుపుటకొఱకు కర్మమునందు సత్త్వాదిగుణములనుబట్టి కలుగుభేదమును సవిస్తరముగాఁ జెప్పవారై అందులకుఁగాను ముందు కర్మమును విధించి యుండు ప్రకారమును జెప్పచున్నారు.

శ్లో జ్ఞానం జ్ఞేయం పరిజ్ఞాతా త్రివిధా కర్మచోదనా

కరణం కర్మ కర్తేతి త్రివిధః కర్మసంస్కృహః॥

18

* 'యస్య నాహంకృతో భావః' అనుటచే కర్తృత్వత్వాగమున 'బుద్ధి తత్త్వస్య న లిప్యతే' అనుటచే ఫలత్వాగమున గ్రహించునది.

♦ కర్మములకు సత్త్వాదులచేఁ గలుగు భేదమును జెప్పటవలన సత్త్వగుణమే యుత్తమ మని తోచునుగాన అదియే యుపాదేయ మని గెలిపినట్లుగును. కర్మమున కాసత్త్వాదులచేఁ గలుగు భేదమును విస్తరించి చెప్పట యెట్లనినదో, కర్మము ననుబంధించియుండు జ్ఞానాదులు ఒక్కొక్కటియు సత్త్వాదులచే మూఁడేసివిధములై భేదము నొందియుండుటను విస్తరించి చెప్పటవలన కర్మముయొక్క భేదములే సవిస్తరముగాఁ జెప్పఁబడినవగును. ఇట్లు కర్మమును విస్తరించి చెప్పటకు అది విధింపఁబడియుండు ప్రకారమును (అనఁగా అది 'జ్ఞానం జ్ఞేయం పరిజ్ఞాతా' అని 'జ్ఞానాదులుగా విధింపఁబడి

టీ. జ్ఞానం=కర్మస్వరూపమును దెలిసికొనుటయు- ఈ కర్మము నేను చేయఁదగినది అనెడి జ్ఞానమును, జ్ఞేయం=ఎఱిగి చేయఁదగిన కర్మమును - అజ్ఞానమునకు విషయమైన జ్యోతిష్టోమాది కర్మమును, పరిజ్ఞాతా=ఆకర్మమును దెలిసికొనువాఁడును, (ఇతి-అని), కర్మచోదనా=జ్యోతిష్టోమాదికర్మవిధి, త్రివిధా=మూఁడువిధములు గలది; కరణం = సాధనభూతమైన ద్రవ్యాదికమును, కర్మ=యూగాదికమును, కర్తా=అనుష్ఠాతయు, ఇతి=అని, త్రివిధః=మూఁడు విధములుగా, కర్మసద్భిహః=కర్మముయొక్క సంగ్రహము-కర్మము మూఁడువిధములుగా సంగ్రహింపబడియున్నది- అనఁగా అనుష్ఠానముకొఱకు సంక్షేపింపబడినది యని యర్థము.

తా. కర్తవ్యమగు కర్మమునుగూర్చిన జ్ఞానము, కర్తవ్యమగు కర్మము, ఆకర్మమును దెలిసినవాఁడు అని కర్మచోదన మూఁడువిధములుగా నున్నది. అనఁగా, జ్యోతిష్టోమాదికర్మ విధి, బోధము (తెలియుట) బోధవ్యము (తెలియఁదగినది) బోధ (తెలియువాఁడు) అనుమూఁటితోఁ గూడి యున్న దని యర్థము. వానియందు బోధవ్యరూపమగు కర్మము - కరణము, కర్మము, కర్త యని మూఁడువిధములై నదిగా సంగ్రహింపబడుచున్నది. కరణ మనఁగా సాధనము లగుద్రవ్యాదులు; కర్మ మనఁగా యూగాదులు; కర్త యనఁగా వాని ననుష్ఠించువాఁడు.

శ్లో. జ్ఞానం కర్మచ కర్తాచ త్రిధైవ గుణభేదతః

ప్రోచ్యతే గుణసంఖ్యానే యథావచ్ఛృణుతాన్యపి । 19

టీ. జ్ఞానం=కర్తవ్యకర్మవిషయమైన జ్ఞానమును, కర్మచ=అనుష్ఠింపఁదగిన కర్మమును, కర్తాచ=దాని ననుష్ఠించువాఁడును, గుణభేదతః=సత్త్వాదిగుణములభేదమునుబట్టి, త్రిధా ఏవ =మూఁడువిధములు

యండు ప్రకారమును) కేవలబయలుగన దానినే ముందు చెప్పుచున్నారని తెలియునది,

గానే, గుణసంఖ్యానే = గుణకార్యములను లెక్కపెట్టు ప్రకరణమందు,
ప్రోచ్యతే = చెప్పబడుచున్నది. తాన్యపి = ఆ జ్ఞానాదులనుగూడ, యథా
వత్ = కలరూపున, శ్రుణు = వినుము.

తా. కర్తవ్యమైన కర్మమును గుఱించివ జ్ఞానమును, అనుష్ఠింప
బడుచున్న *కర్మమును, దానిని అనుష్ఠించువాఁడును, సత్త్వాదిగుణముల
భేదమునుబట్టి యొక్కొక్కటియు మూఁడువిధము లగునని చెప్పబడు
చున్నవి. సత్త్వాదిగుణముల కార్యములను గణించునపుడు, ఆగుణము
లచే భేదము నొందిన యా జ్ఞానాదులనుగూడ వినఁదగినరీతిని వినుము.

శ్లో. సర్వభూతేషు యే నైకం భావ మవ్యయ మీక్షతే

అవిభక్తం విభక్తేషు తద్దానం విద్ధి సాత్త్వికమ్ ||

20

టీ. విభక్తేషు = బ్రాహ్మణాదిరూపములచేత విభజింపఁబడిన,
సర్వభూతేషు = కర్మాధికారముగల సర్వప్రాణులయందును, ఏకం = జ్ఞాన
స్వరూపమగుటచే ఏకాకారముగల, భావం = ఆత్మయనెడి పదార్థమును,
అవిభక్తం = (బ్రాహ్మణత్వాద్యాకారములతో నుండు భూతములు
తెలుపు నిడుపు మొదలైన విభాగములు గలిగియుండియు జ్ఞానైకాకార
మగు ఆత్మస్వరూపమున) విభాగరహితమైన దానినిగాను, అవ్యయం =
(ఆ బ్రాహ్మణాదిశరీరములు వ్యయమునొందుచున్నను అది) నిర్వికార
మైనదిగాను- ఫలాది సంగరూపమైనవికారము లేనిదిగా ననుట, యేన
= ఏజ్ఞానముచేత, ఈక్షతే = చూచుచున్నాఁడో (తెలిసికొనుచున్నాఁడో)ఁ
తత్ జ్ఞానం = ఆజ్ఞానమును, సాత్త్వికం = సత్త్వగుణమువలనఁ గలిగిన
దానినిగా, విద్ధి = ఎఱుఁగుము.

తా. కర్మాధికారులైన సర్వభూతములను బ్రాహ్మణులని

* పూర్వస్థోక్తి మైన క్షేయమే యిచట కర్మముగాను పరిజ్ఞాతయే యిచట
కర్తగాను చెప్పబడెను. జ్ఞాత్వత్వకర్తృత్వములు అపస్థాభేదములే కాన రెండును
ఏకపక్షమైన యాత్మకేకలుగునని తెలియవది.

క్షుత్రీయులని, బ్రహ్మచారులని గృహస్థులని నానారూపముల విభక్తమై యున్నవి. ఇట్లని బ్రాహ్మణత్వము మొదలైన యనేకాకారములతోఁ గూడి తెలుపు నిడుపు మొదలైన నానావిభాగములు గలిగియుండియు వానియందుఁగల ఆత్మయనువస్తు వొకటి మాత్రము అంతటను జ్ఞానై కాకారమై యుండుటచే విభాగరహిత మైనదిగాను, ఆ బ్రాహ్మణాది శరీరములు వ్యయమును (వికారములను) బొందునట్టిస్వభావముగలవైనను ఆ యాత్మమాత్రము అవ్యయమైఘలాదిసంగమునకు అనర్హమైయుండునదిగాను, ఒకఁడు తాను కర్మ మనుష్ఠింనువాఁడై యుండు సమయమున (అనఁగా నే నీకర్మమును జేయవలయును అని యనుసంధించునపుడు) ఏజ్ఞానముచే తెలిసికొనుచున్నాఁడో అట్టి జ్ఞానమే సాత్త్వికమైనదని తెలియుము.

శ్లో. పథ్యక్త్యేనతు యద్జ్ఞానం నానాభావాన్ పథగ్విధాన్

వేత్తి సర్వేషు భూతేషు తద్జ్ఞానం విద్ధి రాజసమ్॥ 21

టీ. సర్వేషు = సమస్తమైన, భూతేషు = బ్రాహ్మణాదిశరీరములందు, భావాన్ = ఆత్మాఖ్యవస్తువులు, *పథక్త్యేన = బ్రాహ్మణాద్యాకారములు వేఱువేఱగుటచేత, నానా = (స్వరూపమునందు) అనేకములైనవానినిగాను, పథగ్విధాన్ = తెలుపు నిడుపు మొదలైనగుణములనుబట్టి వేఱువేఱు విధములు గలవానినిగాను, యత్ జ్ఞానం = ఏజ్ఞానము, వేత్తి = ఎఱుఁగుచున్నదో, తత్ జ్ఞానం = ఆజ్ఞానము, రాజసం = రజోగుణమువలనఁ గలిగిన దానినిగా, విద్ధి = తెలిసికొనుము.

తా బ్రాహ్మణాది సమస్త భూతములయందుఁగలబ్రాహ్మణాద్యాకారములును (గుణములును) వేఱువేఱగుటనుబట్టి వాని వానియందు

* ఈశోకమున పుథక్త్వశబ్దము బ్రాహ్మణాది జాతినిబట్టియు, నానా శబ్దము వస్తుస్వరూపమునుబట్టియు, పుథగ్విధశబ్దము గుణములనుబట్టియు క్రయంతములైనవిగాన పునరుక్తి లేదు.

దుండెడి ఆత్మన స్తుత్రులు సైతము తెలుపు నిడుపు మొదలగు వేటు పాటుచే వేటువేత్తైన (ఆకారములును గుణములును గల) వియనియు, అవి ఫలాదిసంగమునకు యోగ్యమైనవి యనియు, కర్మాధికారగమయమున నేజ్ఞానముచే నొకఁ డెఱుంగునో అట్టిజ్ఞానము రాజన మైనదని తెలియుము. 20

శ్లో. యత్తు కృత్స్నవ దేకస్మిన్కారే సక్త మహేతుకమ్

అతత్త్వార్థవ దల్పంచ తత్తామస ముదాహృతమ్ ॥ 22

టీ. యత్ జ్ఞానంతు = ఏజ్ఞానమైతే, ఏకస్మిన్ కార్యే = కర్తవ్యమైన (అనఁగా చేయవలయునదైన) యొకకర్మమునందే కృత్స్నవత్ = సమస్త ఫలసాధనమైన కర్మమునందువలె, సక్తం = ఆసక్తి గలదియు, అహేతుకం = అట్టిసంగమునకు తగిన హేతువు లేనిదియును, అతత్త్వార్థవత్ = యథార్థముకాని విషయము గలదియును (అనఁగా ఆత్మపదార్థములు స్వరూపస్వభావములందు పరస్పరభిన్నము లని తలంచునదియు), అల్పంచ = అల్పమైనదియునై యుండునో, తత్ = అది, తామసం = తామసజ్ఞాన మని, ఉదాహృతం = చెప్పఁబడినది.

తా. అత్యల్పఫలము గల భూతప్రేతగణాద్యారాధనరూపమైన కర్తవ్యకర్మ మొకదానియందే సమస్తఫలసాధన మైన కర్మమునందువలె నాసక్తిగలదియు, ఆకర్మము నిజమునకు సమస్త ఫలప్రదమైనది కానందున దానియందట్టిసంగము కలిగి యుండుటకుఁ దగిన హేతువు లేనిదియు, పూర్వోక్తరాజనము నందువలె ఆత్మవృథక్త్వాదులు గల దనెడి మిథ్యాభూతములైన యర్థములు గలదియు, అత్యల్పఫలము గలదియు, ప్రేతభూతాదుల నారాధించుటనుగుఱించిన దగుటచే నీచమైనదియు నై యుండు జ్ఞానమె తామసమని యుదాహరింపఁబడియున్నది.

అవ. ఇట్లు కర్తవ్యకర్మమును గుఱించినజ్ఞానము అధికారవేళ

యందు *అధికార్యంశమునుబట్టి గుణములచే మూడువిధము లైన దని చెప్పి, యిప్పుడు అనుష్ఠింపవలసినకర్మము గుణములచే మూడువిధము లగు నని చెప్పుచున్నారు.

23

శ్లో. నియతం సజ్జరహిత మరాగద్వేషతః కృతమ్

అఫలప్రేప్సూనా కర్మ యత్త త్సాత్త్విక ముచ్యతే॥ 23

టీ. నియతం=తనవర్ణాశ్రమములకుఁ దగినదగు, యత్ కర్మ= ఏకర్మము, అఫలప్రేప్సూనా=ఫలాపేక్ష లేనివానిచేత, సజ్జరహితం=కర్తృత్వము మొదలగువాని సంగము లేకయు, అరాగ ద్వేషతః=కీర్తియందు రాగమును అకీర్తి యందు ద్వేషమును లేకయును, కృతం=చేయఁబడి నదో-దంభములేక చేయఁబడినదోయనుట, తత్=ఆకర్మము, సాత్త్వికం=సత్త్వగుణమువలనఁ బుట్టిన దని, ఉచ్యతే=చెప్పఁబడుచున్నది.

తా. ఫలేచ్ఛ లేనివానిచేత, స్వవర్ణాశ్రమోచిత మగు నేకర్మము కర్తృత్వాదులందు సంగములేకయు, కీర్త్యకీర్తులందు రాగ ద్వేషములు వదలియు (అనఁగా దంభము లేకయు) అవశ్యము చేయఁదగినదే యను తలంపుతో నాచరింపఁబడు చున్నదో అయ్యది సాత్త్విక కర్మ మనఁ బడును.

శ్లో. యత్తు కామేప్సూనా కర్మ సాహజ్కరేణవా పునః

క్రియతే బహులాయాసం తద్రాజస ముదాహృతమ్॥ 24

* 'కరణం కర్మకర్తాచ' అని కర్మము గరణకర్తృవిశిష్టమై యున్నది. ఇట్లు విశిష్టమై కర్మమునకును విశేషణమైనకర్త (అనఁగా అధికారి) ఒక యంశము అగును. కనుక అధికార్యంశ మనఁబడెను. ఆయధికారిని 'అవిభక్తమ్' అని అవిభక్తునిగాను 'పృథక్త్వేన' ఇత్యాదులచే విభక్తునిగాను అనుసంధించుటచేత కర్తృత్వకర్మవిషయజ్ఞానమునకు మూడువిధములు గలుగు ననియు నిట్లు కలుగుటకు మూలము గుణము అని యును భావము. సాత్త్వికజ్ఞానమున అవిభక్తుడుగాను రాజసతామసములందు పృథక్త్వవి యక్తుడుగాను అనుసంధింపఁబడు ననుట.

టీ. పునః=మఱియును, కామేపునా=ఫలాపేక్ష గలవాఁడును, సాహజ్కారేణవా = కర్మత్వాభిమానముతోఁ గూడిన వాఁడు నైన యొకనిచేత, *బహులాయాసం=అధికప్రయాసకర మగు, యత్ కర్మతు = ఏకర్మమయితే, క్రియతే=చేయఁబడుచున్నదో, తత్=అది, దాజనం= రాజసకర్మ మని, ఉదాహృతం=చెప్పఁబడియున్నది.

తా. 'అధికప్రయాసకర మగు నీకర్మము నాచేతనే చేయఁబడి నది' అనెడి కర్మత్వాభిమానము గలవానిచేత ఫలాపేక్షతో నేకర్మ మాచరింపఁబడుచున్నదో అయ్యది రాజసకర్మ మనఁబడును.

22

శ్లో. అనుబంధం క్షయం హింసా మనవేక్ష్య చ పౌరుషమ్

మోహో దారభ్యతే కర్మ య త్త త్తామస ముచ్యతే॥ 25

టీ. అనుబంధం=(కర్మము చేసినప్పుడు దాని) వెంటనంటి వచ్చు దానిని- అనఁకా దుఃఖమును, క్షయం=(కర్మమునుజేయు నపుడు) ధన నాశమును, హింసాం=అందలిప్రాణిహింసయును, పౌరుషం చ=(కర్మ మును నెఱవేర్చుతన) సామర్థ్యమును, అనవేక్ష్య = ఆలోచింపక, మో హాత్=అజ్ఞానమువలన- పరమపురుష కర్మత్వమును గుఱించిన అజ్ఞా నమువలన, యత్ కర్మ = ఏకర్మము, ఆరభ్యతే = ఆరంభింపఁబడు చున్నదో, తత్=అది, తామసం=తామసగుణమువలనఁ బుట్టిన దని, ఉచ్యతే=చెప్పఁబడుచున్నది.

తా. కర్మమును జేసినపిదప వెంటబడిని గలుగుచుండు దుఃఖ మును, కర్మమును జేయుచుండఁగాఁ గలుగు ధననాశమును, అందలి ప్రాణిహింసయును, కర్మమును ముగించు తనసామర్థ్యమును విమర్శిం

* ఈకర్మమునకు మూలమైన రజస్సు, ప్రవృత్తియే ప్రధానముగాఁగలదై, వస్తువు యొక్క కలియాపునఁ బ్రకాశింపఁజేయక, దానిని గుఱించి వ్యర్థమైన ప్రయాసమును గలిగించున దగుటచే 'బహులాయాసమ్' అనఁబడినది.

పక, పరమాత్మ కర్తయని తెలియని యజ్ఞానమువలన నారంభింపఁబడు కర్మము తామసకర్మ మనఁబడును.

23

శ్లో ముక్తసంజ్ఞోఽనహంవాదీ భృత్యుత్సాహసమన్వితః

సిద్ధసిద్ధ్యో ర్నిర్వికారః కర్తా సాత్త్విక ఉచ్యతే॥

26

టీ. ముక్తసంజ్ఞః = విడువఁబడిన ఫలసంగము గలవాఁడును (అనగా ఫలాపేక్ష లేనివాఁడును), అనహంవాదీ = నేనే కర్తయని చెప్పునట్టిస్వభావము లేనివాఁడును - కర్మత్వాభిమానము లేనివాఁడును, భృతి ఉత్సాహసమన్వితః - భృతి = భృతీతోను (కర్మమునారంభించి యచి ముగియువఱకు వర్జింపరానిదై కలుగుచుఁబడుమును ధరించుటతోఁగనుట), ఉత్సాహ = ఉద్యుక్తమైయుండు మనస్సుతోను, సమన్వితః = కూడినవాఁడును, సిద్ధి అసిద్ధ్యోః = ప్రాప్తియుండును అప్రాప్తియుండును, నిర్వికారః = వికారము నొందని చిత్తము గలవాఁడును అగు, కర్తా = కర్మముల నాచరించువాఁడు, సాత్త్వికః = సత్త్వగుణ ప్రధానుఁడని, ఉచ్యతే = చెప్పఁబడుచున్నాఁడు.

తా. ఫలసంగము వదిలి, తాను కర్తయను నభిమానము లేక, పూనినకార్యము ముగియువఱకు దుఃఖమేదియైన శ్రోసింపుచురాక కలిగినను దానిని దాల్చుకొని, ఉత్సాహమును (ఉద్యుక్తమైన మనస్సును) గలిగి, యద్ధాదికర్మముల యందు వాని కుపకరణములై సద్రవ్యార్జనాదులు సిద్ధించినను సిద్ధింపకయున్నను మనస్సున నేవికారమునులేక కర్మముల నాచరించువాఁడు సాత్త్వికకర్త యనఁబడును.

24

25

శ్లో, రాగీ కర్మఫలప్రేప్సర్లుబ్ధో హింసాత్మకోఽశుచిః

హర్ష శోకాన్వితః కర్తా రాజసః పరికీర్తితః॥

27

టీ. రాగీ = యశస్సును గోరువాఁడును, కర్మఫలప్రేప్సః = కర్మ

ఫలముఁబొంద నిచ్చగించువాఁడును, లుబ్ధః=కర్మమునకుఁగావలసిన ధన వ్యయముచేయు స్వభావము లేనివాఁడును, హింసాత్మకః = పరులను బీడించి వారినిగొని కర్మము సేయువాఁడును, అశుచిః=(కర్మమునకుఁగావలసిన) పరిశుద్ధి లేనివాఁడును, హర్ష శోకాన్వితః=కర్మము సఫలమైనపుడు సంతోషముతోను విఫలమైనపుడు దుఃఖముతోను గూడినవాఁడును నగు, కర్తా=కర్మముల నాచరించువాఁడు, రాజసః=రజోగుణప్రధానుఁడని, పరికీర్తితః=చెప్పఁబడినవాఁడు.

తా. యశస్సును గోరువాఁడును, కర్మఫలం బపేక్షించువాఁడును కర్మమునకుఁ గావలసిన ధనవ్యయము చేయుస్వభావములేనివాఁడును, పరులను బాధించి వారిచే తనకార్యమును జేయించువాఁడును, కర్మాపేక్షితమైనశుద్ధి లేనివాఁడును నై, యుద్ధాదికర్మములందు జరూదులు సిద్ధించినపుడు సంతోషమును అవి సిద్ధింపనపుడు దుఃఖమును జెందుచుఁ గర్మము లాచరించువాఁడు రాజసకర్త యనఁబడును.

26 27 28 29 30 31
శ్లో అయుక్తః ప్రాకృత స్తబ్ధ శ్శతో నై కృతికోఽలసః
32 33

విషాదీ దీర్ఘసూత్రీ చ కర్తా తామస ఉచ్యతే || 28

టీ. అయుక్తః=శాస్త్రీయకర్మమునకుఁడగనివాఁడును, ప్రాకృతః=నిద్య నభ్యసింపనివాఁడును, స్తబ్ధః=ఆరంభము సేయని స్వభావముగల వాఁడును - పూజ్యులయెడపైతము త్వరపడి యవశ్యము సేయఁదగిన ప్రణామాద్యారంభము సేయక మిన్నకుండు వాఁడునుట, శతః=అభిచారాదికర్మములందాసక్తి గలవాఁడును, నై కృతికః = వంచనాపరుఁడును, అలసః=పను లారంభించియు వానిని మందముగా చేయువాఁడును, విషాదీ=మిక్కిలి ఖేదపడుస్వభావము గలవాఁడును, దీర్ఘసూత్రీచ=అభిచారాది కర్మములుచేయుచు పరులకు దీర్ఘ కాలముగా అనర్థములు ఆలోచించుశీలము గలవాఁడును నగు, కర్తా = కర్మముల నాచరించు వాఁడు, తామసః = తమోగుణప్రధానుఁడని, పరికీర్తితః=చెప్పఁబడిన వాఁడు.

తా. శాస్త్రీయకర్మము లాచరింపఁదగనివాఁడును, విద్యాభ్యాసము లేమిచేత వివేకహీనుఁడును, ఆరంభముసేయని శీలము గలవాఁడును, గూఢముగా అభిచారాద్యప్రియకర్మము లొనరించువాఁడును, వంచనాపరుఁడును, పనులనారంభించియు వానిని నుండముగా జరపువాఁడును, అతిమాత్రము ఖేదపడు స్వభావము గలవాఁడును, అభిచారాదికర్మములు చేయుచు బహు కన్ధములు దీర్ఘకాలముగా నాలోచనసేయుచుండువాఁడును నై కర్మము లాచరించువాఁడు తామసకర్తయనఁబడును.

అవ. ఇట్లు కర్తవ్యకర్మమునుగుఱించిన జ్ఞానమునకును, కర్తవ్యమైన కర్మమునకును, అనుష్ఠాతకును, గుణములనుబట్టి కలుగుమూఁడేసి విధములు చెప్పఁబడినవి. ఇప్పుడు సర్వతత్త్వ సర్వపురుషార్థములనిశ్చయరూపమైన బుద్ధికిని ధృతికిని గుణములనుబట్టి కలుగుమూఁడేసివిధములను జెప్పుచున్నారు.

శ్లో. బుద్ధే ర్భేదం ధృతే తైచ్చవ గుణత త్రివిధం శృణు

34

ప్రోచ్యమాన మశేషేణ పృథక్త్వేన ధనజ్ఞయ ।

29

టీ. హేధనజ్ఞయ = ఓయర్జునా, గుణతః = సత్త్వాదిగుణములనుబట్టి, త్రివిధం = మూఁడువిధము లైనదియు, అశేషేణ = సంపూర్ణముగాను, పృథక్త్వేన = వేరువేరుగాను, ప్రోచ్యమానం = చెప్పఁబడుచున్నదియునగు, బుద్ధేః = వివేకపూర్వకమైన నిశ్చయరూపమగుజ్ఞానముయొక్కయు, ధృతేతైచ్చవ = ధృతి (అనఁగా ఆరంభించినక్రియకువిఘ్నము కలిగినను విడువక దాల్చుట) యొక్కయు, భేదం = భేదమును, శృణు = వినుము.

తా. బుద్ధి యనఁగా వివేకమును మున్నిడుకొని చేయునిశ్చయ

35

రూప మగుజ్ఞానము. ధృతి యనఁగా ఆరంభించిన క్రియకు విఘ్నము

కలిగినను విడువక దాల్చియుండుట. అట్టిబుద్ధియును ధృతియును సత్త్వాది గుణములనుబట్టి మూడువిధములై యుండును. అర్జునా, ఆయాభేదములను వేఱు వేఱుగను సమగ్రముగను వివరించెదను వినుము.

36

శ్లో. ప్రవృత్తించ నివృత్తించ కార్యాకార్యే భయాభయే

బంధం మోక్షంచ యా వేత్తి బుద్ధిస్సార్థ సాత్త్వికీ॥ 30

టీ. హేపార్థ=ఓయర్జునా, ప్రవృత్తించ = శ్రేయస్సాధనమైన ధర్మమును, నివృత్తించ=మోక్షసాధనభూత మైనధర్మమును, కార్యాకార్యే = ఇది చేయఁదగినది యిది చేయరానిది యనియు, భయాభయే = శాస్త్రము సతిక్రమించుట భయస్థాన మనియు దాని ననువర్తించుట అభయస్థానమనియు, బంధం = సంసారమును, మోక్షంచ = సంసారమును వీడుటయు, యా=ఏ, బుద్ధిః=బుద్ధి- విచారపూర్వకనిర్ధారణ, వేత్తి = తెలిసికొనుచున్నదో, సా=అది, సాత్త్వికీ=సత్త్వగుణప్రధాన మైనది- అనఁగా వృద్ధి నొందిన సత్త్వగుణమువలనఁ గలిగినది.

తా. అర్జునా, ఐహికసుఖసాధన మగుప్రవృత్తిధర్మమును, మోక్ష సాధనమగు నివృత్తిధర్మమును యథావస్థితముగ నేబుద్ధి తెలియునో; ఈ రెంటిలో దేనినిగాని యవలంబించియుండు సర్వవర్ణములవారికి నా

37

యాదేశకాలావస్థావిశేషములందుఁ జేయఁదగిన దిది యనియు, చేయరాని దిది యనియు నేది యెఱుఁగునో; శాస్త్రాతిక్రమణము భయహేతువనియు, తదనువర్తనము అభయహేతువనియు, బంధము (అనఁగా, సంసారముయొక్క యాథాత్మ్యమును) మోక్షము (అనఁగా, సంసార

38

నివృత్తియొక్క- యాథాత్మ్యమును) నేబుద్ధిచేతఁ జెలియఁబడునో యది సాత్త్వికబుద్ధి యనఁబడును.

శ్లో. యయా ధర్మ మధర్మంచ కార్యం చాకార్యమేవచ

ఆయథావ త్రప్తజ్ఞానాత్ బుద్ధిస్సార్థ సార్థ రాజసీ ॥

31

టీ. హేపార్థ = ఓయరునా, యయా = ఏబుద్ధిచేతి, ధర్మం = ప్రవృత్తిరూపముగా ద్వివిధమైనధర్మమును, అధర్మం చ = అట్లుధర్మము కానిదానిని, కార్యంచ = చేయఁదగినదానిని, అకార్యంచైవ = చేయరానిదానిని, అయథావత్ = యథార్థము కానట్లుగా (కలరూపు కానట్లు), యయా = ఏబుద్ధిచేతి, బ్రజానాతి = తెలిసికొనుచున్నాఁడో, సా - ఆ, బుద్ధిః = బుద్ధి, రాజసీ = రజోగుణప్రధాన మైనది.

తా. ప్రవృత్తినివృత్తిరూపముగ ద్వివిధ మైనధర్మమును, దానికి విపరీతమైనయధర్మమును, ఆయాధర్మములందు నిష్ఠులై నవానికి ఆ యా దేశకాలావస్థాదులందు ఇది చేయఁదగినదనియు, ఇది చేయఁదగని దనియు కలరూపునఁ దెలిసికొనఁజాలనిబుద్ధి రాజసబుద్ధి యనఁబడును.

శ్లో. అధర్మం ధర్మ మితి యా మన్యతే తమసావృతా

సర్వార్థాన్ విపరీతాంశ్చ బుద్ధి స్సా పార్థ తామసీ ॥ 32

టీ. హేపార్థ = ఓయరునా, యా = ఏ, బుద్ధిః = బుద్ధి, తమసా = అజ్ఞానముచేతి, అవృతా (సతీ) = కప్పఁబడినదై, అధర్మం = నిషిద్ధధర్మమును, ధర్మమితి = యుక్తధర్మముగాను, సర్వార్థాన్ = సమస్తవిషయములను, విపరీతాన్ చ = విరుద్ధములనుగాను, మన్యతే = తలఁచుచున్నదో, సా = ఆబుద్ధి, తామసీ = తమోగుణ ప్రధాన మైనది.

తా. అర్జునా, అజ్ఞానముచే గప్పబడిన యేబుద్ధి, నిషిద్ధధర్మమును యుక్తధర్మముగాను, అధర్మమును ధర్మముగాను, మఱియు ఉన్నయర్థమును లేనిదిగాను, లేనియర్థమును ఉన్నదిగాను, పరతత్త్వమును అపరమైనదికాను, అపరమును పరమయినదిగాను, నిట్లే సమస్తవిషయములను విపరీతములుగాఁ దెలియుచుండునో అది తామసబుద్ధి యనఁబడును.

శ్లో. ధృత్యా యయా ధారయతే మనఃప్రాణేంద్రియ క్రియాః

యోగే నాప్యభిచారిణ్యా ధృతి స్సా పార్థ సాత్త్వికీ ॥ 33

టీ. పార్థ=అర్జునా, అవ్యభిచారిణ్యా=ఫలాంతరసంగము లేని, యోగేన=మోక్షసాధనభూత మగుభగవదుపాసనముచేత-ఇట్టియుపాసనమే ప్రయోజనముగాఁగలవాఁడై యనుట, యయాధ్యత్యా=ఏదృతిచేత-బుద్ధిదార్ఢ్యముచేత, మనఃప్రాణేంద్రియక్రియాః=మనస్సు ప్రాణము ఇంద్రియములు వీనియొక్క వ్యాపారములను, ధారయతే=నిలువఁబెట్టుచున్నాఁడో, సాధృతిః=ఆదృతి, సాత్త్వికీ=సత్త్వగుణప్రధాన మైనది.

తా. అర్జునా, ఒకడు ఫలాంతరసంగము లేక మోక్షసాధన మగు భగవదుపాసనముకొఱకు ప్రవర్తించి తత్సాధనభూతము లగు మనస్సు మొదలగువానివ్యాపారములను ఏదృతిచేత ధరించునో అట్టిదృతి సాత్త్విక దృతి యనఁబడును. 40

శ్లో, యయాతు ధర్మకామార్థాన్ ధృత్యా ధారయతేఽర్జున

ప్రసంగేన ఫలాకాక్షీ ధృతి స్సా పార్థ రాజసీ॥ ౩4

టీ. హేపార్థ = ఓయర్జునా, ఫలాకాక్షీ=ఫలములను (అనగా ధర్మార్థకామములను) గోరువాఁడు ప్రసంగేన=మిక్కిలి సంగముతో, ధర్మకామార్థాన్ = ధర్మకామార్థములను- ధర్మార్థకామములకు సాధన భూతము లైన మనఃప్రాణేంద్రియ క్రియలననుట, యయాధ్యత్యా= ఏదృతిచేత, ధారయతే=ధరించుచున్నాఁడో, సా ధృతిః=ఆదృతి, రాజసీ= రజోగుణసంబంధము గలది.

తా. ఫలమును గాఁజేయించి పురుషుఁడు మిక్కిలిసంగము చేత ధర్మకామార్థములను ఏదృతిచేత ధరించుచున్నాఁడో యాదృతి రాజసము. 'ధర్మకామార్థ' శబ్దముచేత దానికి సాధనభూతములైన మనః ప్రాణేంద్రియక్రియలు లక్షితము లగుచున్నవి. 'ఫలాకాక్షీ' అనుచోఁ గూడ ఫలశబ్దముచేత రాజసత్వమువలన ధర్మార్థకామములే వివక్షితములు. కాఁబట్టి ధర్మకామార్థములను గోరి మనఃప్రభృతుల వ్యాపార

ములు ఏదృతిచేత ధరింపఁబడుచున్నవో (జరుపఁబడుచున్నవో) యది రాజస మైన దని భావము.

శ్లో. యయా స్వప్నం భయం శోకం విషాదం మద మేవ చ

న విముఞ్చతి దుర్మేధా ధృతి సా చార్థ తామసీ || 35

టీ. హేపార్థ=ఓయర్జునా, దుర్మేధా=దుర్బుద్ధి గలపురుషుఁడు, యయా=ఏదృతిచేత, స్వప్నం=నిద్రను, మదం = విషయానుభవము వలనఁ గలిగినమదమును-అనఁగా ఈస్వప్నమదములను గుఱించి ప్రవర్తించు మనఃప్రాణాదిక్రియల ననుట, భయం = భయమును-అనఁగా భయమునిచ్చువిషయమును, శోకం=దుఃఖమును- అనఁగా దుఃఖప్రదమయిన విషయమును, విషాదం = చింతను-చింతావహమయిన విషయము ననుట- ఈభయశోకాదులకు సాధనభూతములైన మనఃప్రాణాదిక్రియలను సైతము, న విముఞ్చతి = విడువఁడో- అనఁగా ధరించుచున్నాఁడో, సా ధృతిః=ఆధృతి, తామసీ=తమోగుణప్రధాన మయినది.

తా. * భయశోకవిషాద శబ్దము లిచట భయశోకవిషాదముల నొసంగు విషయములనుగుఱించినవి. ఏదృతిచేత నిద్రను, విషయానుభవమువలనఁ బుట్టినమదమును (అనఁగా స్వప్న మదములనుగుఱించి కలుగు మనఃప్రాణాదుల క్రియలను), భయశోకవిషాదకరము లగు విషయములకు సాధనభూతము లైన మనఃప్రాణాదిక్రియలను, దుర్బుద్ధి యగు వాఁడు విడువఁడో (అనఁగా ధరించియుండునో), యాధృతి తామస మయినది.

* మద మనఁగా దై వాగత మగు ఉన్మాదులు గావనటకై 'విషయానుభవజనిత' మనఁబడెను. స్వప్నాదులు స్వాధీనము లైనవిగావు; కాని వానిని బురుహుఁడని ధరించుట యశక్యము. కనుక స్వప్నాదులనుగుఱించి కలుగు మనఃప్రాణాదిక్రియలను ధరించుటగాఁ జెప్పఁబడినది. భయమును గలిగించువిషయముల దుర్మానమూలమగు ప్రబల విరోధాదులు; శోకమును గలిగించునవి క్రోధాదిమూలమగు బంధుఃసంధాదులు; విషాదమునుగలిగించునవి వ్యర్థమైన భవవ్యయాదులు.

శ్లో. సుఖం త్వీదానీం త్రివిధం శృణు మే భరతర్షభ

టీ. భరతర్షభ = అర్జునా, సుఖంతు = సుఖమయితే, త్రివిధం = గుణములచే మూఁడువిధములైనది, ఇదానీం = ఇప్పుడు, శ్రుణు = (వానిని) వినుము.

తా. పూర్వోక్తములైన జ్ఞానము, కర్మము, కర్త మొదలైనవి ఏ సుఖమునకు శేషభూతములలో యట్టి సుఖము గూడ గుణములనుబట్టి మూఁడువిధములైనది. ఆ మూఁడువిధముల నిష్పాడు చెప్పెద వినుము.

శ్లో. అభ్యాసా ద్రమతే యత్ర దుఃఖాంతంచ నిగచ్ఛతి ॥ 36

టీ. యత్ర = ఏ సుఖమునందు, అభ్యాసాత్ = చిరకాలాభ్యాసము వలన, రమతే = (క్రమముగా నిరతిశయమయిన) రతిని బొందునో, దుఃఖాంతంచ = సకలసాంసారికదుఃఖములయొక్క నాశమును, నిగచ్ఛతి = పొందునో.

41

తా. ఒకఁడు ఏ సుఖమునందుఁ జిరకాలాభ్యాసమువలనఁ గ్రమముగా నిరతిశయానందము నొందునో, దేనివలన సకల సాంసారికదుఃఖములను నశింపఁజేయునో

అవ. ఆ సుఖమునే విశేషించి చెప్పుచున్నారు.

శ్లో. యత్ర దగ్రే విషమివ పరిణామేఽమృతోపమమ్

42

త త్సుఖం సాత్త్వికం ప్రోక్తమాత్మబుద్ధిప్రసాదజమ్ ॥ 37

టీ. యత్రత్ = ఏ సుఖము, అగ్రే = మొదట (యోగము నారంభించునపుడు), విషమివ = విషము (దుఃఖము) వలెను, పరిణామే = పరిపాక కాలమునందు, అమృతోపమం (భవతి) = అమృతముతోఁ దుల్యమైన దగుచున్నదో, తత్ = అట్టి, ఆత్మబుద్ధి ప్రసాదజం - ఆత్మబుద్ధి = ఆత్మస్వరూపవిషయమైన బుద్ధియొక్క, ప్రసాదం = ప్రసన్నతచేతనక లేతరవిషయములనుండి నివర్తించుటవలన, జం = కలిగెడి, సుఖం = సుఖము,

సాత్త్వికం = సత్త్వగుణప్రాధాన్యముచే గలిగినదిగా, ప్రోక్తం = చెప్పబడినది.

తా. ఏనుఖము, యోగోపక్రమకాలమునందు బహుకష్ట సాధ్యమగుటచేతను వివిక్తమైన శుద్ధాత్మస్వరూపము ననుభవించియుండును. ఉటచేతను విషమువలె దుఃఖముగా నుండునో, పరిపాకదశయందు అభ్యాసబలమువలన వివిక్తమైన శుద్ధాత్మస్వరూపము పొడసూపుటచే నమృతమువలె భోగ్యముగను నోచుచుండునో, వివిక్తస్వభావ మగు ఆత్మ ననుభవించుటవలన బుట్టిన యాసుఖము సకల తేతరవిషయములనుండి నివర్తించిన దగుటచే ప్రసన్నమై ఆత్మవిషయమై యుండుబుద్ధివలన గలుగుచున్నది. అట్టిసుఖమే 'సాత్త్విక'మని చెప్పబడినది. బుద్ధికి సకలమైన యితరవిషయములనుండి నివర్తించియుండుటయే ప్రసాదము.

శో. విషయేన్ద్రియసంయోగా ద్యత్త దగ్రేఽమృతోపమమ్

పరిణామే విషమివ తత్సుఖం రాజసం స్తృతమ్ ॥ 38

టీ. యత్తత్ = ఏనుఖము, విషయేన్ద్రియసంయోగాత్ = విషయములతో నిండియుములు సంబంధించుటవలన, అగ్రే = మొదట (అనుభవకాలమునందు), అమృతోపమం = అమృతముతో సమానమైనదియు, పరిణామే = అంతమందు - అన్న పానాదివిషయములను సుఖములనుగాఁ జేయు ఆకలిమొదలైన నిమిత్తములు నివర్తించినపిదప ననుట, విషమివ = (అది నరకాదిహేతు నగుటచే) విషమువలెను, (భవతి = అగుచున్నదో), తత్సుఖం = ఆసుఖము, రాజసం = రజోగుణప్రాధానమైన దని, స్తృతం = తలఁపబడినది.

తా విషయములతో నిండియుములు సంబంధించుటచే గలుగు నేనుఖం బనుభవకాలమునందు అమృతమువలె భోగ్యముగా నుండునో, మఱి విషయములను (అనగా నింద్రియార్థములైన యన్న పానాదులను) సుఖప్రదములనుగాఁ జేయు కారణములైన తుత్తుమొదలైనవి నివర్తిం

పఁగా వానివలని సుఖము *నరకాదిహేతు వగుటచే విషపానమువలె ననుభవించబడినదగునో, అట్టిసుఖమే రాజస మని తలఁపఁబడినది.

శ్లో య దగ్రే చానుబద్ధేచ సుఖం మోహన మాత్మనః

నిద్రాలస్యప్రమాదోత్థం తత్తామస ముదాహృతమ్ ॥ 39

టీ. యత్సుఖం=ఏసుఖము, అగ్రేచ = అనుభవకాలమందును, అనుబద్ధేచ = పరిణామమందును, ఆత్మనః=తనకు, మోహనం=మోహ హేతు వగుచున్నదో, నిద్రాలస్యప్రమాదోత్థం=నిద్రవలనను ఇంద్రియ వ్యాపారమాంద్యమువలనను కార్యము లం దఙ్గారూకతవలనను జనించిన, తత్=ఆసుఖము, తామసం=తామసగుణప్రధాన మైనదిగా, ఉదాహృతం=చెప్పఁబడినది.

43

తా అనుభవవేళయందును విపాకమందును దనకు మోహ హేతువై నిద్రవలనను ఆలస్యమువలనను ప్రమాదమువలనను గలుగు నట్టి సుఖము తామససుఖమనఁబడును. ఇచట మోహ మనఁగా వస్తువు యొక్క కలరూపు తెలియకుండుట యని యభిప్రాయము. నిద్రాదులు అనుభవవేళయందును మోహహేతువులై నవిగనుక వానివలనఁబుట్టిన సుఖమును మోహహేతువగుచున్నది). నిద్ర మోహహేతు వగుట స్పష్టమే. ఆలస్య మనఁగా ఇంద్రియవ్యాపారమాంద్యము గనుక నిట్టి మాంద్యమువలన జ్ఞానమాంద్యమును తప్పక కలుగును. ప్రమాదమనఁగా కార్యములందు హెచ్చరిక లేమి. కాఁబట్టి దీనివలనను జ్ఞానమాంద్యము కలుగును. కాఁబట్టి యారెండుగూడ మోహహేతువే యగును. (ఇట్లు మోహహేతువులై న నిద్రాదులవలనఁ బుట్టిన సుఖముపై తము మోహ

*పరదారగమనాదులు మొదట అనుభవించునపుడు స్వల్పకాలము అతిసుఖప్రదములుగా నుండియు వానికి నిమిత్తములై న స్త్రీలు మొదలైనవారు నివర్తించినపిదప రాఁగలుగు భయదండనాదులచేతను నరకాదులచేతను విషపానముచేతవలె నతిదుఃఖావహము లగు నని భావము.

హేతువేయగు నని భావము). కాబట్టి ముముక్షువు రజస్తమస్సులను విడనాడి సత్త్వమునే స్వీకరింపవలయు నని యభిప్రాయము.

45 అవ.

శ్లో న త దస్తి పృథివ్యాం వా దివి దేవేషువా పునః

సత్త్వం ప్రకృతిజైర్మూర్తం యదేభి స్యాత్ప్రకృతిర్గుణైః ॥ 40

టీ. యత్సత్త్వం = ఏప్రాణిజాతము, ప్రకృతిజైః = ప్రకృతివలనఁ బుట్టిన, ఏభిః = ఈ, త్రిభిః = మూడైన, గుణైః = సత్త్వాదిగుణములచేత, మూర్తం = విడువఁబడినది, స్యాత్ = అగునో, తత్ = అది, పృథివ్యాం వా = భూలోకమందలిమనుష్యాదులలో నైనను, పునః = మఱియును, దివి = స్వర్గాదిలోకమందలి, దేవేషువా = బ్రహ్మాది దేవతలలో నైనను, నాస్తి తేదు.

తా. భూమియందు మనుష్యులలోఁగాని దివియందు దేవతలలోఁ గాని (అనఁగా బ్రహ్మమొదలు స్థావరములవఱకును బ్రకృతిగంసర్గము గలిగియున్నవి గాన వానియందు) ప్రకృతివలనఁ బుట్టినయీమామూడు గుణములనుండి విడివడిన ప్రాణి సమూహ మేదియుఁ గలుగదు.

46 అవ.

అవ. 'త్యాగేనై కే అమృతత్వ మానశుః' (తై.నా. ౧౦) ఇత్యాదులందు మోక్షసాధనముగా నిర్దిష్టమై యున్న త్యాగము సన్న్యాస శ్రద్ధార్థమునకంటె వేఱుకాదనియు, కర్మములు చేయు చుండఁగానే వాని యుండలికర్తృత్వమును త్యజించుటే యాత్యాగమునకు మూలమనియు, పరమపురుషుఁడే కర్త యెనెడియనుసంధానమువలననే ఫలకర్మత్యాగమును కర్తృత్వత్యాగమును గలుగు ననియుఁ జెప్పఁబడినది. ఈత్యాగములన్నియు సత్త్వగుణము వృద్ధి నొందుటచేఁ గలుగునని గాన సత్త్వమే ఉపాదేయ మని తెలుపుటకొఱకు సత్త్వరజస్తమస్సుల కార్యభేదములు

ప్రపంచంపఁబడినవి. ఇప్పుడు మోక్షమునకు సాధనముగాఁ జేయుఁబడుచున్న యిటువంటి కర్మము పరమపురుషారాధనరూపమే యగుననియు అట్లు అనుష్ఠింపఁబడినయాకర్మము భగవత్ప్రాప్తిలక్షణ మైన ఫలము నిచ్చుననియు ప్రతిపాదంపఁబూనినవారై, బ్రాహ్మణులు మొదలైన యధికారులకు వారివారిస్వభావముల నంటియుండుసత్త్వాదిగుణభేదములనుబట్టి వారివారికి *వేఱువేఱుగా నేర్పడినదై కర్తవ్యమైనదై యుండు కర్మముయొక్క స్వరూపమునువారివారివృత్తులతోఁగూడఁ చెప్పుచున్నారు

47

శ్లో. బ్రాహ్మణక్షత్రియవిశాం శూద్రాణాంచ పరస్తవ

48

కర్మాణి పృవిభక్తాని స్వభావప్రభవై ర్ముఖైః॥

41

టీ. హేపరస్తవఁడయిర్జునా, బ్రాహ్మణక్షత్రియవిశాం=బ్రాహ్మణక్షత్రియవై శ్యులకును, శూద్రాణాంచ=శూద్రులకును, కర్మాణి=వ్యాపారములు, స్వభావప్రభవైః = తమతమ జన్మములకుఁ గారణభూతమైన ప్రాచీనకర్మమువలనఁ బుట్టిన, గుణైః=సత్త్వాదిగుణములచేత, ప్రవిభక్తాని = విభజింపఁబడియున్నవి = వేఱువేఱుగ ప్రతిపాదంపఁబడియున్నవనుట.

తా. స్వభావ మనఁగా స్వకీయమైనభావము-బ్రాహ్మణాది జన్మములకు హేతువైన ప్రాచీనకర్మమని యర్థము. ఆకర్మమువలన పుట్టి

49

నవి సత్త్వాదిగుణములు. బ్రాహ్మణునికి స్వభావప్రభవ మైనది రజస్తమస్సుల నడంచుటచేఁ బుట్టినట్టి సత్త్వగుణము. క్షత్రియునికి స్వభావప్రభవము తమస్సత్త్వములను గ్రిందుపఱచుటచేఁ బుట్టిన రజోగుణము. వైశ్యునికి స్వభావప్రభవము సత్త్వరజస్సులను గ్రిందుపఱచుటచే లబ్ధముగా ఉద్రేకించిన తమోగుణము. శూద్రునికి స్వభావప్రభవము రజస్సత్త్వముల నడంచుటచే మిక్కిలియు నుద్రేకించిన తమోగుణము.

స్వభావప్రభవము లైన యీగుణములతోఁ గూడ కర్మములను (వేఱు వేఱ యాయావర్ణములకు) విభక్తములుగావించి శాస్త్రములు ప్రతిపాదించుచున్నవి; బ్రాహ్మణాదు లిట్టిగుణములు గలవారు; వారికర్మము లివి; వారివృత్తు లివియనికదా వేఱువేఱ శాస్త్రములు నిభవించి ప్రతిపాదించుచున్నవి.

శ్లో, శమో దమస్తప శౌచం జ్ఞాన్తి రార్జవ మేవ చ

50

జ్ఞానం విజ్ఞాన మస్త్యిక్యం బ్రాహ్మం కర్మస్వభావజమ్ ॥ 42

టీ. శమః = బాహ్యేంద్రియనియమమును, దమః = అంతఃకరణ నియమమును, తపః = భోగనియమనరూపమైన శాస్త్రసిద్ధమయిన కాయ క్లేశమును, శౌచం = శాస్త్రీయకర్మమునకుఁ దగిన శుద్ధియు, తాపి = ఓర్పును, ఆర్జవం = మనస్సునం దుండునట్లే నడుచుటయు (మనస్సునం దును నడతయిండును ఏకరూపముగా నుండుట), జ్ఞానం = పరావరతత్త్వ విషయమయిన వివేకమును, విజ్ఞానం = పరతత్త్వమందలి అసాధారణ విశేష విషయ మయిన జ్ఞానమును, ఆస్త్యిక్యం = వేదార్థమంతయు సత్యమనెడిదృఢనిశ్చయమును (అనునవి), బ్రాహ్మం = బ్రాహ్మణజాతికిఁగిన, స్వభావజం = జన్మసిద్ధమయిన, కర్మ = కర్మము.

51

తా. బాహ్యేంద్రియ నిగ్రహమును, అంతఃకరణనిగ్రహమును, శాస్త్రసిద్ధమయి భోగనియమనరూపమయిన కాయ క్లేశమును, శాస్త్రీయ కర్మమునకుఁ దగియుండుట యనెడిశుచిత్వమును, పరులు జాధించినను చిత్తవికారము లేకుండుటయు, పరులయెడ మనస్సున నున్నట్లే బయటి నడతలను నెఱపుటయు, పరావరతత్త్వముల యాధాత్వమును గుఱించిన జ్ఞానమును, పరతత్త్వమందలి అసాధారణవిశేషముల నెఱుంగుట

50

యనెడి విజ్ఞానమును, వేదార్థమంతయు సత్యమనెడి ప్రకృష్టమయిన (అనఁగా ఏహేతువుచేతను గదల్చుటకు అశక్యమైన) నిశ్చయమును.

ఆ స్తిక్యమును అనునివి బ్రాహ్మణునికి స్వభావసిద్ధములైన కర్మము లగును. 'పురుషోత్తముఁడును వాసుదేవుఁడును పరబ్రహ్మశబ్దవాచ్యుఁడు నైన భగవంతుఁడు నిరస్తనిఖిల దోషగంధుఁడును, స్వాభావికానవధికాతి శయజ్ఞానశక్త్యాద్యసంఖ్యేయ కల్యాణగుణ గణుఁడును, నిఖిలవేదవేదాంత వేద్యుఁడును అగును; అతఁడే నిఖిలజగదేకకారణమును, నిఖిలజగదా ధారభూతుఁడు నగును; అతఁడే నిఖిలమును బ్రవర్తింపఁజేయువాఁడు; వైదికము లైన సమస్తకర్మములును అతనియారాధనములే యగును; అతఁ డాయాకర్మములచే ఆరాధితుఁడై ధర్మార్థకామమోక్షరూపమైన ఫలము నిచ్చును' అనెడి యీవిషయము సత్యమే యగు ననునిశ్చయమే ఆ స్తిక్యము. ఇదియే 'వేదైశ్చ సర్వై రహమేవ వేద్యః' (గీ. ౧౫-౧౫) 'అహం సర్వస్య ప్రభవో మత్త సర్వం ప్రవర్తతే' (గీ. ౧౦-౮) 'మయి సర్వ మిదం ప్రోతమ్' (గీ. ౭-౭) 'భోక్తారం యజ్ఞతపసామ్... జ్ఞాత్వా మాం శాంతి మృచ్ఛతి' (గీ. ౫-౧౯) 'మత్తః పరతరం నాన్యత్ కిञ్చి దస్తి ధనజ్ఞయ' (గీ. ౭-౭) 'యతః ప్రవృత్తిర్భూతానాం యేన సర్వమిదం తతమ్! స్వకర్మణా తమభ్యర్చ్య సిద్ధిం విస్తతి మానవః' (గీ. ౧౮-౪౬) 'యో మా మజ మనాదించ వేత్తి లోకమహేశ్వరమ్' (గీ. ౧౦-౩) ఇత్యాది గీతావాక్యములయందుఁ బ్రతిపాదించఁబడియున్నది.

52
శ్లో. శౌర్యం తేజో ధృతి ర్దాక్ష్యం యుద్ధేహి ప్యపలాయనమ్

53
దాన మీశ్వరభావశ్చ తాత్రం కర్మ స్వభావజమ్ । 43

టీ. శౌర్యం = యుద్ధమునందు నిర్భయముగఁ బ్రవేశించు సామర్థ్యమును, తేజః = పరులచేఁ దిరస్కరింపఁబడఁగూడమియు, ధృతిః = ఆరంభించిన కార్యమునందు విఘ్నములు కలిగినను విడువక నెఱవేర్చు సామర్థ్యమును, దాక్ష్యం = సర్వక్రియలను గొనసాగించు సామర్థ్యమును, యుద్ధే = యుద్ధమునందు, అపలాయనమపిచ = పాఠిపోవకుండుటయు,

దానం = తనద్రవ్యమును పరులసాము కావించునంతత్యాగమును, ఈశ్వరభావశ్చ=తన్నుఁ దప్ప తక్కినవారి నెల్ల నియమించుసామర్థ్యమును, (అనునివి), త్వాత్రం=త్వత్రియజాతికిఁ దగిన, స్వభావజం=జన్మ సిద్ధమైన, కర్మ=కర్మము.

తా. యుద్ధమునందు నిర్భయప్రవేశసామర్థ్యమును, పరులకుఁ బరిభవింపరాకుండుటయు; కార్య మారంభించినపిదప విఘ్నములు గలిగినను దానిని ముగించుశక్తియు, సర్వక్రియల నిర్వర్తించుటకుఁ దగిన నేర్పును, యుద్ధమునందు తనకు మరణము నిశ్చయముగాఁ గలుగునున్నను వెనుదీయకుండుటయు, తనద్రవ్యమును పరులసాముగాఁ జేయునంతవలకైన త్యాగమును, తన్నుఁదప్ప తక్కినవారినందఱ నియమించు సామర్థ్యమును, అనునివియన్నియు త్వత్రియజాతికి స్వభావజన్యమైన కర్మములు.

54 55 56 57

శ్లో. కృషి గోరక్ష వాణిజ్యం వై శ్యం కర్మ స్వభావజమ్

టీ. కృషి గోరక్షవాణిజ్యం=పై రు పెట్టుటయు గోసంరక్షణమును వర్తకమును, వై శ్యం=వైశ్యజాతికిఁ దగిన, స్వభావజం = ప్రాచీనకర్మ సిద్ధ మైన, కర్మ=కర్మము.

తా. పై రు పెట్టుటయు, పశుపరిపాలనమును, ధనసంచయహేతు భూతమై క్రయవిక్రయరూప మైనవ్యాపారమును, అనునివి వైశ్యజాతికి స్వభావజన్యమైనకర్మములు.

శ్లో. పరిచర్యాత్మకం కర్మ శూద్రస్యాపి స్వభావజమ్ ||

44

టీ. అపి = మఱియు, పరిచర్యాత్మకం = సేవారూపమైన, కర్మ= కర్మము, శూద్రస్య=శూద్రజాతికి, స్వభావజం=ప్రాచీనకర్మ సిద్ధము.

తా. మఱియును, పూర్వవర్ణములు మూఁటికిని పరిచర్యచేయుటయే శూద్రునకు స్వభావజన్యమైనకర్మము, (ఇట ఆయావర్ణములకుఁ

జెప్పఁబడియుండుకర్మము లివియే యవి తలంపరాదు.) నాలుగువర్ణముల వారును తమతమవృత్తులతోఁగూడ నాచరింపవలసిన శాస్త్రవిహిత

58

యజ్ఞాదికర్మముల కిది ప్రదర్శకముగా చెప్పఁబడినది, యజ్ఞాదులు మొదటి

59

మూఁడువర్ణములవారికి సాధారణములుగదా. శమాదులును ఆమూఁడు వర్ణములందలి ముముక్షువులకు సాధారణములు. (అయినను, శమాదులు బ్రాహ్మణులకుమాత్రము చెప్పఁబెట్లు అన్నచో) బ్రాహ్మణులకు సత్త్వము స్వాభావికముగానే యుద్రేకించి యుండును గనుక శమదమాదులు వారికి నుఖముగాఁ గైకొనఁగూడునని తలఁచి అవి 'స్వభావజం కర్మ' అని చెప్పఁబడెను. క్షత్రియులకును వైశ్యులకును తమంత రజస్తమస్సులు ప్రధానములై యుండుటచే వారి కా శమదమాదులు గైకొనుట నష్టమని తలఁచి అవి వారికి లేవనఁబడెను. (కాని నిజముగా లేవని యభిప్రాయముకాదు.) బ్రాహ్మణుని వృత్తియో యాజనాధ్యాపనప్రతిగ్రహములు; క్షత్రియునివృత్తిజనపదపరిపాలనము; వైశ్యునివృత్తి

60

పూర్వోక్తకృష్యాదులు; శూద్రునికి కర్తవ్య మైనకర్మమును వృత్తియు రెండును మొదటి మూఁడువర్ణములవారికి పరిచర్య సేయుటయే.

61 అవతారిక.

శ్లో. స్వే స్వే కర్మణ్యభిరతస్సంసిద్ధిం లభతే నరః

62

స్వకర్మనిరతస్సిద్ధిం యథా విన్దతి త చ్ఛృణు॥

45.

టీ. స్వేస్వేకర్మణి = తనతనవర్ణాశ్రమోచితకర్మమునందు, లభిరతః = ఆసక్తిగల, నరః = మనుష్యుఁడు, సంసిద్ధిం = పరమపదప్రాప్తిని, లభతే = పొందుచున్నాఁడు, స్వకర్మనిరతః = స్వజాతికర్మమునం దాసక్తుఁడైనవాఁడు; సిద్ధిం = పరమపదమును, యథా = ఏప్రకారముగా, విన్దతి = పొందుచున్నాఁడో, తత్ = ఆప్రకారమును, శృణు = వినుము.

తా. తనతన వర్ణాశ్రమోచితకర్మములం దనుగత్తుఁడగు నరుఁడు పరమపదము పొందును. స్వజాతికర్మములం దానత్తుఁడగువాఁడేవిధమునఁ బరమపదమునొందునో దానిని వినుము.

శ్లో. యతః ప్రసృత్తి ర్భూతానాం యేన సర్వమిదం తతమ్

స్వకర్మణా త మభ్యర్చ్య సిద్ధిం విస్తతి మానవః । 46

టీ. యతః = సర్వకారణభూతుఁడైన యేయీశ్వరునివలన, భూతానాం=ప్రాణులకు, ప్రసృత్తిః = ఉత్పత్తి మొదలగుప్రసర్తము (కలుగుచున్నదో), ఇదం సర్వం=ఈసమస్తప్రపంచము, యేన = అంతర్యామి యైనయేయీశ్వరునిచేత, తతం=వ్యాపింపబడినదో, తం = ఆయింద్రాదులం దంతరాత్మయై యుండువానిని, మానవః=మనుష్యుఁడు, స్వకర్మణా=తనవర్ణాశ్రమోచితమైన కర్మముచేత, అభ్యర్చ్య=ఆరాధించి, సిద్ధిం=భగవత్ప్రాప్తిరూప మైనసిద్ధిని, విస్తతి=పొందుచున్నాఁడు.

తా. ఎవ్వనివలన సర్వభూతములకు ఉత్పత్త్యాది ప్రవృత్తులు కలుగుచున్నవో, ఎవ్వఁ డీసమస్తప్రపంచమునందును వ్యాపించియుండునో, అట్టిసన్ను ఇంద్రాదులం దంతరాత్ముఁడై నెలకొనియున్నవానిని.

64

స్వవర్ణాశ్రమోచితకర్మముచే ఆరాధించి మానవుఁడుమత్ప్రసాదమువలన మత్ప్రాప్తిరూపమైనసిద్ధిని (అనఁగా మోక్షపదవిని) బొందును. 'నావలననే సర్వముఉత్పన్నమగుచున్నది. నేనేసర్వమును వ్యాపించియున్నాను' అనునిది 'అహంకృత్సస్య జగతః ప్రభవః ప్రళయస్తథా మత్తః పరతరం నా న్య త్కించ దస్తి ధనజ్ఞయ' (గీ. 2-౬) 'మయా తత మిదం సర్వం జగ దవ్యక్తమూర్తినా' 'మయాధ్యక్షేణ ప్రకృతి స్సూయతే సచరాచరమ్' (గీ. ౯-౪) 'అహం సర్వస్య ప్రభవో మత్సర్వం ప్రవర్తతే' (గీ. ౧౦-౨) ఇత్యాదులందు పూర్వమే ప్రతిపాదించబడియున్నది.

శ్లో. శ్రేయోన్ స్వధర్మో విగుణః పరధర్మా తస్యనుష్ఠితాత్

టీ. స్వధర్మః=తనంతనే కై కొనఁగూడినధర్మము-అనఁగా ప్రకృతి సంసర్గము గలపురుషుని కాప్రకృతివలన ఇంద్రియవ్యాపారము తనంతనే కలుగును. కర్మయోగము ఇంద్రియవ్యాపారరూపమై యుండుటచేవానికి తనంతనే సుకరముగాఁ గై కొనఁగూడినధర్మమగును గాన) కర్మయోగ మని యర్థము, విగుణోఽపి=గుణము లేనిదైనను, సు అనుష్ఠితాత్=చక్కఁగా అనుష్ఠింపఁబడు, పరధర్మాత్-పర=పరునియొక్క-అనఁగా కర్మయోగివలెగాక ఇంద్రియజయమునందు నిపుణుఁ డైనపురుషుని యొక్క, ధర్మాత్=ధర్మమునకంటె-అనఁగా అట్టివానిధర్మమైన జ్ఞానయోగమునకంటెను, శ్రేయాన్=మే లైనది.

తా. ఇట్లు కర్తృత్వాదులను ద్యజించి మదారాధనరూపముగా నుండునది స్వధర్మము-అనఁగా తనంతటనే కై కొనుటకు యోగ్యమైన ధర్మము-అనఁగా కర్మయోగాత్మక మగుధర్మము. ఇది ఇంద్రియవ్యాపారరూపమైయుండుటచే ప్రకృతిసంసర్గముగలవానికి సుకరముగాఁ గై కొనఁగూడినధర్మమగును. జ్ఞానయోగము సర్వేంద్రియముల నియమించునదిగావున ప్రమాదముతోఁగూడినదగును. అది ఇంద్రియజయనిపుణుఁ డగుపురుషునికే శక్యమైన ధర్మము. మఱియు దానిని చక్కఁగా ననుష్ఠించుట యొకానొకప్పుడేకాని యెల్లప్పుడును కాదు. కాఁబట్టి కర్మయోగ మనెడుస్వధర్మము గుణరహితమైనను చక్కఁగా ననుష్ఠింపఁబడినపరధర్మ మగుజ్ఞానయోగమునకంటె మే లగును.

అవ. దానినే యుపపాదించుచున్నారు.

శ్లో స్వభావనియతం కర్మ కుర్వ న్నాపోత్తి కిల్బిషమ్॥ 47

టీ. స్వభావనియతం=ప్రకృతిసంసృష్టుఁ డైనవానికి స్వభావము చేతనే యేర్పడియుండునట్టి, కర్మ=కర్మమును, కుర్వన్=చేయువాఁడు,

కల్పిషం = సంసారమును, న ఆహ్నీతి = పొండికను.

తా. కర్మయోగము ఇంద్రియవ్యాపకమున మైయుండుటచే అది ప్రకృతినంశము గలవానికి స్వభావముననే నేర్పడియుండును. మఱియు నది ప్రమాదము లేనిది నగుట నానంది యువాడు సంసారమును పొండిక. జ్ఞానయోగము ను లేద్రునిని నుండునటుచే సాధించదగిన దగుటంబట్టి ప్రమాదము క్షమి యుండుటచే అందు నున్న గలవాడు ప్రమాదమువలన సంసారమును పొండికను పొందును. కాబట్టి కర్మ నిష్ఠయై శ్రేష్ఠ మని తృతీయాధ్యాయమునందు నిష్ఠులబడినవాని ననుట స్మరింపజేయుచున్నారు.

శ్లో. సహజం కర్మ రాస్తేయ సదోష మపి న త్యజేరే

సర్వారమ్భా హి దోషేణ ధూమేనాగ్ని రివాప్యరాః ||

48

టీ. కాస్తేయ = అర్జునా, సహజం = స్వభావజన్యమైన, కర్మ = కర్మయోగము, సదోష మపి = కాయక్లేశాదిదుఃఖములతోఁ గూడినదైనను, న త్యజేరే = విడువఁగూడదు. అగ్నిః = అగ్ని, ధూమేన ఇవ = పొగచేతవలెనే, సర్వారమ్భాః = సమస్తకర్మారంభములును జ్ఞానారంభములును, దోషేః = దుఃఖముచేత, ఆవృతాః హి = ఆవరింపఁబడినవిగదా.

67

తా. అర్జునా, కర్మయోగము కాయక్లేశాదిదుఃఖముతోఁగూడినదైనను స్వాభావిక మైనదగుటచే సుకరమును ప్రమాదము లేనిదియు

68

నగును గాన దానిని విడువఁదగదు. అనఁగా జ్ఞానయోగాన్తుఁడైనను కర్మయోగమునే చేయవలయుననుట. అగ్ని పొగచేతఁ గప్పఁబడి

69

యుండునట్లు సమస్తకర్మారంభములును జ్ఞానారంభములును కాయక్లేశాదిదుఃఖములతోఁ గూడియే యుండును. (ఇట్లు ఉభయవిధయోగములును దుఃఖము క్షమలే యైనను) ఆ రెంటికి నింతమాత్రము భేదము-

70

ములును దుఃఖము క్షమలే యైనను) ఆ రెంటికి నింతమాత్రము భేదము-

కర్మయోగము సుకరమును అప్రమాదము నగును; జ్ఞానయోగము దానికి విపరీతముగా నుండును.

శ్లో⁷¹ అస క్తబుద్ధి స్సర్వత్ర జితాత్మా విగతస్పృహః

72

నైష్కర్మ్యసిద్ధిం పరమాం సన్న్యాసే నాధిగచ్ఛతి ॥ 49

టీ. సర్వత్ర=ఫలాదులయం దంతట, అస క్తబుద్ధిః=సంగరహిత మైనబుద్ధి గలవాఁడును. జితాత్మా = జయింపఁబడిన మనస్సుగలవాఁడును, విగతస్పృహః = ఆత్మకర్మత్వమునందు స్పృహలేనివాఁడును, సన్న్యాసేన (యుక్తః) = ఫలసంగకర్మత్వాదిత్యాగముతోఁ గూడిన వాఁడు నై, (కర్మకుర్వన్=కర్మచేయుచు,) పరమాం=ఉత్తమమైన-అనఁగా జ్ఞాననిష్ఠకు ఫలమైన, నైష్కర్మ్యసిద్ధిం=సర్వేంద్రియవ్యాపారోపరతిరూపమైన ధ్యానయోగనిష్ఠను, అధిగచ్ఛతి=పొందుచున్నాఁడు.

తా. ఫలాదులయం దాసక్తి లేనిబుద్ధియు మనోనిగ్రహమును గలిగి, పరమపురుషుడే కర్త యని యనుసంధించుటవలన ఆత్మకర్మత్వమునందు రక్తి నదలి, ఇట్లు త్యాగమునకంటె వేఱు కాదని నిర్ణయింపఁబడినసన్న్యాసముతోఁ గూడి, కర్మములు చేయుచు, పరమంబగునైష్కర్మ్యసిద్ధిని బొందుచున్నాఁడు-అనఁగా పరమంబగుటచే జ్ఞానయోగమునకఁగూడ ఫలం బైనట్టిధ్యాననిష్ఠను బొందుచున్నాఁడని యర్థము. సర్వేంద్రియకర్మోపరతిరూపమైన వక్ష్యమాణధ్యానయోగనిష్ఠను బొందుచున్నాఁడు.

శ్లో⁷² సిద్ధిం ప్రాప్తో యథా బ్రహ్మ తథాఽఽప్నోతి నిబోధ మే

సమాసే నైవ కౌస్తేయ నిష్ఠా జ్ఞానస్య యా పరా ॥ 50

టీ. కౌస్తేయ=అర్జునా, సిద్ధిం= ధ్యానసిద్ధిని, ప్రాప్తః=పొందిన వాఁడు, యథా= ఏప్రకారముచేత, బ్రహ్మ=బ్రహ్మమును, ఆప్నోతి= పొందుచున్నాఁడో, తథా=ఆప్రకారమును, మే (సకాశాత్)=నావ

లన, సమాసేన=సంక్షేపముగా, నిబోధ=నిశ్చయము, దెలిసికొనుము. యా=ఏది- ఏబ్రహ్మమును- ఆబ్రహ్మ మనుట, జ్ఞానస్య=ధ్యానరూప మైనజ్ఞానమునకు, పరానిష్ఠా=పరమప్రాప్యమో దానిని తెలిసికొను మని అన్వయము.

తా. ప్రాణముపోవువఱకు ప్రతిదినము నాచరించుచువచ్చిన కర్మ యోగముచే నిష్పన్నము కాఁదగుధ్యానసిద్ధిని బొందినవాఁడు, ఏప్రకారము ప్రవర్తించుచున్నవాఁడై, ధ్యానరూపమైనజ్ఞానమునకు పరమ ప్రాప్యమైన * (ఉత్కృష్టఫల మైన) బ్రహ్మమును (పరశుద్ధాత్మస్వరూపమును) బొందునో యావిధమును సంక్షేపముగాఁ జెప్పెదను దెలిసికొనుము.

శ్లో. బుద్ధ్యావిశుద్ధయా యుక్తోధృత్యాఽఽత్మానంనియమ్యచ
శబ్దాదీన్ విషయాం స్త్యక్త్వా రాగద్వేషౌ వ్యదస్యచ ॥ 51

వివిక్తనేవీ లఘ్వాశీ యతవాక్కాయమానసః
ధ్యానయోగపరో నిత్యం వై రాగ్యం సముపాశ్రితః ॥ 52

అహంకారం బలం దర్శం కామం క్రోధం పరిగ్రహమ్
విముచ్య నిర్తమ శ్శాన్తో బ్రహ్మభూయాయకల్పతే ॥ 52

టీ. విశుద్ధయా=పరిశుద్ధమైన-యథావస్థితాత్మతత్త్వమును గుఱించిన యనుట, బుద్ధ్యా=నిర్ధారణతో, యుక్తః=కూడినవాఁడును, ధృత్యా=ధైర్యముచేత, అనఁగా సాత్త్వికబుద్ధిదార్ధ్యముచేత, ఆత్మానం=మనస్సును, నియమ్యచ=కట్టుపఱచియు- ఏషయములకు విముఖముగను యోగమునకు యోగ్యమైనదిగను జేసికొనియునుట, శబ్దాదీన్ విషయాన్=శబ్దాదివిషయములను, త్యక్త్వా=విడిచియును- సన్నిహితములు

* పరశుద్ధాత్మస్వరూపప్రాప్తి పరమఫలము. దానిని ధ్యానయోగ మను నుపాయముచేతఁ బొందఁదగును. అట్టిధ్యానయోగమునం దేమియును బ్రవర్తించుటచేత నా ఫలముఁ బడయఁదగినో యావిధము చెప్పఁబడు నని యభిప్రాయము.

కానివానినిగాఁ జేసియు ననుట, రాగ ద్వేషా = రాగ ద్వేషములను, వృద్ధ
స్యచ = పరిత్యజించియును, వివిక్తసేవీ = ధ్యానవిరోధిరహితమైన ప్రదేశే
శమునందు నివసించువాఁడును, లఘ్వశీ = మితభోజనము గలవాఁడును,
యత వా క్కాయ మానసః = ధ్యానయోగ్యములుగాఁ జేయఁబడిన
మనోవాక్కాయములు గలవాఁడును, నిత్యం = ఎల్లపుడు, ధ్యానయోగ
పరః = ధ్యానమునం దాసక్తుఁడును, వై రాగ్యం = ధ్యానించువిషయమును
తప్ప తక్కినవానియందు విరక్తిని, సముపాశ్రితః = పొందినవాఁడును నై,
అహంకారం = శరీరము నం దాత్మాభిమానమును, బలం = అట్టియభి
మానమునకు హేతుభూతమైన వాసనాబలమును, దర్పం = గర్వమును,
కామం = కామమును, క్రోధం = కోపమును, పరిగ్రహం = విషయసంగ్ర
హమును, విముచ్య = విడిచి, నిర్మమః = తనది కానివానియం దెల్ల తనది
యనుమమత లేనివాఁడు నై, శాన్తః = ఆత్మానుభవమునందే సుఖము
గలవాఁడును అగుపురుషుఁడు, బ్రహ్మభూయాయ = పరిశుద్ధాత్మస్వరూ
పము ననుభవించుటకు, కల్పతే = తగు చున్నాఁడు.

తా. యథావస్థిత మగు ఆత్మతత్త్వమును గుఱించిన బుద్ధితోఁ
గూడినవాఁడై ధృతిచేత మనసును విషయములనుండి మఱలించి దానిని
యోగమునకుఁ దగినదిగాఁ జేసికొని, శబ్దాదివిషయములను సన్నిహిత
ములు కాకుండునట్లు చేసికొని, వానివలనఁ గలిగెడి రాగద్వేషముల
నిరాకరించి, ధ్యానవిరోధు లొక్కటియులేని విజనస్థలమునందు నివసిం
చుచు, మిక్కిలి తినుటయు తినకయె యుండుటయు రెండును లేనివాఁడై,
మనోవాక్కాయములవృత్తులను ధ్యానమున కభిముఖములుగాఁజేసికొని
మరణపర్యంతముప్రతిదినమున ధ్యానయోగమునం దాసక్తుఁడై, తనకు
ధ్యానయోగ్య మగుతత్త్వముతప్ప తక్కినవానియందు దోషములను
గనుఁగొనుటచే వానియందెల్ల విరక్తిని వృద్ధిచేసికొనుచు, శరీరమునం

దాత్మాభిమానమును, అట్టియభిమానవృద్ధికి హేతు వగు పూర్వకర్మ
 వాసనాబలమును, దానివలనఁ గలుగు దర్పమును (అమార్గప్రవర్తన
 మును) కామమును క్రోధమును సరిగ్రహమును వదలి, తనవి కానివాని
 యందెల్లఁ దనవియనుబుద్ధి లేక, ఆత్మానుభవమొకటియే సుఖముగాఁ
 గలిగియుండువాఁడు ధ్యానయోగము చేయుచు బ్రహ్మభావమున కర్హు
 డగును- అనఁగా సర్వబాధవిముక్తుడై స్వస్వరూపమున నున్నయాత్మ
 ననుభవించు నని యర్థము.

75 అవతా-

76

శ్లో. బ్రహ్మభూతః ప్రసన్నాత్మా న శోచతి న కాఙ్క్షతి

సమ స్సర్వేషు భూతేషు మద్భక్తిం లభతే పరామ్॥

54

టీ. బ్రహ్మభూతః = శుద్ధాత్మస్వరూపమును బొందినవాఁడు, ప్రస
 న్నాత్మా = కర్మసంబంధముచేత కలుషముకాని స్వరూపముగలవాఁడై,
 న శోచతి = శోకింపఁడు, న కాఙ్క్షతి = కోరఁడు, సర్వేషు = సమస్తము
 లైన, భూతేషు = ప్రాణులయందు, సమః = (అనాదరముచూపుట
 యందు) సముఁడై, పరాం = పరమమైన, మద్భక్తిం = నాయందలి భక్తిని,
 లభతే = పొందుచున్నాఁడు.

తా. ఆవిర్భవించిన అపరిచ్ఛిన్నజ్ఞానమె ఆకారముగాఁగలిగి
 'ఇత స్త్వన్యాయం ప్రకృతిం విద్ధి మే పరామ్' అని చెప్పబడినట్లు నాకు 'శేష
 భూతమై యుండుటె స్వభావముగాఁగలిగియుండు శుద్ధాత్మస్వరూపమును

77

78

బొందినవాఁడు, క్లేశకర్మాదులచేత కలుషము నొందని స్వరూపము

79

గలవాఁ డగుటచే నాకంటె నితరమగు నేప్రాణినిగూర్చి శోకించుటయు
 లేదు; దేనిని గోరుటయు లేదు. మఱి యేమనిన, నేసుదప్పఁ దక్కిన

80

సమస్తభూతములయందును సమానముగా అనాదరభావము చూపుచు

81

సకలవస్తువులను తృణముగా నెంచుచు నున్నవాఁడై నాయుండలి పర

82

భక్తిని లభించుచున్నాఁడు. అనఁగా, సర్వేశ్వరుఁడును నిఖిలజగదుద్భవ
స్థితిప్రళయములే లీలలుగాఁ గలవాఁడును, నిరస్తస్వమస్తహేయగంధుఁ

83

84

డును, అనవధికాతిశయాసంఖ్యేయకల్యాణగుణగణైకతానుండును, లావ

85

86

ణ్యామృతసాగరుఁడును, శ్రీమంతుఁడును, పుండరీకనయనుఁడును; తన
స్వామియు నగు నాయుండు అత్యంతప్రియానుభవరూప మైన పరభక్తిని
లభించుచున్నాఁడు.

అవ. అట్టిభక్తికి ఫలము చెప్పచున్నారు.

శ్లో. భక్త్యా మా మభిజానాతి యావాన్ యశ్చాస్మితత్వతః

తతో మాం తత్వతో జ్ఞాత్వా విశతే తదనంతరమ్॥ 55

టీ. (అహం=నేను), యః=స్వరూపస్వభావములనుబట్టి యెవఁ
డను, యావాన్ చ=గుణములను విభూతులనుబట్టి యెంతటివాఁడను,
అస్మి=అగుచున్నానో, మాం=అట్టినన్ను, భక్త్యా=పరభక్తిచేత,
తత్వతః=యథార్థముగా, అభిజానాతి=తెలిసికొనుచున్నాడు, తత్వతః=
యథార్థముగా, జ్ఞాత్వా=తెలిసికొని, తదనంతరం=అటుపిమ్మట,
తతః=ఆపరభక్తివలన, మాం విశతే=నన్ను బొందుచున్నాఁడు.

తా స్వరూపస్వభావములనుబట్టి నే నెవఁడనో, గుణములను
విభూతులనుబట్టి నేనెంతటివాఁడనో, అట్టినన్ను నిటువంటి పరభక్తిచేతఁ
గలరూపున గుఱు తెఱుఁగుచున్నాఁడు. అట్లు తత్వజ్ఞానము కలిగిన
పిమ్మట ఆ పరభక్తివలననే నన్ను బొందుచున్నాఁడు-అనఁగా తత్వతః
(కలరూపున) భగవంతుని స్వరూప స్వభావ గుణవిభూతులను దర్శించిన
పిమ్మటఁ గలుగునట్టి అనవధికాతిశయభక్తిచేత నన్ను బొందుచున్నా

డని యర్థము. ఇచట భగవత్ప్రాప్తికి హేతువుగా నిర్దేశింపబడిన భక్తియే 'తతః' అని చెప్పబడుచున్నది. వలన, 'భక్త్యా త్వనన్యయా శక్యః' అని యాభక్తియే తత్త్వతః ప్రవేశమునకు (భగవత్ప్రాప్తికి) హేతువుగాఁ జెప్పబడియున్నది.

అవ. ఇట్లు వర్ణాశ్రమోచితనిత్యనైమిత్తికకర్మములు వాని శలాదులను విడిచి పరమపురుషారాధనములుగా ననుష్ఠింపఁబడునేని, వాని వలనఁ గలుగు విపాకము (అనఁగా సిద్ధి) చెప్పఁబడినది. ఇప్పుడు కామ్యకర్మములనుగూడ ఈ చెప్పఁబడిన ప్రకారముననే అనుష్ఠించినయెడల నదియే విపాకము గలుగునని చెప్పుచున్నారు.

శ్లో. సర్వకర్మాణ్యపి సదా కుర్వాణో మద్వ్యపాశ్రయః

మత్ప్రసాదా దవాప్నోతి శాశ్వతం పద మవ్యయమ్ ॥ 50

టీ. సదా=ఎల్లప్పుడు, మద్వ్యపాశ్రయః = నేనే ఆధారముగాఁ గలవాఁడై (అనఁగా కర్తృత్వము నాయం దుంచినవాఁడై), సర్వకర్మాణ్యపి = (నిత్యనైమిత్తికకర్మములే కాక) సమస్త కామ్యకర్మములనుగూడ, కుర్వాణః=చేయువాఁడు, మత్ప్రసాదాత్ = నాయనుగ్రహమువలన, శాశ్వతం=నిత్యుఁడై నట్టియు, అవ్యయం=నిర్వికారుఁడై నట్టియు, పదం=ప్రాప్త్యమును-పొందఁదగిననన్ను, అవాప్నోతి=పొందుచున్నాఁడు.

తా. నిత్యనైమిత్తిక కర్మములనే కాక సమస్తకామ్యకర్మములనుగూడ, ఎల్లప్పుడును నాయందు కర్తృత్వాధికమును సన్నద్ధునించి చేయువాఁడు నాయనుగ్రహమువలన శాశ్వతమును అవికలమును అగు పదమును బొందుచున్నాఁడు. అనఁగా (నిత్యుఁడును అవ్యయుఁడును అగు) నన్నుఁ బొందుచున్నాఁడని యర్థము.

అవ. కాఁబట్టి.

శ్లో. చేతసా సర్వకర్మాణి మయి సన్న్యస్య మత్పరః

బుద్ధియోగ ముపాశ్రిత్య మచ్ఛిత్త స్పతతం భవ॥

57

టీ. *చేతసా = (ప్రత్యగత్మా యీశ్వరుడైన నాయొక్క వాఁడు నాకు నియామ్యుఁడు అనియెడి) బుద్ధితో, సర్వకర్మాణి = సమస్తకర్మములను, మయి = నాయందు, సన్న్యస్య = విడిచి, మత్పరః = నేనే ఫలముగా పొందఁదగినవాఁడని తలంచుచు, బుద్ధియోగం = ఈబుద్ధియోగమును, ఉపాశ్రిత్య = ఆశ్రయించి, సతతం = ఎల్లప్పుడు, మచ్ఛిత్తః = నాయందు మనస్సుగలవాఁడవు, భవ = అగుము.

తా. 'మయి సర్వాణి కర్మాణి సన్న్యస్యాభ్యాత్మచేతసా' అని మున్ను చెప్పఁబడినట్లు, ఆత్మ నావాఁడు నా నియమనమునకు లోనైన వాఁడు అనియెడిబుద్ధితో, సమస్తకర్మములను వానికర్తలతోను వానిచే ఆరాధ్యములై నవానితోను నాయందర్పణము చేసి, నేనె ఫలముగా పరమప్రాప్యఁడని యనుసంధించి కర్మములు చేయుచు, ఇట్టియీబుద్ధియోగము నే యాశ్రయించి యెల్లప్పుడు నాయందు చిత్తముగలవాఁడవు కమ్ము.

87

శ్లో మచ్ఛిత్త స్పర్వదుగ్ధాణి మత్ప్రసాదా త్తరిష్యసి

88

89

90

అథచే త్వ మహజ్జ్వరా న్నశ్రోష్యసి వినశ్యసి॥

58

టీ. మచ్ఛిత్తః = నాయందు చిత్తము గలనీవు, సర్వదుగ్ధాణి =

* ఇచట 'చేతసా' అనుటకు ఆత్మ మదీయమును మన్నియమ్యమును అగు న'నిబుద్ధి యని యర్థము. ఏలన, ఇట్టిబుద్ధిచేతనే భగవంతునియందు 'సర్వకర్మాణి సన్న్యస్య' అని కర్మచన్న్యాసము చేయఁగూడును. ఈవిషయమే 'మయి ... చేతసా' అని పూర్వము చెప్పఁబడియున్నది. మఱియు నిచట 'బుద్ధియోగమ్' అనుటకు 'ఈ బుద్ధియోగమునే యని యర్థము చెప్పఁబడినది. 'ఈ' యనుట, ఈపూర్వోక్తములైన వియు ముముక్షువునకే కలుగుననియు నైన పరమపురుషకర్తృత్వానుసంధానాదు అన్నిటిని గుఱించినది యని తెలియునది.

సమస్తసాంసారికకష్టములను, మత్ప్రసాదాత్ = నాయనుగ్రహమువలన, తరిష్యసి = దాటగలవు, అథ = ఇకను - ఇట్టియుపదేశాంతరము పైతము, త్వం = నీవు, అహజ్కారాత్ = అహంకారమువలన - 'ఇది కృత్య మిది యకృత్య మని నేనే యెఱుఁగుదు' నను అభిమానముతో నుట, సక్రతోష్య సిచేత్ = (నామాటలు) వినవేని విసజ్జ్యసి = చెడిపోదువు.

తా. ఇట్లు నాయందు మనస్సు నిలిపి సమస్తకర్మముల నాచరింతువేని, నాయనుగ్రహమువలననే దుస్తరము లైన సమస్త సాంసారికకష్టములను తరింపగలవు. ఇక 'కృత్యాకృత్యవిషయముల నన్నిటిని నేనే యెఱుఁగుదు' ననియెడిభావమువలన నేను జెప్పినది వినవైతివేని నాశము నొందగలవు. ఏలనగా, సమస్తమైన ప్రాణినమూహము యొక్క కృత్యాకృత్యముల నెఱిగినవాఁడును వానిని శాసించువాఁడును నాకంటె వేఱొక్కఁడు లేఁడు. (కనుక నేను జెప్పి శాసించునట్లే నడచుకొనుము, స్వాతంత్ర్యము వల దని భావము.)

91 అ.

92

93

శ్లో. య ద్యహజ్కార మాశ్రిత్య నయోత్స్య ఇతి మన్యసే

94

మిధ్యైష వ్యవసాయస్తే ప్రకృతి స్త్వాం నియోక్త్యర్థి || 59

టీ. అహజ్కారం = (నా హితాహితములను నేనే స్వతంత్రముగా నెఱుఁగుదు ననెడి) స్వాతంత్ర్యాభిమానమును, ఆశ్రిత్య = అవలంబించి, నయోత్సేయ్య ఇతి = యుద్ధముచేయవని, మన్యసే యది = తెలంతువేని, తే = నీయొక్క, ఏషః = ఈస్వతంత్రమైన, వ్యవసాయః = విశ్చయము, మిథ్యా = అసత్యము, (భవిష్యతి = కాగలదు), ప్రకృతిః = నిస్వభావము, త్వం = నిన్ను, నియోక్త్యర్థి = నియోగింపగలదు.

తా. 'నా హితాహితముల నేనే యెఱుఁగుదు' ననెడి స్వాతంత్ర్యాభిమానముచేత నానియోగము నాదరింపక యుద్ధము చేయవని

సీవు తలంచితివేనియు, నీ యీ స్వాతంత్ర్య వ్యవసాయము వ్యర్థమే కాగలదు. ఏలన, నా స్వాతంత్ర్యము నొల్లనియజ్ఞుండ వగునిన్ను

95

*ప్రకృతియె యుద్ధమునందు నియోగింపఁగలదు.

అవ. దాని నుపపాదించుచున్నాడు.

శ్లో. స్వభావజేన కౌస్తేయ నిబద్ధ స్వేన కర్మణా

96

97

కర్తుః నేచ్ఛసి యన్మోహ త్కరిష్య స్వవశోఽపి తత్ ॥ 60

టీ. హేకౌస్తేయ = ఓయర్జునా, యత్ = ఏయుద్ధమును, మోహాత్ = అజ్ఞానమువలన, కర్తుః = చేయుటకు, నశిచ్ఛసి = ఇచ్చగింపవా, తత్ = ఆయుద్ధమును, స్వభావజేన = నీక్షత్రియస్వభావమువలనఁ గలిగిన, స్వేన = నీయసాధారణమైన, కర్మణా = శౌర్య మనెడికర్మముచేత, నిబద్ధః = కట్టఁబడినవాఁడవు గనుక నే, అవశః అపి = పరవశుఁడ వయ్యను, కరిష్యసి = చేయుఁబోవుచున్నావు.

తా. క్షత్రియునకు స్వభావజనిత మయినకర్మము శౌర్యము గదా. అట్టిస్వభావజనితమైన శౌర్య మనెడిస్వకర్మముచేతఁ గట్టువడి,

98

దానివలననే పరవశుఁడవై, ఇపు డజ్ఞానమువలనఁ జేయనొల్లని యుద్ధమును పరుల తిరస్కారమునకు పైఁపక నీవే చేయుఁగలవు.

99 అవతారిక-

అవ. సర్వేశ్వరుం డగు నేను, సమస్తభూత సమూహమును వాని

100

పూర్వకర్మమున కనుగుణముగా ప్రకృతిని అనువర్తించు నట్లు నియమించియున్నాను. దానిని వినుము.

* రజోగుణరూపమునఁ బరిణమించిన నీక్షత్రియస్వభావమే, నీకహితముగాఁ దోచెడియుద్ధమునందు నిన్నుఁ బ్రవర్తించఁజేయును. యుద్ధము చేయ ననియెడి నీశిశ్నము యబద్ధ మగును.

శ్లో. ఈశ్వర స్సర్వభూతానాం హృద్దేశేఽర్జున తిష్ఠతి

భ్రామయన్ సర్వభూతాని యన్త్రా రూఢాని మాయయా ॥ 61

టీ. హే అర్జున = ఓయర్జునా, యన్త్రారూఢాని = దేహేంద్రియ రూపమునఁ బరిణమించిన ప్రకృతి యనెడియంత్రము నధిష్ఠించిన, సర్వ భూతాని = సమస్తప్రాణులను, మాయయా = సత్త్వాదిగుణమయమైన తన ప్రకృతిచేత, భ్రామయన్ = ప్రవర్తింపఁజేయుచు, ఈశ్వరః = సర్వ నియంతయుగు వాసుదేవుఁడు, సర్వభూతానాం = సమస్తప్రాణులయొక్క, హృద్దేశే = సకలప్రవృత్తినివృత్తులకు మూలమైనట్టి జ్ఞానోదయమునకుఁ బ్రదేశమైన హృదయమునందు, తిష్ఠతి = ఉన్నాఁడు.

తా. అర్జునా, సర్వనియమనశీలుఁడగు వాసుదేవుఁడు తనచేతనే నిర్మింపఁబడినదై దేహేంద్రియరూపమున నుండు ప్రకృతి యనెడి

101

యంత్రము నారోపించి యున్న సమస్తప్రాణులను, సత్త్వాదిగుణమయ

102

మైన తనమాయచేత గుణానుగుణముగాఁ బ్రవర్తింపఁజేయుచు, సకల ప్రవృత్తినివృత్తులకు మూలమైనట్టి జ్ఞానోదయమునకు ప్రదేశమగు వాని హృదయమునందున్నాఁడు. ఈవిషయము పూర్వముకూడ 'సర్వస్య చాహం హృది సన్నిఃష్ఠో మత్తః స్మృతిర్జ్ఞాన మపోహనం చ' (గీ. ౧౫-

౧౫) అనియు 'మత్తస్సర్వం ప్రవర్తతే' (గీ. ౧౦-౮) అనియు జెప్పఁబడి నది. 'య ఆత్మనితిష్ఠన్' (బృ. ౫-౭-౨౨) ఇత్యాదిశ్రుతులును దీనిని ప్రతి పాదించి యున్నవి. 103

104 అవ.

అవ. ఈమాయ నివర్తించుటకు హేతువుఁ జెప్పచున్నారు.

శ్లో. త మేవ శరణం గచ్ఛ సర్వభావేన భారత

తత్రప్రసాదాత్పరాం శాంతిం స్థానం ప్రాప్స్యసి శాశ్వతమ్ ॥ 62

టీ. భారత=అర్జునా, సర్వభావేన=సమస్తప్రకారములచేతను, తమేవ=అట్టిసర్వనియంత యగు ఈశ్వరునే, శరణం గచ్ఛ = అనువర్తింపుము, తత్ప్రసాదాత్ = ఆయాశ్వరానుగ్రహమువలన, పరాం=ఉత్తమమైన, శాంతిం=సర్వకర్మబంధనివృత్తిని, శాశ్వతం=నిత్యమైన పునరావృత్తిరహితమైన స్థానం = పరమపదమునును, ప్రాప్స్యసి = పొందగలవు.

తా. అర్జునా, యిట్లగుటంబట్టి (స్వతంత్రుడై) సర్వమును
105

శాసించువాడయ్యును ఆశ్రితవాత్సల్యముచేత (నీకుఁ బరతంత్రుడై) సారథ్యమునందు నెలకొనియు, 'ఇట్లు చేయుము' అని శాసించుచును,
106

ఉన్నట్టివానినే సర్వప్రకారముల ననువర్తింపుము. అట్లు గాక మఱియొక విధము చేసినచో, అజ్ఞుఁ డగునీవతనిమాయచే ప్రేరితుఁడవై యుద్ధాదులను జేయుట తప్పదు. అట్లయినచో నశింపగలవు. కావున నతఁడు
107

చెప్పిన ప్రకారమున యుద్ధాదులను జేయుము. ఇట్లు చేయుచు అతని ప్రసాదమువలన సర్వకర్మబంధోపశాంతిని శాశ్వత మైనపరమపదమునుఁ
108

బొందగలవు. ఈపదమునే తద్విష్ణోః పరమం పదం సదా పశ్యంతి సూరయః' (తై. సం. ౧-౩-౬; ౪-౨-౯.) తే హ నాకం మహిమాన స్స
109

చరితే యత్రపూర్వే సాధ్యా స్సంతిదేవాః' (తై. అర. ౩-౧౨) యత్ర
110

ఋషయః ప్రథమజా యే పురాణాః' (తై. సం. ౪-౭-౧౩) 'పరేణ
111

నాకం నిహితం గుహాయాం' (తై. నారాయణే. ౧౦-౨౧) 'యో అస్యా
112

ధ్యక్షః పరమేష్వోమన్' (తై. బ్రాహ్మ. ౨-౮-౯) 'అథ య దతః పరో
113

114

దివో జ్యోతిర్దీప్యతే' (ఛా. 3-13-2) 'సోఽధ్వనః పారమాహ్నోతి తద్విష్ణోః
పరమం పదమ్' (కఠ. 1-3-౯) ఇత్యాదిశ్రుతిశతములు ప్రతిపాదించు
చున్నవి.

115 అవ.

116 117

118

శ్లో. ఇతి తే జ్ఞాన మాఖ్యాతం గుహ్యోద్గుహ్యతరం మయా

విష్ణు శ్రేయత దశేషేణ యథేచ్ఛసి తథా కురు॥ 63

టీ. ఇతి = ఈ ప్రకారమున, గుహ్యోత్ = రహస్యమునకంటె,
గుహ్యతరం = అతిరహస్యమైన, జ్ఞానం = కర్మయోగ జ్ఞానయోగ భక్తి
యోగ విషయ మైన జ్ఞానము, మయా = నాచేత, తే = నీ కొరకు, ఆఖ్యాతం
= చెప్పబడినది, ఏతత్ = దీనిని, అశేషేణ = సకలముగా. విష్ణుశ్రేయః
విమర్శించి, యథా = ఏ ప్రకారము, ఇచ్ఛసి = ఇచ్ఛగింతువో, తథా
= అట్లు, కురు = చేయుము.

తా. ఇట్లు ముముక్షువుల కెఱుంగవలసినదై రహస్యములకెల్ల
రహస్యతరమై కర్మయోగ జ్ఞానయోగ భక్తియోగవిషయమై యెప్పు

119

జ్ఞానమునంతయు నీ కుపదేశించితిని. దీనినంతయు చక్కగా విమర్శించి

120

121

నీయధికారమున కనురూపముగా నీవు కోరినట్లు చేయుము - అనగా
కర్మయోగమునో జ్ఞానయోగమునో భక్తియోగమునో నీయిష్టమైన
దాని ననుష్ఠింపు మని యర్థము.

122 అవ.

123

124

125

శ్లో. సర్వగుహ్యతమం భూయ శ్శృణు మే పరమం వచః

126

ఇష్టోఽసి మే దృఢ మితి తతో వత్సామి తే హితమ్ ॥ 64

టీ. సర్వగుహ్యతమం = రహస్యము లన్నిటిలో అతిరహస్యమైనదియు, పరమం = గొప్పదియునగు, మే = నామొక్క, వచః = భక్తియోగవిషయమైనమాటను, భూయః = మఱల, శృణు = వినుము, మే = నాకు, (త్వం = నీవు), దృఢం = అత్యర్థము, ఇష్టోఽసి = ఇష్టుడ నగుచున్నావు, ఇతి తతః = అనుదానివలన, తే = నీకు, హితం = హితమును, వక్ష్యామి = చెప్పెదను.

తా. ఈగుహ్యము లన్నిటిలోపల భక్తియోగము శ్రేష్ఠమగుటంబట్టి గుహ్యతమమని పూర్వమే 'ఇదంత తే గుహ్యతమం ప్రవక్ష్యామ్యనసూయవే' ఇత్యాదులందు చెప్పబడినది. మరల దానినిగుఱించి నేను జెప్పు మేలయినవనమును వినుము. నీవు నాకు ధృఢముగా నిష్టుడవు కాఁబట్టి నీకు హితమైన దానిని చెప్పెదను.

127 అవ-

128

129

శ్లో. మన్మనా భవ మద్భక్తో మద్యాజీ మాం నమస్కరు

మామే పైష్యసి సత్యం తే ప్రతిజానే ప్రియోఽసి మే || 65

టీ. మద్భక్తః = నాయందు భక్తి (అనగా అత్యంతప్రీతి) గలవాడవై, మన్మనా = నాయందు మనస్సు గలవాడవును-దర్శనసమానాకారమైనస్మృతి గలవాడవనుట, మద్యాజీ = నన్ను ఆరాధించువాడవును, భవ = కమ్ము, మాం = నన్నుగూర్చి, నమస్కరు = అత్యంతప్రీతితో నమస్కరింపుము-వినమ్రభావమును జూపు మనుట. మా మేవ = నన్నే, ఏష్యసి = పొండగలవు, మే = నాకు, ప్రియః = ప్రియుడవు, అసి = అగుదువు. కనుక, సత్యం = (నన్ను నీవు పొందుట) సత్యమని, తే = నీకు, ప్రతిజానే = ప్రతిజ్ఞ సేయుచున్నాను.

తా. వేదాంతములందు, 'వేదాహమేతం పురుషం మహాన్తమ్ ఆదిత్యవర్ణం తమసః పగస్తాత్' । తే మేవం విద్వా స మృత ఇహ భవతి నాన్యః పథావిద్యతేఽయనాయ' (పురుషసూక్తే) ఇత్యాదులందు విహి

తమై వేదసధ్యానోపాసనాదిశబ్దవాచ్యమైదర్శనసమానాకారమై అత్యంత
ప్రియమైయుండు స్మృతिसంతానమే యిచట 'మన్మనా భవ' అని విధింపఁ
బడుచున్నది. నాయందు భక్తితో మనస్సు గలిగియుండుము - అనఁగా
నాయందు అత్యంత ప్రీతిగలిగి గానిచే నిరతిశయప్రియమైన స్మృతिसం
తానమును గావింపు మని యర్థము. నాయందు భక్తితో నన్ను యజిం
పుము, యజన మనఁగా పూజనము. నాయం దత్యంతప్రీతి గలిగి ఆరా
ధనము చేయుచుండుమనుట. ఆరాధనమనఁగా పరిపూర్ణ శేషవృత్తి
గదా. నాకు నమస్కరింపుము. నమః అనఁగా నమఃము (నంగుట) -
నాయందు అత్యంతప్రియమై యుండు అతిమాత్ర వినమ్రభావమును
గావింపుమని యర్థము. ఈరీతిని వర్తింతువేసి నీవు నన్నే పొందుదువు.
నీవు నాకుఁ బ్రియుండవు గనుక నిది (అనఁగా నీవు నన్నుబొందుట)

130

సత్యమేకాని వట్టిమొగమిచ్చకము కాదని నీకు నేను బ్రతిజ్ఞ సేయుచు
న్నాను, 'ప్రియోహి జ్ఞానినోఽత్యర్థమహంసచమమప్రియః' అనిపూర్వమే
చెప్పఁబడియున్నది. ఎవనికి నాయం దతిమాత్రప్రీతియో నాకుఁ గూడ
వానియం దతిమాత్రప్రీతి గలుగునుగాన వానివియోగమును నేనుసైఁపఁ
జాలక నన్ను బొందునట్లు నేనే వానిని చేయుదును. ఈకారణమును
బట్టి 'మామే వైష్యసి' అని నేను ప్రతిజ్ఞ సేసినది సత్యమే యగును. 131

(అవ. ఇట్లు సవిస్తరముగను సంగ్రహముగను జెప్పఁబడిన కర్మ
యోగాదులకు మూఁటికిని సాధారణమై సారతమమై యెప్పు ననుసం
ధానవిశేషమునెత్తిచెప్పి దానివలననే 'మామేవైష్యసి' అనెడి యిష్ట
ప్రాప్తికి ప్రతిబంధకము లై నయనిష్టములు నివర్తిండు నని చెప్పుచు
న్నాడు.)

132 అవ.

శ్లో సర్వధర్మాన్ పరిత్యజ్య మా మేకం శరణ వ్రజ

అహంత్యాసర్వపాపేభ్యో మోక్షయిష్యామి మా శుచః॥ 66

టీ. సర్వధర్మాన్-సర్వ = సమస్తములైన, ధర్మాన్=ధర్మములను- మోక్షసాధనములైనవానినన్నిటిని అనుట- కర్మజ్ఞానభక్తియోగములననిభావము, పరిత్యజ్య = (వానిని ఫలకర్మకర్తృత్వాదులచేతమాత్రము) విడిచి-అనగా స్వరూపముచే విడువకయనుట, మాం=నన్ను, ఏకం=ఒకనినే - అనగా నన్నే కర్తగాను ఆరాధ్యునిగాను ప్రాప్త్యునిగాను, శరణం=ఉపాయముగాను, వజ=పొందుము-అనుసంధింపుమనుట, అహం=నేను, త్వా = ఇట్లు వర్తించుచున్ననిన్ను, సర్వపాపేభ్యః = మత్ప్రాప్తివిరోధి సమస్తపాపములవలననుండి, మోక్షయిష్యామి = విడిపింతును, మామౌచః = దుఃఖపడకుము.

తా. పరమపశ్చేయసముపకు సాధనము లయినకర్మయోగజ్ఞానయోగ భక్తియోగరూపములైన సమస్తధర్మములు నారూరాధనరూపము లని తలచి అతిమాత్రప్రీతితోఁ దనతనయధికారముచొప్పున ఆచరించుచునే చెప్పఁబడినదీని, వానిని స్వరూపముచేతగాక ఫలకర్మకర్తృత్వాదుల పరిత్యాగముచేత మాత్రము పరిత్యజించి, నేనొక్కడే కర్త యనియు, ఆరాధింపఁదగువాఁ డనియు, ప్రాప్త్యుండనియు, ఉపాయమనియును ననుసంధింపుము. ఇదియే సర్వధర్మములకుఁ గల శాస్త్రీయ

* కర్మత్యాగ మనగా కర్మకారణభూతమును (అనగా తన యని తిష్ఠగాఁ దలఁచుట) త్యజించుట. 'ఏకమ్' అనుచో తన్నే యారాధ్యునిగా అనుసంధించుటను జెప్పటచే నిచట త్యాజ్యములుగా' జెప్పఁబడిన ఫలకర్మకర్తృత్వాదులలో ఆది శబ్దముచే ఇంద్రాదు లారాధ్యులనెడియభిరూపమునుగూడ త్యాజ్యముగా గ్రహించుకొనునని. ఇట్టియభిమానమును వదిలి అట్టియనుసంధానము గలిగియుండవలయునని భావము. ఇచట 'ఏకమ్' అనుటకు తానే కర్తయు ఆరాధ్యుఁడును ప్రాప్త్యుఁడుననియు, 'శరణమ్' అనుటకు తానే యుపాయ మనియు భావము. వేదాంతము సెలవిగని యితరులు తమే కర్తగాను తమకంటె నితరులైనయంద్రాదుల నారాధ్యులుగాను, ఉభయులకు వేఱైనస్వర్గాదులను ప్రాప్త్యములుగాను, వానికంటె నన్యములైనకర్మము అను ఉపాయముగాను అనుసంధింతు రనియు, వేదాంతజ్ఞులు భగవంతుఁడగునన్నే కర్తనుగాను ఆరాధ్యునిగాను ప్రాప్త్యునిగాను ఉపాయమునుగాను అనుసంధింతు రని

పరిత్యాగము. ఇట్టి పరిత్యాగమే యీ యధ్యాయము మొదట 'నిశ్చయం శృణు మే తత్ర త్యాగే భరతేన త్తమ త్యాగో హి పురుషవ్యాఘ్రు త్రివిధస్సంప్రకీర్తితః' అని యారంభించి 'స్థం త్యక్త్వా ఫలం చైవ సత్యాగ సాన్తికో మతః! నహి దేహభృతా శక్యం త్యక్తుం కర్తాణ్య శేషతః! య స్తు కర్మఫలత్యాగీ స త్యాగీ త్యభిధీయతే' అని మిక్కిలి దృఢముగా ఉపపాదించబడినది. ఇట్లు అనుసంధించుచు వర్తించు వేని మత్స్యాప్తినిరోధులై అనాదికాలసంచితములై అనంతములై అశృత్య కరణకృత్యాకరణరూపములై యుండు సమస్తపాపములనుండి నిన్ను విడిపించెదను. దుఃఖింపకుము.

* ఈశ్లోకమునకు అర్థాంతరము.

అవ. సర్వసాపవనిర్ముక్తుడై భగవంతునియం దత్యంతప్రీతిగలిగి యుండుపురుషుడే భక్తియోగము నాచరించుట కర్హుడగును. భక్తి యోగారంభవిరోధులగు పాపము అనంతములగుటవలనను, వానిని బోగొట్టుకొనుట కాచరింపవలసిన ప్రాయశ్చిత్తరూపములై నధర్మములు బహుకాలము చేసిన నెకాని పరిమితకాలమునఁ జేసినయెడల ఆవిరోధులను గడచుట కష్టమగుటవలనను, తాను భక్తియోగారంభమున కర్హుఁడు కాఁడని తలపోసి దుఃఖించుచున్నయట్లును ఈశ్లోకమును నివారించుటకొరకు భగవంతుడగు శ్రీకృష్ణుఁ డిట్లు చెప్పుచున్నాఁడు.

టీ. సర్వధర్మాన్ = భక్తియోగారంభవిరోధులై న పాపములను

యును భావము. భగవంతునే కర్తగా అనుసంధించుటచే స్వకర్మత్వత్యాగమును; కర్మమునకు వాఁడే ఆరాధ్యుఁడుగా ననుసంధించుటచే కర్మము వానిదే యని గ్రహించుటవలన కర్మత్యాగమును - అనగా కర్మమునందు స్వకీయతాభిమానత్యాగమును, వానినే ప్రాప్త్యనిఁగా ననుసంధించుటచే స్వర్ణాదిఫలత్యాగమును నిర్ధించు నని తెలియు నది.

* ఈశ్లోకమునకు ప్రపత్తివిషయమైన రహస్యాగ్గ మొకటి కలదు. దాని నిచట సంగ్రహముగను అనుబంధమునందు విపులముగను జూడవగును.

ప్రాయశ్చిత్తరూపములై న కృచ్ఛ్రచాంద్రాయణాదిసమస్తధర్మములను పరిత్యజ్య=విడిచి, మామేకం=న న్మొక్కనినే, శరణం=ఉపాయముగా, వ్రజ=పొందుము- వ్రపత్తిసేయు మనుట- ఉపాయ మనెడి అధ్యవసాయము కలిగియుండు మని భావము. అహం=నేను, త్వం = నిన్ను, సర్వపాపేభ్యః = భక్త్యారంభమునకు విరోధులై న సమస్తపాపముల నుండి, మోక్షయిష్యామి=విడిపించెదను, యాశుచః=దుఃఖంపకుము.

తా. భక్తియోగారంభమునకు విరుద్ధములై అనాదికాలసంచితములై నానావిధములై నపాపము లనంతములు గలవు. ఆయావానికి అనుగుణముగా ప్రాయశ్చిత్తములుగా విధింపఁబడిన కృచ్ఛ్రచాంద్రాయణకూశ్మాండ వైశ్వానరవ్రాతపతి పవిత్రేష్టిత్రివృద్గ్నిష్టామాదులై న నానావిధధర్మము లనంతములు గలవు. సీవు జీవించుకాలమో పరిమితమైనది కాన నీ కట్టి యనంతములగుధర్మము లనుష్ఠింపనలవికాదు. కనుక ఆధర్మముల నెల్ల పరిత్యజించి భక్తియోగారంభసిద్ధికై పరమకారుణికుఁ డును అనాలోచితవిశేషాశేషలోకశరణ్యుఁడును ఆశ్రిత వాత్సల్యజలధియు నై ననన్ను ఒక్కనినే శరణుఁజొరుము (అనఁగా ఉపాయముగా నధ్యవసంపుము.) పూర్వము చెప్పఁబడినస్వరూపము గలభక్తినారంభించుటకు విరోధులై న పాపములన్నిటినుండి నిన్ను నేను విడిపించెదను. దుఃఖపడకుము.

1-3 అవ.

శ్లో. ఇదం తే నాతపస్థాయ నాభర్తాయ కదాచన

న చాకుశ్రూష వేవాచ్యం నచమాం యోఽభ్యసూయతి ||

టీ. సర్వధర్మాన్ = క్రింద చెప్పఁబడిన సుపరికిరములై న కర్మయోగాది సమస్తోపాయములను, పరిత్యజ్య = రుచివాసనలతో విడిచి, మాం = నీకార్యమునం దధికరించుకొనియుండు నన్ను, ఏకం = ఒక్కనినే, శరణమ్ = ఉపాయముగా, వ్రజ = అధ్యవసంపుము. అహం = సర్వశక్తుఁడైన నేను, త్వం = నేనుదత్తు తక్కిన ఉపాయోపేయములను విడిచి యున్ననిన్ను, సర్వపాపేభ్యః = నన్ను పొందుటకు విరోధులై

టీ. ఇదం = నేను చెప్పిన యీరహస్యమైన శాస్త్రము, తే = నీకు-
 నీచేతననుట, అతపస్కాయ = తపస్సు లేనివానికొఱకు, న వాచ్యం =
 చెప్పదగదు, అభక్తాయ = నాయందు భక్తి లేనివానికొఱకు, న వాచ్యం
 = చెప్పదగదు, అశుశ్రూష వే = శుశ్రూష చేయనివానికొఱకును, న =
 చెప్పదగదు, యః = ఎవఁడు, మాం = నన్నుగూర్చి, అభ్యసూయతి =
 అసూయపడుచున్నాఁడో, (తస్మై చ = వానికొఱకును), కదాచస =
 ఒకప్పుడును, న వాచ్యం = చెప్పదగదు.

తా. నీకు నే నుపదేశించిన పరమరహస్యమైన యీ శాస్త్రమును

134

నీవు తపోరహితునకు చెప్పదగదు. తపస్సుగలవాఁడైనను, నచియును
 నీయందును నాయందును భక్తి లేనివానికి నొకప్పుడైనను చెప్పదగదు.
 భక్తియుతుడైనను గురుశుశ్రూషారహితుఁ డగువానికి నుప
 దేశింపదగదు. మరియు నాస్వరూపమును నాయైశ్వర్యమును నాగుణ
 ములను ఒకరు చెప్పఁగా విని అసూయతో వాసయందు దోషము నానో
 పించునట్టివానికి చెప్పనే తగదు.

ఇచట 'అతపస్కాయ' 'అభక్తాయ' అని చతుర్థవిభక్తిని నిర్దేశిం
 శించుచు వచ్చిన యీప్రకరము ననుసరించి 'అభ్యసూయతే' యని
 చెప్పవలసియుండఁగా 'యోఽభ్యసూయతి' అని వేఱొకవిభక్తిని నిర్దేశిం
 శించుట, అసూయ గలవాఁ డత్యంత పరిహరణీయుఁ డని తెలుపుట
 కొఱ కని గ్రహించునది.

యందుపాపము లన్నిటివలన, మోక్షయిష్టామి = విడిపింతును, మాకు చకి = నీవు శోకింప
 కుము.

తా సాంగము లగు సర్వోపాయములను సవాసనముగ విడిచి, వాత్సల్యాని
 కల్యాణగుణవిశిష్టఁ డైన న న్నొక్కనినె నిరపేక్షపాదనముగ స్వీకరింపుము. సర్వ
 శక్తిత్వాదికల్యాణగుణవిశిష్టఁ డైన నేను, నన్నే యుపాయముగ స్వీకరించియుండు
 భిన్ను చుట్టొప్పిప్రతిబంధకములయిన పాపములన్నిటినుండి ముక్తినిఁ జేసెదను. నీవు
 శోకింపకు.

శ్లో. య ఇగం పరమం గుహ్యం మద్భక్తే ష్వభిధాన్యతి

భక్తిం మయి పరాం కృత్వా మామేవై ష్య త్యసంశయః॥ 68

టీ. యః=ఎవఁడు, పరమం గుహ్యం=అతిరహస్యమైన, ఇదం=ఈశాస్త్రమును, మద్భక్తేషు=నాభక్తులగోష్ఠియందు, అభిధాన్యతి = వ్యాఖ్యానముచేయఁగలఁడో, (సః = వాఁడు), మయి = నాయందు, పరాం = ఉత్కృష్ట మయిన, భక్తిం = భక్తిని, కృత్వా = చేసి, మామేవ = నన్నే, ష్వభిధాన్యతి=పొందఁగలఁడు, అసంశయః=దీనిలో సంశయము లేదు.

తా. *పరమరహస్యమైన యీగీతాశాస్త్రము నాభక్తుల కెవ్వఁడుపఠేశించునో యతఁడు నాయందు మిగుల భక్తిచేసి నన్నే చెందును. ఇందు సంశయము లేదు.

[అవ. తనశాస్త్రమును వ్యాఖ్యానముసేయుట తన్నుఁ బొందుట కెట్లు సాధన మగునో తెలుపుచున్నాడు.]

శ్లో. న చ తస్మాన్మనుష్యేషు కశ్చిన్నే ప్రియకృత్తమః

భవితా నచ మే తస్మా దన్యః ప్రియతరో భువి॥ 69

టీ. భువి=భూమియందు, మే=నాకు, తస్మాత్ = వానికంటె, ప్రియకృత్తమః=మిక్కిలిప్రియమును చేయువాఁడు, మనుష్యేషు=మనుష్యులలో, కశ్చిత్ చ=ఒక్కఁడును, న=లేడు, తస్మాత్ = వానికంటె, అన్యః = ఇతరుఁడు, మే=నాకు, ప్రియతరః = అధికప్రియుఁడు, న భువి తాచ=కలుగ లేడు.

తా. సకలమనుష్యులలో నిట్లుపఠేశము చేయువానికన్న నధిక

* ఇచ్చట అధికారుల కవశ్య మిశాస్త్రమును వచింపవలయుననియు, ఇట్లు వచించుట అపవర్గాఖ్యఫలమునఁ బర్యవసించు ననియుఁ జెప్పఁబడినది. 'అభిధాన్యతి' యనుటకు ఊహిత చెప్పటగాః అర్థము వినిపించుటయు గ్రాహ్యము గాన వ్యాఖ్యానము చేయుట అని అర్థము చెప్పఁబడినది. ఇట్లు యోగ్యులకు వ్యాఖ్యానము సేయుట, కర్మయోగాదలను గాదు, భక్తియోగాంకురమును గాదు, పరభక్తినే కలిగించునుగాన 'భక్తిం పరాం కృత్వా' అనఁబడినది.

ప్రియకరుఁడు నాకు నేతాకఁ డిదివఱ కుండినదిలేదు. ఇకమీఁదను నట్టి వానికంటె ప్రియుఁడు భూమియందుఁ గలుగఁబోఁడు.

*యోగ్యులకు చెప్పకుండుటకంటెను అయోగ్యులకు చెప్పట మిక్కిలి అనిష్ట మగుటవలన ఇట అయోగ్యులను మొదట గ్రహించి చెప్పిరి.

[అవ. గురువునొద్ద దీని సధ్యయనము సేయుటకు ఫలమును జెప్పు చున్నాడు.]

136

శ్లో. అధ్యేష్యతే చ య ఇమం ధర్మ్యం సంవాద మావయోః

జ్ఞానయజ్ఞేన తే నాహ మిష్ట న్స్య మితి మే మతిః॥ 70

టీ. యః = ఎవ్వఁడు, ఆవయోః = మనయిద్దఱమొక్క, ధర్మ్యం = ధర్మయుక్తమైన, ఇమం సంవాదం = సంవాదరూపమైన యీ గీతాశాస్త్రమును, అధ్యేష్యతే = అధ్యయనము సేయఁగలఁడో, తేనచ = ఆపురుషునిచేతను, అహం = నేను, జ్ఞాన యజ్ఞేన = జ్ఞానయజ్ఞముచేత, ఇష్టః = ఆరాధింపఁబడినవాఁడను, స్యాం = అగుదును, ఇతి = అని, మే = నామొక్క, మతిః = విశ్వయము.

తా. ధర్మయుక్తమైన మనయిరువుర యీసంవాదము నెవ్వఁడు *అధ్యయనము సేయునో (గురుసకాశమున పఠించునో) వాఁడు జ్ఞానయజ్ఞ

*కాస్త్రమున కధికారి యగువాఁడు అపేక్షితుఁడుగాన ముఖ్యుఁడు. అనధికారి అపేక్షితుఁడు గాఁడు. ముఖ్యుఁడైనయధికారిని మొదటఁ జెప్పి అనధికారిని అపేక్షితుఁడు కాఁడని పిదపఁ జెప్పవలసియుండఁగా, ఇచట అనధికారిని 'ఇదం తేనాశిషస్కాయ' అని మొదటఁ జెప్ప నేల యున్నచో, అధికారులకు నిది చెప్పకుండుట అనిష్టమైనది దానికంటె అనధికారులకుఁ జెప్పట మిక్కిలియు అనిష్టమైనది. మిక్కిలి అనిష్టమైనదానిని మొదటనే పరిహరింపవలయును గాన అనధికారివిషయము మొదటఁ జెప్పఁబడిన దని తెలియునది. ప్రియకృత్తముఁ డగుటచే వాకు ప్రియతరుఁడు. కావుననే వానికి 'మామేవైచ్యవీ' అనుచోఁగల మత్రాప్తి నీధింపు నని భావము.

*ఈ గీతాశాస్త్రము సధ్యయనము సేయుట నన్ను జ్ఞానయజ్ఞముచే ఆరాధించు

ముచేత న న్నారాధించునట్టివాఁ డగు నని నాయభిప్రాయము. దీని
137

సధ్యయనము చేయుటమాత్రముచే ఇం దేది జ్ఞానయజ్ఞ మని చెప్పఁ
బడునో దానిచేత యజింపఁబడినట్టివాఁడ నగుదు నని యర్థము.

138 139

శ్లో. శ్రద్ధావా ననసూయుశ్చ శ్రుణుయా దపి యో నరః

140

సోఽపిము క్తశ్శుభానోకాన్ ప్రాప్ను యాత్పుణ్యకర్మణామ్ 71

టీ. యః=ఏ, నరః=మనుష్యుఁడు, శ్రద్ధావాన్ = విశ్వాసముకల
వాఁడును, అనసూయుశ్చ = అనూయలేనివాఁడునునై, శ్రుణుయాత్
అపి=విననై నవిననో, నః అపి = వాఁడును, ముక్తః = పాపములవలన
విడువఁబడినవాఁడై. పుణ్యకర్మణాం=భగవదారాధనరూప మైనపుణ్య
కర్మములు చేసినవారియొక్క- మద్భక్తులయొక్క యనుట, శుభాన్=
శుభములై న, లోకాన్ = సమూహములను, ప్రాప్నుయాత్ = పొందును.

తా. ఈశాస్త్రమును విశ్వాసయుక్తుడై అనూయారహితుడై
యెవ్వఁడు గురువునొద్ద వినునో అతఁడును అట్టి * శ్రవణమాత్రమున
భక్తివిరోధిపాపములనుండి విముక్తుడై పుణ్యకర్మ లైననాభక్తుల
సమూహమును బొందును.

టతో సాటియగునని భానము. ఇని 'శ్రేయాన్' ద్రవ్యచయాద్యజ్ఞాత్ జ్ఞానయజ్ఞః
పరస్తవ' అని ప్రథమచట్టమునఁ జెప్పఁబడిన జ్ఞానయజ్ఞముకాదు, 'జ్ఞానయజ్ఞేనచాప్య
శ్లో యజస్తే మా ముపాసతే' అని భక్తియోగప్రకరణమునఁ జెప్పఁబడిన భగవదను
సంధానవిశేషరూపమైన జ్ఞానయజ్ఞమే యిచట వివక్షితము. దీనిచే ఎంతప్రీతిగలు
గునో గీతాధ్యయనముచే అంతప్రీతి గలుగునని యాశయము ఉపనిషత్సారమగుటచే
దీనికి అధ్యయనశబ్దము ప్రయుక్తము. గీతాశాస్త్రపారాయణము జ్ఞానయజ్ఞమతో
తుల్యమై భగవద్ప్రీతిజనక మైన దనుట.

*భగవద్భక్తులను జేరుటచే వారివలన యోగోపదేశాదులు కలిగి తన్ములమున
మోక్షమును బొందు ననుట. శ్రవణమాత్రమునకే యింతఫల ముండఁగా, ఇంక అర్థ
జ్ఞానాదులకుఁ జెప్పవలయునా యని భావము.

141 అవతారిక.

శ్లో. కచ్చి దేత చ్చుతం పార్థ త్వ యైకాగ్రేణ చేతసా

142

కచ్చి దజ్ఞానసమ్మోహః ప్రణష్టస్తే ధనజ్ఞయః॥ 72

టీ. హేపార్థ = ఓ యర్జునా, ఏతత్ = నాచేత నుపదేశింపఁబడిన యీ గీతాశాస్త్రము, త్వయా = నీచేత, ఏకాగ్రేణ = నిశ్చలమైన, చేతసా = మనస్సుతో, శ్రుతం కచ్చిత్ = వినఁబడినదిగదా. హేధనజ్ఞయః = ఓ యర్జునా, తే = నీయొక్క, అజ్ఞానసమ్మోహః = అజ్ఞానమువలనఁగలిగిన మోహము (అనఁగా భ్రాంతిజ్ఞానము), ప్రణష్టకచ్చిత్ = నిశ్శేషముగా పోయినదిగదా.

తా. అర్జునా, నే నదివఱకు పదేశించినయీయర్థం బంతయు అవహితచిత్తుఁడవై వింటివేకదా. ఏ యజ్ఞానముచే మూఢుఁడవై నీవు యుద్ధము చేయనంటివో అట్టినియజ్ఞానమువలని సమ్మోహము నశించినదిగదా.

అర్జున ఉవాచ = అర్జునుఁ డిట్లనియెను.

143

శ్లో. నష్టోమోహః స్మృతిర్లబ్ధా త్వత్ప్రసాదాన్మయాఽచ్యుత

స్థితోఽస్మి గతసందేహః కరిష్యే వచనం తవ॥

73

టీ. హే అచ్యుత = ఓకృష్ణా, త్వత్ప్రసాదాత్ = నీయనుగ్రహమువలన, మోహః = నావిపరీతజ్ఞానము, నష్టః = నశించినది, మయా = నాచేత, స్మృతిః = యథావస్థిత మైన తత్త్వజ్ఞానము, లబ్ధా = పొందఁబడినది. గత సందేహః = పోఁగొట్టఁబడిన సందేహముగలవాఁడనై, స్థితోఽస్మి = ఉన్నవాఁడను. తవ = నీయొక్క, వచనం = మాటను, కరిష్యే = చేసెదను.

తా. అచ్యుతా, నీప్రసాదమువలన నామోహము నివర్తించెను. యథావస్థిత మైనతత్త్వజ్ఞానము నీప్రసాదమువలననే పొందితిని. కనుక పూర్వము బంధున్న హకారుణ్యములవలనఁ బెరిగినవిపరీతజ్ఞానముచే

నాకుఁ గలిగినదై న్యములన్నియుఁ దీటి సంశయములు తొలఁగి స్వస్థుఁ డనై యున్నవాఁడను. ఇప్పుడే యుద్ధాదులు చేయవలయు నని నీ వాడిన

144

మాటచొప్పునఁ జేసెదను- అనఁగా నీవుచెప్పినట్లు యుద్ధాదులు చేసె దను అని యర్థము.

మోహ మనఁగా విపరీతజ్ఞానము-అనాత్మయైనప్రకృతిని ఆత్మగాఁ దలఁచుటయు, పరమపురుషశరీరమై తదాత్మకములై యుండునట్టి చిద చిద్వస్తువులన్నియు తదాత్మకములుకావని తలఁచుటయు, నిత్యనైమి త్తికరూపమైనకర్మము పరమపురుషారాధనమే యగుటచే తత్ప్రాప్తి కుపాయమైయుండఁగా నది బంధకమనియెడిబుద్ధియు, విపరీతజ్ఞానమగును. ఇట్టివిపరీతజ్ఞానమెల్ల నశించినదని యర్థము. స్మృతి యనఁగా యథావ స్థిత తత్త్వజ్ఞానము-కలరూపును గుఱించినయెఱుక- అనఁగా ఆత్మప్రకృతి విలక్షణమై, ప్రకృతిస్వభావరహితమై, జ్ఞాతృత్వైకస్వభావమై, పరమ పురుషునికి శేషమై, వానికి నియామ్యమైయుండుటే స్వరూపముగాఁ గలిగియుండు ననెడి జ్ఞానమును; పరమపురుషుఁడు, నిఖిలజగదుత్పత్తి స్థితిప్రళయములు లీలలుగాఁ గలవాఁ డై, అశేషదోషప్రత్యసేక కల్యా ణైకస్వరూపుఁడై, స్వాభావికానవధికాతిశయజ్ఞాన బలైశ్వర్య వీర్యశక్తి తేజః ప్రభృతీసమస్తకల్యాణగుణసముద్రుఁ డై, పర బ్రహ్మశబ్దవాచ్యుఁ డై యుండు ననెడి యీపరమపురుషయాథాత్మ్యమునుగుఱించిన జ్ఞాన మును ఇట్టి పరావరతత్త్వముల యాథాత్మ్యమును గుఱించిన విజ్ఞా నము గలిగి యావిజ్ఞానమును అభ్యసము సేయుచు నానాఁటికి ప్రవర్ధ మానమగుచున్నపరమపురుషప్రీతియే ఫలముగాఁ గోరి చేయునట్టి నిత్య నైమిత్తిక కర్మములచేతను, నిషిద్ధములపరిహారముచేతను, శమదమా ద్యాత్మగుణములచేతను భక్తియోగమును నిర్వర్తించి, భక్తిరూపమును బొందినపరమపురుషోపాసనముచేతనే వేదాంతవేద్యుఁడును బరమపురు షుఁడును వానుదేవుఁడు నైన భగవంతునిలభింపఁదగు ననెడి జ్ఞానమును

స్మృతిశబ్దముచే గ్రహించునది. ఇట్టితత్త్వజ్ఞానము సీప్రసాదమువలననే నాకు లభించిన దని యర్థము.

అవ. తనపుత్రులును పాండవులును యుద్ధంబునం దేమి చేసెద రని యడుగుచున్న ధృతరాష్ట్రునకు సంజయుఁడు చెప్పెను.

సంజయ ఉవాచ

శ్లో, ఇ త్యహం వాసుదేవస్య పార్థస్య చ మహాత్మనః

సంవాద మిమ మశ్రౌష మద్భుతం రోషహర్షణమ్॥ 74

టీ. ఇతి=ఈప్రకారము, వాసుదేవస్య = వసుదేవునికొడుకైన శ్రీకృష్ణమూర్తియొక్కయును, మహాత్మనః = మహాబుద్ధిమంతుఁడగు, పార్థస్య=కృష్ణునిమేన త్తయగు పృథయొక్క కొడుకైన అర్జునునియొక్క యును, అద్భుతం=అత్యశ్చర్యకరమైనదియు, రోషహర్షణం = పుల కాంకురకరమైనదియునగు, ఇమం సంవాదం=ఈసంభాషణమును, అహం = నేను, అశ్రౌషమ్=వింటిని.

తా. ఇట్లు వసుదేవునికుమారుఁడైన శ్రీకృష్ణమూర్తికిని, అతని మేన త్తయైనపృథయొక్కకుమారుఁడైన మహాబుద్ధిమంతుఁడగుటచే నతని పదద్వంద్వమాశ్రయించినవాఁడు నైన అర్జునునికిని, నడచినయీసంవా దమును *యథోక్తముగా వింటిని. ఇది యత్యద్భుత మగుటచే పులకాం కురమై యుండెను.

శ్లో. వ్యాసప్రసాదా ద్రుతవా నేత ద్గుహ్య మహం పరమ్

యోగంయోగేశ్వరాత్కృష్ణాత్సజ్జతక్రథయతస్త్వయమ్॥ 76

టీ. ఏతత్=ఈ, పరం=ఉత్కృష్ట మగు, యోగం = యోగ మనుపేరు గల, గుహ్యం=రహస్యమును, స్వయం=తానే, కథ యతః =చెప్పచున్న, యోగేశ్వరాత్=కల్యాణగుణములకు (జ్ఞానబలైశ్వర్య

*ఇవల 'యథోక్తముగా' ననుటచే నీ కెట్లు నేను చెప్పితినిో యట్లే వారివలన వింటిని అని యర్థము. విన్నది విన్నట్లే చెప్పినాఁడ ననుట.

వీర్యశక్తి తేజస్సులకు నిధి యగు, కృష్ణాత్ = శ్రీకృష్ణునివలన, వ్యాస ప్రసాదాత్ = వ్యాసానుగ్రహమువలన (అనగా వ్యాసానుగ్రహము చేత గలిగిన దివ్యచక్షుశ్రోత్ర లాభమువలన), అహం = నేను, సాక్షాత్ = ప్రత్యక్షముగా, శ్రుతవాన్ అస్మి = విన్నవాడనైతిని.

తా. పరమరహస్యమైన యీ యోగశాస్త్రమును జ్ఞానశక్తి బలైశ్వర్య తేజస్సులకు నిధి యగుభగవంతుఁడు శ్రీకృష్ణుఁడు తానే యుపదేశించుచుండఁగా, వ్యాసానుగ్రహమువలన గలిగిన *దివ్యచక్షుశ్రోత్రములం జేసి ప్రత్యక్షముగా వింటిని.

శ్లో. రాజన్ సంస్మృత్య సంస్మృత్య సంవాద మిమ మద్భుతమ్

కేశవార్జునయోఃపుణ్యం హృష్యామిచ ముహుర్ముహః || 76

టీ. రాజన్ = ఓధృతరాష్ట్రమహారాజా, అద్భుతం = ఆశ్చర్యకరమైనదియు, పుణ్యం = పావనమైనదియునగు, కేశవార్జునయోః = శ్రీకృష్ణార్జునులయొక్క, ఇమం సంవాదం = ఈసంభాషణమును, సంస్మృత్య సంస్మృత్య = తిలచితిలచి, ముహుర్ముహః = చూచిచూచికిని, హృష్యామి = ఆనందించుచున్నాఁడను.

తా. రాజోత్తమా, కేశవార్జునులగు జరిగినట్టియు, ఆశ్చర్యకరమును పావనము నై నట్టియు ఈసంవాదమును సాక్షాత్తుగా విన్నదానిని దలచి తలచి చూచిచూచికి హర్షించుచున్నాఁడను.

శ్లో. తచ్చ సంస్మృత్య సంస్మృత్య రూప మత్యద్భుతం హరేః

విస్మయోమేమహాన్ రాజన్ హృష్యామిచ పునఃపునః || 77

టీ. హేరాజన్ = ఓధృతరాష్ట్రమహారాజా, హరేః = శ్రీకృష్ణమూర్తియొక్క, అత్యద్భుతం = మిక్కిలి యాశ్చర్యకరమైన, తత్ = ఆ-అర్జునునికొఱకు ప్రకాశితమైనయనుట, రూపంచ = విశ్వరూపమునును,

*చక్షుశ్రోత్రములు దివ్యము అగుచేటి సే విశ్వరూపదర్శనమును మార్గస్థవాక్య ప్రవణమును గలిగిన పని తెలియునది.

సంస్కృత్య సంస్కృత్య = తలఁచి తలఁచి, మే=నాకు, మహాన్ = అధికమగు, విస్మయః=అశ్చర్యము, (భవతి=కలుగుచున్నది.) పునఃపునశ్చ=మాటిమాటికిని, హృష్యామి=హర్షించుచున్నాఁడను.

తా. రాజోత్తమా, అత్యద్భుతమైన శ్రీకృష్ణుని యావిశ్వరూపమును అర్జునునకుఁ ప్రకాశిత మైనదానిని, నాకు సాక్షాత్కరించినదానిని, దలఁచి తలఁచి హర్షించుచున్న నాకు అత్యంతాశ్చర్యము కలుగుచున్నది. మరలమరల నాకుహర్ష మే కలుగుచున్నది.

అవ. వేయేల ?

శ్లో. యత్ర యోగేశ్వరః కృష్ణో యత్ర పార్థో ధనుర్ధరః

145 146 147 148

తత్ర శ్రీర్జిజయో భూతి ర్భ్రువా నీతి ర్మతి ర్మమః¹ 78

టీ. యత్ర=ఏవక్షమందు, *యోగేశ్వరః-యోగ=సమస్తచేతనాచేతనవస్తువుల స్వభావయోగములకు, ఈశ్వరః = నియామకుఁడైన - అనఁగా వానిస్వరూపస్థితి ప్రవృత్తులను స్వసంకల్పాధీనముగా జరపు

*'యోగేశ్వరాత్ కృష్ణా తాన్మితృభూతి స్స్వగుమ్' అనన్తో 'కథయతిస్వయమ్' అన్నందులకు వలయు ఆప్తతమర్థముకొఱకు యోగేశ్వరశబ్దమునకు నూనాని కల్యాణగుణనిధి యని యర్థము సేయఁబడినది. ఇచట ఆశబ్దముననే 'శ్రీవిజయోభూతిః' అని శ్రీవిజయదుల నొసఁగఁదగిన యోగ్యతను నూచించునాంతర మావశ్యకము. అందును ఈశ్వరఁడనఁగా నియంతి గనుక యోగశబ్దమునకు అనియంతిచే నియమింపఁ బడువానిని జెప్పఁదగునుగాన ఆయావస్తువులస్వభావయోగము లని యర్థము సేయఁ బడినది. అనఁగా సమస్తవస్తువులకుఁ గల స్వరూపస్థితిప్రవృత్తివిశేషములను తన సంకల్పమునకు లోనుగా నియమించి జరపువాఁడనుట. కనుకనే శ్రీవిజయదుల నొసఁగ సమర్థుఁ డని యాశయము. కృష్ణుఁ డనఁగా నల్లనివాఁడు. ఈ కృష్ణశబ్దము భగవంతుని కవస్థాంతరములందును గలదు గాన ఇవట ఈయవతారము నే తెలుపుటకొఱకు 'వసు దేవనూనుఁ డైనకృష్ణుఁడు' అనఁబడెను. దీనిచే అవతారదశయందును యోగేశ్వర త్యాగిరూపమగు స్వస్వభావమును వదలనివాఁడగుట నూచితము. అర్జునునకుఁ బూర్వము గల 'విశృజ్యసశరంచాపమ్' అనునవస్తువు వ్యతిరక్తమైన యవస్థను జూపు 'ధనుర్ధర' శబ్దము, భగవంతుఁ డనుకొనించినట్లు చేయుటకై గాంధీవధనువును గ్రహించివాఁడని

నిరుంతయును, కృష్ణః = శ్రీకృష్ణుడు, (వర్తతే = ఉన్నాడో), యత్ర = ఏపక్షమందు, ధనుర్ధరః = ధనుస్సును ధరించిన, పార్థః = పృథకోడుకైన అర్జునుడు, (ఉన్నాడో), తత్ర = ఆపక్షమందు, శ్రీః = లక్ష్మీయును, విజయః = జయమును, భూతిః = విశ్వరూపుని, నీతిః = నీతియును, ధ్రువా = నిశ్చలమైయుండు నని, మమ = నాయొక్క, మతిః = అభిప్రాయము.

తా. ఉచ్చావచములైన (అనఁగా ఉత్కృష్టములుగాఁ గాని సీచములుగాఁ గాని యుండు) సమస్తచేతనాచేతనవస్తువులకుఁ గల యా యాస్వభావయోగముల నన్నిటిని నియమించువాఁడై (అనఁగా స్వేతర సమస్తవస్తువుల స్వరూపస్థితి ప్రవృత్తిభేదములను నిజసంకల్పాధీనములుగా నడపునట్టివాఁడై), వసుదేవనూనుఁడై యొప్పకృష్ణుఁడేపక్షమందుండునో, అతని మేనత్త యైన పృథ్వీకృతుమారుఁడై యతనిపదద్వంద్వమునే యాశ్రయించినవాఁడై యొప్పనర్జునుఁడు గాఁడీవ ధనుర్ధరుఁడై యేపక్షమునందుండునో యాపక్షమున లక్ష్మీయు, జయమును, విశ్వరూపుని, నీతియు నిశ్చలములై యుండు నని నాయభిప్రాయము. 14⁹

ఓమ్ త త్సత్.

తెలుపుచున్నది. ఈశబ్దమునందు విశిష్టపరికిరవిశేషమును వీర్యాదివిశేషమునుగల వాఁడనుభావము గర్భితము. ఇట్టివాఁడు గనుకనే వీఁడున్న పక్షమునందు శ్రీవిజయారు లావహిల్లు నని యాశయము. 'పార్థ స్యచ మహాత్మనః' అని పూర్వోక్తపార్థశబ్దము మహామతిత్వమును దెలుపుచున్నది గాన దానివలన 'అతనిపదద్వంద్వమునే యాశ్రయించినవాఁడు' అనుట సిద్ధించినది. నీకొడుకులవలె కృష్ణునిఁ బ్రార్థించి నిస్సారములైన నేనాదిపరికరములను కైకొనక అతనిపదద్వంద్వములే కైకొన్నవాఁడని భావము. 'తత్ర' అనఁగా యోగేశ్వరుఁడైన కృష్ణుఁడును ధనుర్ధరుఁడైన పార్థుఁడు నున్న యాపక్షమునందు - అనఁగా పాండవపక్షమునందు దనుట. పాండవపక్షమునందు దని స్పష్టముగా ఎదుటఁ జెప్పట కట్లువుగాన ఆపక్షమందు అని చెప్పినాఁడని మెలపు గ్రహించునది. ఇవట శ్రీ యనఁగా రాజ్యాదిభోగ్యసమృద్ధిరూప మైనసంపద. నీతి యనఁగా అర్థశాస్త్రమువలన జనించు కర్తవ్యనిశ్చయ మని తెలియునది.

ఇతి శ్రీ మద్విశ్వానరాయణాయ నమః శతసహస్రికాయాం సంహితాయాం
 వై యోసిక్యాం పారమహంస్యాం శ్రీ భీష్మపర్వణి శ్రీ భగవద్గీ
 తా సూపనిషత్సు బ్రహ్మవిద్యాయాం యోగశాస్త్రే
 శ్రీ కృష్ణార్జునసంవాదే సకలశాస్త్రార్థకథనమోక్షోప
 దేశయోగోనామ అష్టాదశోఽధ్యాయః.

ఇది యుపనిషద్ధర్మప్రతిపాదకంబును బ్రహ్మవిద్యాప్రతిపాదకం
 బును యోగశాస్త్రంబును శ్రీకృష్ణార్జునసంవాదరూపం
 బును నగు శ్రీభగవద్గీతలయందు మోక్షసన్న్యాస
 యోగం బన్నది పదు నెనిమిదవయధ్యాయము.
 శ్రీకృష్ణాయ పరమాత్మనే నమః.

శ్లో॥ కృష్ణస్తత్త్వం పరం తత్సరమపిచ హిత తత్సదై కాశ్రయత్వమ్!
 శాస్త్రాశ్లోఽయం చ షట్కై స్త్రీభిరిహకథిత స్తత్రపూర్వత్రషట్కై!
 భక్త్యర్థస్వాత్మదృష్టేః కరయుగళదశా మధ్యమేభక్త్యపాయః!
 సోవ్రానుష్ఠానవృత్తిం ద్రథయితు మఖిలం ప్రోక్త మస్తేఽప్యశోధి॥

అథాయై శ్శిష్యమోహ స్తదుపశమవిధిః కర్మయోగోఽస్యభేదా
 స్తత్రానికర్యాదియోగ స్తదుచితమహిమా భూతికామాదిభేదః!
 భక్తి స్తన్మూలభూమా భజనసులభతా భక్తిశైఘ్ర్యాది జీవ
 త్రైగుణ్యం శాంతిశ్శా తదధిగమపర సానిరవర్గశ్చ గీతాః॥

తత్త్వం యత్రప్రణవే ధనష్టా యరథేఽప్యగ్రేవ దరీదృశ్యతే
 తచ్చిత్తో భువి వేఙ్కటేశ్వరకవి ర్భక్తోఽనుకంఠ్య స్సతామ్!
 తత్రాదృగ్గురు దృష్టిపాతమహిమ గ్రస్తేన యచ్ఛేరసా
 గీతా విష్ణుపదీ యతీశ్వరపచస్త్రీర్థై రవాగాహ్యైః॥

శ్రీమతే రామానుజాయ నమః.

శ్రీమతే నిగమాస్తదేశికాయ నమః.



అష్టాదశోఽధ్యాయః

మోక్షసన్న్యాసయోగము — అవతారిక.

ఈ యధ్యా యారంభమున నట్లనుడు హఠాత్తుగా సన్న్యాస త్యాగముల తత్త్వము నెఱుంగగోరి ప్రశ్నించుచున్నాడు. వెనుకటి యధ్యాయమున నీ రెండింటిలో నే యొకదాని ప్రసంగమైనను గానము దీని కేమి యభిప్రాయమో ఆరయవలెను.

తాత్పర్యచంద్రికలో శ్రీ వేదాంతాచార్యులు 'మోక్షసాధ భూతాంశ స్వరూపశోధన ముత్తరాధ్యాయేన క్రియతే ఇతి సద్గతిః' అని సాయించిరి. అనగా - మోక్షసాధనమైన ప్రపత్తియొక్క స్వరూప మిందు శోధింపబడుచున్నది.

ఏ శాస్త్రమునందైనను తద్గతపారిభాషిక పదములయొక్క సంకేతము ముందుగ జేయబడును. అమరకోశమున జూడుదు. వ్యాకరణ శాస్త్రమున జూడుదు. అటులనే యీ యధ్యాయమున వివరదియగు మోక్షసాధనమైన ప్రపత్తిగుహ్యతమముగ మఱదేలింపబడుచున్నది. అది యీ యధ్యాయమునకే కాదు గీతాశాస్త్రమునకే ప్రధానసారమని పెద్దలందురు. అట్టి ప్రపత్తికి ప్రధానాంగము 'సర్వధర్మపరిత్యాగము' ఇచ్చటనున్న త్యాగమున కర్థమును చక్కగ నెఱుంగనిచో ప్రపత్తి ఫలించదు. సరిగదా! ప్రత్యవాయకరమును నగును. అందుచే నధ్యా యారంభముననే శ్రీ భగవాను డచ్చటి త్యాగశబ్దమునకు తనకు వివిక్షితమైన సాంకేతికార్థమును 'త్యాగోహి పురుషవ్యాఘ్రుః త్రివిధః సంప్రకీర్తితః' అని ఫలసంగకర్తృత్వత్యాగమే యచ్చటి త్యాగశబ్దార్థ మనియు దానినే సన్న్యాసమందురనియు రెండింటికి అభేదమును దాని స్వరూపమును వివరించెను.

సన్న్యాస శబ్దమునకు 'సత్సన్న్యాసః - సన్న్యాసః' అను వ్యుత్పత్తి చే సచ్చబ్దవాచ్యుడగు సర్వేశ్వరునియందుంచుట (విడుచుట), దేనిని? తన

రక్షణభారమును - అని ప్రపత్తి పరమగు నర్థమును గ్రహించవలెను. త్యాగశబ్దమునకును వస్తుతః అదియే యర్థము. 'సన్న్యాసస్త్రాగ ఇత్యుక్తా శరణాగతి రిత్యపి' అని యివి పర్యాయపదములు.

ఇట్టిచ్చట త్యాగమనగా శలసంగకర్తృత్వ త్యాగమేకాని స్వరూపత్యాగము కాదని మొదటనే పారిభాషికముగ నిర్ణయించివేయుటచే చరమోపాయ ప్రతిపాదక చరమశ్లోకమునందలి సర్వధర్మ పరిత్యాగమనగా మోక్షోపాయములుగ నింతవరకు చెప్పబడిన కర్మజ్ఞాన - భక్తిప్రభృతులను స్వరూపముతో విడుచుటగాక పై విధముగ శలసంగకర్తృత్వములను విడిచి కైంకర్యబుద్ధితో కర్మను, స్వపరస్వరూపజ్ఞానముతో జ్ఞానమును కాలక్షేపమునకు భక్తిని చేయవలెనని భావము.

(2) 'పృథక్వేదితు మిచ్ఛామి' యనుచో సన్న్యాసత్యాగముల పృథక్త్వము=భేదమును తెలియగోరుచున్నానని యర్థమైనచో నవి వేరువేరని యెఱింగియుండి వాని వాని స్వరూపమును మాత్రమే యెఱుంగగోరుచున్నాడని తాత్పర్యమగును. అది యుక్తముకాదు. అంతకు పూర్వము అవి వేరువేరని తెలుపుటకు తగిన హేతువులు కాన్పించవు. ముందైనను రెండింటికిని ఐక్యమే చెప్పబడుచున్నది. అట్టితరి యట్లునకు వాని పృథక్త్వజ్ఞాన మెట్లుండును? అందుచే నీ ప్రశ్న ప్రతిపచనములు అసంగతమని తోచుచున్నది. అందులకే శ్రీ భాష్యకారులు (రామానుజులు) 'అనగా' యని ప్రత్యేకించి నిరూపించిరి.

ఇచ్చట 'తత్త్వం వేదితుమిచ్ఛామి' యని మాత్రమే వివక్షితము, పృథక్త్వనిర్దేశమేల యన్నచో వేరైనచో చెప్పము తెలియగోరుచున్నానని మాత్రమే యర్థము.

2వ శ్లోకము

(3) సర్వకర్మఫలత్యాగమే త్యాగమను వారి అభిప్రాయమేమనగా -

కామ్యకర్మ లొసంగు ఫలములు ముముక్షువులకు మోక్షవిరోధులనిగదా కామ్యకర్మలను విడువమనుట - అందుచే ఫలమునే విడుచుట మంచిది. అయినచో - 'ప్రయోజన మనుద్దిశ్యనమందోఽపి ప్రవర్తతే' అనునట్లు పిచ్చివాడే మెరుగనిపించుకొనునే. అదియునుగాక 'సకుర్యాన్నిష్ఫలం కర్మ' అనియును నిషేధమున్నదే అన్నచో - నిత్యనైమిత్తిక కర్మలకు ఫలము లేకున్నను వాని ననుష్ఠించుటచే భగవంతుడు ప్రసన్నుడగునటుల వీనిని చేయుటవలనను భగవంతుడు ప్రసన్నుడగును. అంతకన్న గొప్పఫల మేమున్నది! అట్టివిధి యున్నదా యని శంకింపరాదు. 'యోవా ఏతదక్షరం గార్హవిదిత్వా జహోతి యజతే తపస్తపతి బహూని వర్షసహస్రాణి అన్తవదేవాన తస్య తద్భవతి' అను శ్రుతివాక్యముచే అక్షరుడనబడు పరమపురుషుని తెలిసికొని చేసిన కర్మలకు నిత్యఫలము కలదనియు అదేకర్మ ఆతని నెఱుంగక ఆచరించిన అల్పమైన ఫలము నొసంగుననియు చెప్పబడినదిగదా! కాబట్టి నిత్యనైమిత్తిక కర్మలవలె కామ్యకర్మలకు ఫలతః త్యాగమే గాని స్వరూప త్యాగము లేదని చెప్పదురు.

(4) కామ్యకర్మల నసలే (స్వరూపతః) విడిచిపెట్టుమను వారి యభిప్రాయ మేమనగా - ఈ కామ్యకర్మలు నిత్యనైమిత్తిక కర్మల వంటివి కావు. ఏలనన -

1. అవి చేయనిచో ననర్థము కలుగును. 'సన్ధ్యాహీనోఽశుచిర్నిత్య మనర్థస్సర్వ కర్మసు' అనునటుల నితర కర్మలను చేయుట కనర్థుడగును. కావున నవి చేయబడుచున్నవి. ఈ కామ్యకర్మ లట్టివి కావు.

2. త్రివర్గసాధనములు గాన చేయబడవలెనందురా? వీనికి కావలసిన మోక్షమున కవి విరుద్ధములు గదా!

3. అవియే మోక్షసాధనమందురా? అయినచో నుపాసన శాస్త్రమేల?

4. ఉపాసన కంగముగా చేయవలెనందురా? దానికొరకు నిత్య నైమిత్తికకర్మలే చాలును. వాని కింతకన్న వేరే ప్రయోజనము లేదు గదా! అందువలననే 'సర్వాపేక్షాచ యజ్ఞాది శ్రుతేశ్వవత్' అను సూత్రమున ఆశ్రమధర్మములను మాత్రము చాలునని చెప్పబడెను గదా !

కాబట్టి స్వర్గ - నరకాదులకు కారణమైన కర్మలను ముముక్షువులు బాత్తుగ విడిచిపెట్టవలెనందురు.

3వ శ్లోకము

(5) ఈ శ్లోకమున 'ఏక' - 'అపరే' యని రెండు పక్షములు చూపబడినవి. మొదటిది సాంఖ్యద్వైతపక్షము. రెండవది త్యాజ్యోపాదేయ విభాగతత్త్వము నెఱిగిన తన స్వంతపక్షము.

'కామ్యానాం కర్మణాం' అను శ్లోకమున కర్మలకు ఫలముతో విరోధము జూపబడినది. ఈ శ్లోకమున కర్మలకు స్వరూపతః దోష ముండుటచే నవి యనర్థావహములని చూపించబడినది.

సాంఖ్యులు వేదోక్తమగు హింసయును నిషిద్ధమే యగుటచే నది యును దుష్టమే యందురు.

ఈశ్వర కృష్ణ పండితు లిట్లందురు :- 'దృష్టవదానుశ్రవికః, సహ్యవిశుద్ధః, క్షయాతిశయ యుక్తః' అనగా - లౌకికహింసవలెనే వేదోక్తహింసయును కూడనిదే. నశ్వరమైనదియు నగుచున్నది, అని యర్థము. కాబట్టి వేదమున జెప్పబడిన 'శ్వేతమూలభేత భూతికామాః' అను హింసకూడ కర్తకు దోషావహమే. క్రతువున కుపకారియైనచో కావచ్చును. అంతమాత్రమే అని వారి మతము. ఇది భగవంతున కనమృతము. దీనినిబట్టి సకల కర్మలును స్వరూపతః విడిచిపెట్టవలెననెడు అద్వైత సన్న్యాసవాదము నిరసించబడినది.

4వ శ్లోకము

(6) తన ప్రీతికి సాధనమని భగవంతుడే స్వయముగ నన్నా కర్మలయందు ప్రేరేపించి నాచే వానిని చేయించుచున్నాడని ముముక్షువు భావించవలెను. సర్వేశ్వరునియందు తన కర్తృత్వమును అనుసంధించుట యనగా - నా కర్తృత్వము 'పరాస్తుతచ్ఛ్రేణీ' అను సూక్ష్మసిద్ధాంతానుసారముగ భగవదధీనము. అతని యనుమతిలేనిదే నే నే పనిని చేయజాలను అని తలంచుట.

ఇచ్చట నొక వేదాంతరహస్యమును గమనించవలెను. మనము పిల్లలకు బెట్టు పేరులలో నొకయంశ భగవదధీనము. ఒక యంశ తండ్రి యధీనము. ఇది యెట్లన - ఏకాదశేఽహని పితానామకుర్యాత్త'ని పదునొకండవరోజున బిడ్డకు తండ్రి నామకరణము చేయవలెనని సామాన్యతః నామకరణమునకు భగవదిచ్చకలదు. విశేషించి 'రంగదాసు, రామదాసు' అను పేరులలో తండ్రి యిచ్చయే కారణము. అటులనే వీరు కర్మలను చేయవలెనని సామాన్యముగా భగవదిచ్చ. ఆ ఐదులలో -

ఫలానపని చేయుమనని నిశ్చయించుకొని దానినే చేయుటలో తన యిచ్చ కారణము కాబట్టి జీవుని కర్తృత్వము ఉమ్మడి సాత్త్వికవంటిది. సామాన్యకర్తృత్వము భగవదిచ్చాధీనము - విశేషకర్తృత్వము జీవయిచ్చాధీనమును. ఉమ్మడిగా బ్యాంకులలో డిపాజిట్టు చేసినచో ఒకనికి అందుండి సొమ్మును తీయవలసి యున్నచో రెండవవాని యనుమతి సంతకము ఉన్ననే వాడా సొమ్మును తీయగల్గును. అటులనే చేతనులకున్న ఉమ్మడి కర్తృత్వములో తానొక పనికి దాని నుపయోగించవలెననిన ఈశ్వరసమ్మతి యవసరము. కర్తృత్వత్యాగమనగా - అనేకులు కలిసిచేసిన ఒకపనిని (నేనొక్కడినే) - చేసితి ననుకొనకయుండుట. అనగా - 'అధిష్ఠానం తథాకర్తా కరణంచ పృథగ్విధం - వివిధాచ పృథక్చేష్టా దైవంచైవాత్రవశ్చమమ్మని. ఏడవకర్తగా పర

మాత్మయు గణింపబడుటచే తా నొక్కడే చేసినట్లు భావించక పరమాత్మ తనచే చేయించినట్లు తలంచుట.

కర్మలు చేయుచుండగా నీ ఫలసంగక ర్మత్వత్యాగ మెట్లుఘటించునని యాశంకింపరాదు. అనగా - ప్రయోజనము లేనిదే ఎవ్వడు నేపనియును చేయడుగదా! చేసినను దాని యుండంత ప్రీతియుండదు - కర్మ తనదియును మమకారము దానియందు లేనిచో శ్రద్ధయుండుట కష్టము. తాను చేయుచు నేను చేయలేదనుకొనుట దుష్ఫలము అని కదా ఆ శంక - దానికొక లౌకికయుక్తిని వినుడు.

ఒక గుమస్తా ఒక యజమానియొద్ద పనిచేయుచున్నాడు. ఆ యజమాని లక్షలమీద వ్యాపారమును చేయుచుండును. ఈ యుద్యోగికి నెలకు రెండువందలరూపాయ లిచ్చుచుండును. ఈ గుమస్తా తన నా యజమానునికి నౌకరునని తలంచుచున్నంతవరకు యీ వ్యాపారము నేనే చేయుచున్నాననిగాని, ఇది యంతయు నాదినిగాని వీనిలోని లాభ నష్టములు నావి యనిగాని తలంచునా? ఈ వ్యాపారమును యజమాని నాచే చేయించుచున్నాడు ఇది యంతయు నాతనిదే దీనిలోని లాభ నష్టము లాతనివేయని గదా తలంచుచుండును. ఇతనికి వ్యాపారమున ఫలసంగక ర్మత్వములున్నవా? అటులనే మనముకూడ భగవంతునకు నౌఖరులమని (దాసులమని) నమ్మి పనులను చేయుచో మనకు నీ త్రివిధ త్యాగమున్ను ఘటించుట కాక్షేపమేమి?

5వ శ్లోకము

(7) పరమాత్మ సమారాధనరూపమై ఆతనికి ప్రీతిని కలిగించుటచే ఆప్రీతి యుండనేరదు గాన పాపనాని యనబడుచున్నది. పుణ్య పాపములకు లక్షణము - శ్లో. యత్త్వత్ప్రియం తదిహ పుణ్య మపుణ్య నమ్యత్ నాన్య త్తయోర్లక్షణ మత్రజాతు - భగవంతునకు ప్రియమై నచో పుణ్యమనియు అప్రియమగుచో పాపమనియు తప్ప పుణ్యపాపములకు వేరొక లక్షణములేదని శ్రీకూరేశులు అతిమానుష స్తవమున తెలిపిరి.

(8) “ఒకానొకప్పుడును విడిచిపెట్టదగదు” అనుటచే ‘యజ్ఞేన దానేనతపసానాశ కేన-బ్రాహ్మణా వివిదిష్యన్తి’యనియును ‘కర్మన్నే హకర్మాణి జిజీవిషేత్’ అనియు నుండుటచే యజ్ఞ దానాదులు భగవంతుని తెలుసుకొనవలెనను యిచ్ఛనుబుట్టించును. అందుచే నాకోరిక జనించువరకే వాని నాచరించవలెను గాని ఆ యిచ్ఛకలిగిన పిమ్మట వానిని విడిచిపెట్టవలెననెడు పక్షము దీనిచే నిరసింపబడినది. ‘సఖిత్వేవం వర్తయన్ యావదాయుషం’ వాడు బ్రతికియున్నంత పర్యంతము నిట్లే కర్మలను చేయుచునే యుండవలెను. అని శ్రుతియు, ‘ఆప్రయాణాత్తత్రాపి హిదృష్టమ్’ శరీర చరమయాత్ర (చనిపోవు) వరకు వర్తానైగు ధర్మముల ననుష్ఠించవలెనను బ్రహ్మగోత్రము యీ యుత్తమునే బలపరుచుచున్నది.

(9) ఈ శ్లోక పూర్వాధ్యమున ‘కార్యమేవమిదం’ అని సిద్ధాంతమేల? విద్యానిష్ఠున కీ కర్మలతో నేమిషి?

1. ఆరాదుపకారకములని యీ ? అట్లగుచో కర్మభూతములు సముచ్చిత్య కారణములగును గదా! అది కర్మభూతముల కంగారి భావము నంగీకరించుట మీకు సమ్మతము కాదే.

2. తత్త్వజ్ఞానము కొఱకందువా? అది యాచార్యోపదేశము చేతను దానినివిని తానుచేయు మననాదులవలననే కలుగుచుగదా!

3. ఉపాసన దాధ్యము కొఱకందువా? అది యుపనిషత్సూత్రయముచే కలుగు సుస్కార పాటనము చేతనే సిద్ధించునే.

4. ఈకర్మలచే ముముక్షువునకు కావలసిన మరలొక ప్రయోజనమేదైనను సిద్ధించుటకందువా ? అట్టిదేదియును దీనివలనకానమే.

ఇట్లే ప్రయోజనమును లేకగో కర్మలకు ఏ ఉచ్చితమును చేయునా? ఇక సివిధి యేల యని ప్రశ్న కభిప్రాయము.

(10) నిత్యనైమిత్తిక కర్మలను స్వరూపతః విడువవలెనను పక్షము నిరాకరింపబడుచున్నది అని సన్నిపత్యోపకారములు.

(11) ఉపాసన జీవితాంతమువరకును చేయుచున్నచో దాని కంగమగు యజ్ఞాదులను జీవితాంతమువరకును చేయుచునే యుండ వలెను. అందులకే 'సరాప్యేవం వర్తయన్ యావదాయుషం' ఇత్యాది శ్రుతులట్లు చెప్పిచున్నవి. ఉపాసనకు యజ్ఞ ములంగము లెట్లగునన్నచో - 'సర్వాపేక్షాచ యజ్ఞాది శ్రుతిశ్చవత్' 3-4-25 అను బ్రహ్మసూత్ర మీ విషయమును నిర్ణయించుచున్నది. యజ్ఞాది కర్మలలో నధికారము గల గృహస్థులుచేయు బ్రహ్మోపాసనకు యజ్ఞాది సమస్తకర్మాపేక్షకలదు. ఎట్లనగా - గ్రామూంతరిముని కేగుటకు సాధనమైన గుఱ్ఱమున్నను దానికి జీను కట్టెము మొదలగు పరికరములున్ననే గదా అది నిశ్చయ ముగా ఆ గ్రామమును చేరుచునది. అటులనే యజ్ఞాదులును -

దీని కే క్రింది శ్లోకము నమసంధించవలెను -

శ్లో. యజ్ఞేరీజమహే తపశ్చకృమహే జన్మాస్తరే దుశ్చరం

వృద్ధాన్ భేజిమహే ధనందధిమహే పాత్రేషు నూనంవయం

యోనాస్మాక మభూదనన్య సులభాభక్తిర్భవద్వేషిణీ

చాచారద్విషి భక్తకల్పసముషి శ్రేయఃపుషి శ్రీజషి.

మాకు శ్రీపతియం దింత భక్తియెట్లు కలిగినదనగా - మేము

పూర్వజన్మమున యజ్ఞ దానవిఃప్రభృతులు నాచరించితిమని గోపికలు నారదునితో చెప్పినట్లు.

(12) 'పూర్వకర్మమును అనుటలో భావమేమనగా - యజ్ఞదాన తపస్సులు ప్రాచీన సంచితకర్మకే పోగొట్టగలవుగాని ఉత్తరాఘమును పోగొట్టజాలవు. దానినికూడ పోగొట్టగలది నెఱుక్క ఉపాసనయే.

'అదభగవత ఉత్తిరపూర్వాఘమో వర్జయేనాశౌ తవ్యపదేశాత్'

అను బ్రహ్మసూత్రమున సాక్షాత్కారావస్థనరకు పక్షమైన బ్రహ్మ

విద్యయున్నచో దానివలననే దీనికి పూర్వమందున్న పాపకర్మలన్నియును నశించుటయును, అది పుట్టినపిమ్మట స్రమాదమువలన తటస్థించిన పాపకర్మల యొక్క ఫలమునిచ్చు శక్తి నశించుటయును వేదములలో చెప్పబడెను.

ఇట్లు పాపనములని చెప్పబడుటచే 'త్యాజ్యం నోషవత్' అను పక్షము ఖండింపబడినది.

7వ శ్లోకము

(13) ఛాందోగ్యోపనిషత్తులోని షష్ఠప్రపాఠకములో గల 31తా పుత్ర - సంవాదములో జగత్తంతయును త్రివృత్కృతమని ఋజువు చేయుచు తండ్రి మనము దిను ఆహారములోని పృథివ్యచ్ఛేదములు (అన్నము, నీరు నెయ్యి మొ॥నవి) ఎట్లు త్రివృత్కృతము లగుచున్నవో చెప్పు ఘట్టములో - 'అన్నమయంహి' అను నీ వాక్యము ప్రసంగించ బడినది. దీని భావమేమనగా - మనము తినిన అన్నము, త్రాగిన నీరు, తిన్న నెయ్యి మొదలగు తేజఃపదార్థములు, శరీరములో ప్రవేశించి పెరుగు చిలకబడినటుల పేగులలో చిలకబడి మూడువిధములుగా విధ జింపబడును. అందు వెన్నవలె పైకితేలిన సూక్ష్మపదార్థములలో పృథివీ పదార్థముచే మనస్సున్ను, జలపదార్థముచే ప్రాణమున్ను, తేజః పదార్థముచే వాగింద్రియమున్ను ఆప్యాయితములు గావించబడునని తెలుప బడినది. ఆహారముయొక్క సాత్విక రాజస తామస భేదములచే మనో వృత్తులును సాత్విక రాజస తామసభేదములచే మారుచుండును. దీనిని దృష్టాంత పూర్వముగా ఋజువుచేయుమని పుత్రుడు కోరుటచే తండ్రి యాతనిని 15 దినము లాహారమును మాన్పించి మనశ్శక్తి క్షీణించుటను ఏమియు జ్ఞాపకము లేకుండుటయును తిరిగి క్రమమున నన్నమును తినుటచే నవి వృద్ధిచెంది యడిగిన వన్నిటిని చెప్పగలుగుటను సిద్ధాంతమును ఋజువుపరచినాడు.

8వ శ్లోకము

(14) అర్థానా మార్జనే దుఃఖం
అర్జితానాంచ రక్షణే
నా శేదుఃఖం వ్యయేదుఃఖం
కిమర్థం దుఃఖభాజనమ్.

ధనము సంపాదించుటలో క్లేశము. ఆ సంపాదించిన దానిని కాపాడుటలో క్లేశము. దానినెవరై నను అపహరించిన క్లేశము. ఖర్చు అయిపోయిన దుఃఖము. ఇట్టిన్ని విధముల మానవుని నేడిపించు నీ ధనార్జన కొఱ కీ తాపత్రయమేల?

5వ అధ్యాయమునందలి 22వది యగు

యే హి సంస్పర్శజా దోషాః
దుఃఖయోనయ ఏవ తే.

అను శ్లోకములో తాత్పర్యచంద్రికయందు ఏ ద్రవ్యార్జనకు సంబంధించిన ఐదు దోషములను పేర్కొనిరి.

1. ఆర్జనదోషము 2. రక్షణదోషములు 3. ఊయదోషము
4. భోగదోషము 5. హింసాదోషము అని.

1. అసిధారాసమమగు రాజసేవాదులలో అది శ్వవృత్తి (కుక్క బ్రతుకు) అగుటయేగాక శరీరము నశించువరకు ఆర్జించవలసినదోషము.

2. వేయి ప్రాకారములనుధ్య నుంచినను రాజులవలననో నిష్ప వలననో, ఎలుకలవలననో, దొంగలవలననో నశించకుండ కాపాడవలసిన రక్షణదోషము.

3. స్వర్గసుఖము ననుభవించువానికిని ఆ సుకృతము తరిగిపోయి నచో నేలపాలగుడునను భయము ఊయదోషము.

4. ఉన్నదని దేశ, కాల, ద్రవ్య, పాత్ర, అవస్థానియమములను పాటించక తినుటచే కలుగునవి భోగదోషములు.

5. పరులను పీడించి ధనము నార్జించుటచే హింసాగోషము.

(15) కర్మదుఃఖాత్మకముగదా! మనఃక్లేశమును కలిగించదా ?
యన్నచో

“ఫలం సంబంధిత్యయా ఆత్మానం విప్రీక్ష్యన్తి”

“సప్రీతితోఽయం- ఫలాదోఽతి శాస్త్రమర్యాదా”

అనగా- పరమాత్మనుండి తన కిభీష్టుమైన ఫలమును పొందవలె నను కోరికతో నాతనిని కర్మలాచరించి సంతోషపెట్టుదును. అట్లా తడు ప్రీతుడై ఫలము నిచ్చును. అనునట్లు కర్మలచే సంతుష్టుడైన సర్వే శ్వరుడు మనస్సుకు శాంతిని ప్రసాదించును.

(16) భూమిపై ప్రమాదవశమున పడిన గింజ మొలవదన్న మాట లేదు. కావున తేలిన సారాంశ మేమనగా కర్మలను బాస్తుగ విడిచిపెట్టి వేయుటయే ఉచితము.

(17, 18) ఇచ్చట అనిష్టమనగా సరకాది ఫలమనియు ఇష్ట మనగా స్వర్గాదిఫలమనియును చెప్పుట ముముక్షువు కానివానికి; ముముక్షువునకు స్వర్గాదులును అనిష్టఫలములే.

(19) “నాన్యః పథా అయనాయ విద్యతే” అని నియమించుటచే వేదనమే (ఉపాసనయే=భక్తియే) మోక్షసాధనమని చెప్పబడినది. ‘అన్యః పథాః’ అనుటచే కర్మనిరసంపబడినది. అట్టితత్తి మోక్షాధికారి కి కర్మయేల? కర్మలకు మోక్షవినియోగము వివిధముగానే. ‘యజ్ఞేన దానేన తపసా వివిధ్యన్తి’ అని గదా వేదవాక్యము అన్నచో ‘అసినా జిఘాంసతి’ ‘అశ్వేన జిగమిషతి’ అనుచో సర్వస్వభావమునుబట్టి కత్తికి చంపుటలోను, గుఱ్ఱమునకు గమనములోను ఉపయోగమును చెప్పి వలెను గదా! అటులనే యిచ్చటను ఇచ్చటో విషయమైన ధాత్విక మగు వేదనములో కరణము- (సాధనము)గా యజ్ఞాదు లన్వయించును. కాబట్టి యజ్ఞాదులు వేదనమును (ఉపాసనను) బుట్టించి పరంపరగా

మోక్షమునకు సాధనమగుటచే నిని మోక్షములో నిట్లుపయోగించునని తెలియుచున్నది. అయిన కర్మను - 'నాన్యఃపథా' యని నిషేధించుచున్నదే అనినచో నన్యపథానముగా కారణము కాదగినది వేరొకటి లేదని భావము.

21వ శ్లోకము

(20) ఈ శ్లోకములోని - పృథక్త్వ - నానాత్వ - పృథగ్విధ శబ్దములకు -

జాతిభేదము - విశేష్యభేదము, సూదిభేదములని యర్థమును చెప్పినచో పానరు క్త్య ముండదు.

23వ శ్లోకము

(21) సాన్వికమైన కర్మలనుచేయు సాన్వికుడు పరమాత్మయందు ప్రీతితోను సంసారమునందు ద్వేషముతోనే చేయునుగదా. 'అరాగ ద్వేషః కృపా' అనుట యెల్లు పానరుచున్నచో కీర్తియందు రాగము అపకీర్తియందు ద్వేషముకూడదని తాత్పర్యము.

25వ శ్లోకము

(22) 'అనుబంధము' - త్తయమనగా=ఆ పన్నికె చేయవలసినచ్చిన ధనవ్యయమనెడు దోషమే చెప్పబడుటచే యీ అనుబంధశబ్దములోని 'అను' అనెడు ఉపసర్గవలన దీనివలన - అనగా ఈ ఖర్చువలన తరువాత కలిగిన దుఃఖమని యర్థమును జెప్పవలెను

26వ శ్లోకము

(23) అనహంవాదీ

అహం వదన శీలోహంవాదీ = నేను చేసితిని, నేనుచేసితిని అని చెప్పవాడు. అట్టివాడు కాకుండుట. (అట్లు చెప్పకండుట.) అన హంవాదీ.

ఇట్లర్థము చెప్పవలసియున్నను వాక్కునకు ముందు మనస్సుం

దుటవలన (అనగా- మనస్సులో ఆలోచించి పలుకవలెను గాన) కర్మ
త్యాభిమానము లేనివాడని చెప్పబడినది.

27వ శ్లోకము

(24) ఇచ్చట 'హింసాత్మకః' అను పదమునకు చక్కని యర్థమును

శ్రీ భాష్యకారులు చెప్పిరి.

శాస్త్రము 'కామం ఆత్మానం భార్యాం పుత్రం వా ఉపరున్ధ్యాత్
న త్వేవ దానః కర్మకరం' తనకు సేవచేసిన కింకరునికి కడుపునిండ అన్నమును
పెట్టవలెను. దానికై అవసరమైనచో తానైనను ఉపవసించవలెను.
అదియును చాలనిచో భార్యనైనను ఉపవసించవలెను. అదియును
చాలనిచో బిడ్డనైనను పన్నుపెట్టవలెను గాని కింకరుని కడుపును కొట్ట
రాదు- అని చెప్పుచుండగా దానికి విరుద్ధ స్వభావమును కలిగియుండు
టయే యిచ్చట హింసయని చెప్పబడుచున్నది.

(25) 'అశుచిః' అనుటచే దర్శన స్పర్శనములకు తగిన శుచిత్వ
మున్నంత మాత్రముచే కర్మణ్యుడుకాదు. కింతు - ఆ కర్మకు తగిన
ఆంతర బాహ్యశుద్ధి కలవాడు కావలెను.

28వ శ్లోకము

(26) ఈ శ్లోకమున 'అయుక్తః' అను పదమునకు శాస్త్రీయ
మగు కర్మకు తగనివాడనియు కూడని పనిని చేయువాడనియు అర్థము
చెప్పబడినది. ఈతడు తామసకర్తగాన రాజసకర్తకు 'అశుచిః' యని
కర్మలకు వలయు శుద్ధిలేనివాడని చెప్పబడినది. రాజస కర్మకును తగదు
గాన నింకను వీని యయోగ్యత అధికమని చెప్పవలెను. అట్టి వీని యధిక
మైన అయోగ్యత ఏమనగా -

“శైవాన్ పాశుపతాన్ స్పృహ్యై

లోకాయతీకన్ నాస్తికాన్

వికర్మస్థాన్ ద్వీజాన్ శూద్రాన్

సచేలో జలమావిశేత్”

సాత్వికుడై పవిత్రజీవనమును గడపు శ్రోత్రియుడు - పశుపతిసే పరతత్త్వమని కొలుచు శైవులును, దేవుడులేకు వారిని గురించిన శాస్త్రము లసత్యభూయిష్ఠములని నమ్మియుండు నా స్తికులైన చార్వాకు లును తన నిధ్యుక్తధర్మమును విడిచి కూడని యితర వర్ణాశ్రమ ధర్మముల నాచరించు బ్రాహ్మణులను అట్టి శూద్రులను తాకినచో వెంటనే కట్టుబట్టలతో నీట మునగవలెను అనునట్టి అయోగ్యుడని యర్థము.

(27) శాస్త్రగ్రంథమైనను లేక దానియందు చెప్పబడిన ధర్మముల నెఱుంగకుండుటచే సాత్వికకర్మలను చేయుటకు తగిన యోగ్యత లేకుండుట - ప్రాకృతశబ్దమున కర్థము.

(28) పూజ్యులైన మహాత్ములను చూడగనే వేగముగ నెదురేగి వారికి తగినటుల సాష్టాంగ ప్రణామము, ఉచితాసన మిడుట, కాళ్ళొత్తుట, విసనికట్టఁగో నీచుట మొదలగు సేవలను చేయక స్థిమితముగ కూర్చునియుండుట స్తబ్ధత యనబడును -

(29) శకుడనగా.

దీనికి నైఘంటికార్థము 'గూఢవిప్రియకృత్ శతః' రహస్యముగా నొసని కసర్గక్రియలను చేయువాడు. ఇచ్చట ఆ క్రియలనే శాస్త్రమున జెప్పబడిన శ్వాసయోగమువంటి అభిచారకర్మలను చేయువాడని యర్థము.

(30) నైకృతికః - మాయ మోసము వంచన మొదలగువానిని లొకికకర్మలద్వారా చేయువాడు.

(31) అలసః - 'శ్వఃకార్యమద్య కుర్వీత' రేవు చేయవలసిన మంచినీటిని నేడే చేయుము అనునట్లు శాస్త్రీయమైన పనులలో త్వరపడవలెను. అందులకు విపరీతముగా చేయుటయే 'అలస్య' మనబడును. అట్లుచేయువాడే 'అలసుడు'.

(32) షష్ఠి - విశరణ గత్యవసాదనేఘ- అనినటుల ధాతువునకే అవసాదమని యర్థమున్నది. దానికి 'వి' యను ఉపసర్గముండుటచే దాని

యొక్క అతిశయము చెప్పబడుచున్నది. అనగా - మిక్కిలి యవసాదము - చివరనున్న తాచ్ఛీల్యార్థక ప్రత్యయముచే నది వానికి సహజముగానుండుట యర్థమగుచున్నది.

అవసాదమనగా -

దేశకాల వైగుణ్యాత్ శోకవస్త్యాద్యనుస్మృతేశ్చైతజ్జం దైన్యం - 'అభాస్వరత్వం - మనసోఽవసాదః' అనగా - దేశము, కాలము తన కనుకూలముగా నుండక పోవుటచేతను దుఃఖకరములగు వస్తువులను తలంచుకొనుటవలనను మనస్సునకు కలుగు కుంగు అవసాదమనబడును. (హెచ్చరిక లేకుండుట) అట్టి దైన్యము ఆవులగు నితరులకు చూచుట చేతను కలుగు దైన్యము కుంగున్న అవసాద మనబడును.

(33) దీర్ఘసూత్రీ - సూత్ర - సూత్రజే అను భాతువు. సూత్రగమనగా చింతించుట. అదియే స్వభావికముగా కలవాడు (2) దీర్ఘసూత్రణాత్ దీర్ఘసూత్రీ. అమాయకమైన పక్షులను పట్టుటకు పెద్దతాడును తయాడుచేయువాని వంటివా డగుటచే జీవచారికముగా దీర్ఘసూత్రీ యనబడు చున్నాడు అని కొందఱు అర్థమును చెప్పెదరు.

29వ శ్లోకము

(34) ధనశ్చయ -

ధనమును జయించినవాడు ధనంజయుడు అట్లునుడు. ఇప్పుడే సంబోధన సాభిప్రాయము. అనగా - దిగ్విజయమున మానుషమైన ధనము నార్జించితివి. అటులనే యిప్పుడు శమాది ధనమును కూడ నార్జించవలెనని తాత్పర్యము.

(35) జ్ఞానము -

జ్ఞానము మాడు విధములని వెనుక చెప్పబడెను. తిరిగి యిచ్చట బుద్ధి త్రైవిధ్యమును చెప్పనేల? యన్నచో -

అనుష్ఠానదశయం దుండవలసిన యనుసంధానము వేరు. దానికి కారణమై దానికి ముందుండవలసిన శాస్త్రముచేబుట్టు అధ్యవసాయము వేరు. దాని నిచ్చట చెప్పచుండుటచే పానరుక్త్యము లేదు.

30వ శ్లోకము

(36) భయము అభయములయొక్క స్వరూపమునంద రెఱుంగుదురు. అందుచే నిచ్చట ఆ భయాభయములకు నిమిత్తము నెఱుంగుట చెప్పబడుచున్నది. అందుచే ప్రస్తుత ప్రకరణమునుబట్టి శాస్త్రము నుల్లఘించి వర్తించుట భయస్థానమనియు, శాస్త్రానుసారముగ ప్రవర్తించుట అభయస్థానమనియును గ్రహించవలెను.

‘భీభేతి అస్మాదితి భయం’ దీనినుండి భయపడుచున్నాడు గాన భయము.

ఈ వ్యుత్పత్తినిబట్టి భయమును పుట్టించు ప్రాణలే యిచ్చట భయశబ్దమున కర్థము. తత్త్వము నెఱింగిన ప్రాజ్ఞుల కట్టి భయము సర్వేశ్వరునివలననే పుట్టుచున్నది. అభయమైనను ఆతనివల్లనే. ఆయన ప్రేరేపించకుండగ నేదియును నెవరిని బాధించుటకుగాని బాధించకుండుటకుగాని శక్యము కాజాలదు.

కాబట్టి యాతని యాజ్ఞను పాలించుటయే అభయ నిమిత్తము. ఆతని యాజ్ఞ నుల్లఘించుటయే భయనిమిత్తము.

‘శ్రుతిస్మృతిర్మమై వాక్ష్ణా
యస్తాముల్లంఘ్య వర్తతే
అజ్ఞాచ్ఛేదీ మమద్రోహీ
మద్యక్షోఽపి నవైష్ణవః’

‘భీమాస్మాద్వాతఃపవతే’ ఇత్యాదు లిచ్చట అనుసంధేయములు.

(37) కార్యా కార్యజ్ఞాన మెట్టిదనగా -

శరీరం బలమాయుశ్చ
 వయః కాలంచ కర్మచ
 సమీక్ష్య ధర్మవిరుద్ధ్యై
 ప్రాయశ్చిత్తాని సిద్ధశేత

దేశం కాలంతథాత్మానం... ఇత్యాది ధర్మమును లెస్సగ నెరి
 గిన బుద్ధిమంతుడు చేయువాని దేశాదార్థ్యమును, బలమును వయస్సును
 సమయమును చేయవలసిన కృత్యమును, బాగుగ నాలోచించి ప్రాయ
 శ్చిత్తములను విధించవలెను. అని శాస్త్రము చెప్పుచున్నది.

కార్య కార్యశబ్దముచే శక్య శక్యములను తెలియవలెను.

(38) ఇచ్చట యాథాత్మ్యశబ్దముచే 'బంధం మోక్షంచ' అను
 శబ్దములకు - బంధమున్నదనియు అది సత్యమనియు, మోక్ష మున్న
 దనియు అది సత్యమనియు నెఱుంగుటయు సర్థమగుటచే బంధము విధ్య
 యను నద్వైత వాదమున్ను మోక్షము పాపాణశ్చయమును తాత్పర్య
 వాదమున్ను నిరస్తములగుచున్నవి.

32వ శ్లోకము

(39) దీనినిబట్టి వేదము సంగీకరించనట్టియు, అంగీకరించినను
 విపరీతార్థములను కల్పించువారి మతము తామసముని యెఱుంగవలెను.
 దీనిని మనువు యిట్లు చెప్పెను -

'యా వేదబాహ్య స్స్మృతయః
 యాశ్చకాశ్చ కున్ద్యవయః
 సర్వాస్తాః నిష్ఫలాః ప్రీత్య
 తమోనిష్ఠాహితా స్స్మృతాః'

వేదవిరుద్ధమైన స్మృతులను, వేదమునకు విరుద్ధార్థములను జెప్పు
 కున్ద్యముల గ్రంథములను, అవలంబించువారు శరీరమును విడిచిన మెనుక
 పరలోక ప్రాప్తికొకింతయును అధికారులుకారు. ఆ గ్రంథము లన్ని
 యును తామసములే.

రాజస తామస బద్ధులకు భేదమేమనగా - అసంపూర్తిగ నెఱుంగుటయు, ఒకదానియందు వేరొకదాని ధర్మములున్నట్లు గ్రహించుటయును రాజసబుద్ధి యనబడును.

అందులకే 'యథావ న్నజానాతి' యనబడెను. అన్నిటిని విపరీతముగా తలంచుట - అనగా - ఒకవస్తువును మరియొక వస్తువునుగా తలంచుట తామసబుద్ధి యనబడును. అందులకే 'సర్వార్థాన్ విపరీతాంశ్చ' అనబడెను.

సంగ్రహముగా - ధర్మవిపర్యాసము, రాజసబుద్ధి; ధర్మవిపర్యాసము - తామసబుద్ధి.

అనగా - శంఖము పచ్చగానున్నదనుకొనుట రాజసబుద్ధి. తాడును పామనుకొనుట తామసబుద్ధి.

(ఏతావతా - ప్రకారాన్య థాత్వం - రాజసము - ప్రకార్యన్య థాత్వం - తామసము)

అని భేదమును చెప్పినట్లయినది. రెండింటియందును యెదుట నున్న వస్తువునందు దానిది కానిధర్మమే దానియం దాహింపబడుచున్నది. అయినను - స్వరూప నిరూపక ధర్మము (అపాధారణధర్మము) నకు వైపరీత్యమున్నచో తామసత్వము.

ఉదా - శక్తినిచూచి రజతమనుకొనుట - నిరూపిత స్వరూప విశేష ధర్మవైపరీత్య మున్నచో రాజసము.

ఉదా - శంఖము పచ్చగ నున్నదనుట

విశేష శ్లోకము

(40) ఈ శ్లోకమున నీక్రింది విశేషమును గమనించవలెను.

పాక్షాత్కారమనగా మనస్సుతోచేయు వ్యాపారము. ప్రాణక్రియయు నట్టిదే. 'యత్రమన స్తత్రవాయు, యత్రవాయు స్తత్రమనః'

అని యుండుటచే రెండును పరస్పరము కలసియోయుండును. ఇంకను వేరొక చోట -

‘పునర్వాయు పథం ప్రాప్య
మనోభ్రమతి వాయువత్’

అని రెండింటికిని సమానవ్యాపారము చెప్పబడినది. ప్రాణాయామ క్రియయు మనస్సునకే సహకారిగా చెప్పబడుచున్నది. దానిచే మనస్సుతో చేయదగిన యోగమునకు విరోధులగు క్లేశములును పాపములును పరిహరింపబడును.

ఇక బాహ్యేంద్రియ క్రియ యనగా -

స్వాధ్యాయాద్యోగ మ్నాసీత
యోగత్స్వాధ్యాయ మాయనత్
స్వాధ్యాయ యోగసమ్మత్యా
పరమాత్మా ప్రకాశతే.

(విష్ణు. పు. 6-6-2)

నిరంతరమును యోగము నభ్యసించుట శక్యము కానిదగుటచే దానినుండి విరమించివేచినపుడు వేదాధ్యయనమును చేయవలెను. నిరంతర మచేపనిగా నుండక దానిని విడిచి యోగము నభ్యసించవలెను. ఇట్లు మార్చి మార్చి స్వాధ్యాయ యోగముల ననుష్ఠించుటచే పరమాత్మను చూడగల్గును. ఇట్లు యోగాంగమగు స్వాధ్యాయ మొనర్చుటయే బాహ్యేంద్రియ క్రియ.

36వ శ్లోకము

(41) సాత్విక సుఖము ప్రేమాపున కింపుగా గాన్పించకపోవుటచే దాని కభ్యాస మనవసరము. లోకమున నభ్యాసముచే సంపాదించదగిన తృప్తిద్రవ్యమైన ప్రీతియును కలదు.

అది కాదనుటకే ‘చిరకావేత్సాది’ గ్రంథ మవతరించినది.

37వ శ్లోకము

(42) ఆత్మను గూర్చిన బుద్ధియొక్క ప్రసాదమువలన బుట్టిన సుఖము. ప్రసాదమనగా - కూడని విషయములతో కలుసుకొనుట యనెను కాలుష్యము లేకుండుట. అనగా - వివిక్త స్వభావముగల ఆత్మానుభవమువలన సుఖము అమృతమువంటి దగును.

ఇది యమృతమువంటి దెట్లుగు ననగా - ముసలితనమును మరణమును మాన్పిన దగుటవలన భోగ్యతమమైన దగును. అందుచే దానిని విడచుట దుశ్శకము - అందువల్లనే ఆ సుఖము నమృతముతో పోల్చిరి. పరమాత్మానుభవ సుఖము నిచ్చుట చెప్పలే దేమనగా -

పరమపురుషునకు శేషభూతుడై యుండుటయే స్వరూపముగా గల తనను వాస్తవముగ జూచినచో దానిలో పరమాత్మానుభవ సుఖమున్ను అంతర్లమగుటచే దానిని వేరుగా జెప్పలేదు.

39వ శ్లోకము

(43) రాజస సుఖము పశ్చాత్తప్త్యుచితమోహమును కలిగించును గాని తామససుఖము దాని ననుభవించు సమయముననే దుఃఖము నొసంగుట అంద రెఱింగినదే.

నిద్ర సుఖహేతు డెట్లుచున్నదనగా - మేలుకొనియున్న కాలమున పడిన ఆయాసముయొక్క విశ్రాంతికి కారణమగుటవలనను లేచినవార్షిపై కోపించుటవలనను అంద రెఱింగినదియే.

ఇది యింద్రియముల పనులను మందగింప జేయుటయును అవయవముల యోధను పోగొట్టుటద్వారా చేయును. ఇది పరాకునకు కారణమగును. ఎట్లనగా - బుద్ధిని ఏకాగ్రపరచుటకు చేయు ప్రయత్నము నరికట్టుటద్వారా ఆభాససుఖము నొసంగున దనుటచే - అకాల నిద్ర నిచ్చుట గ్రహించరాదు.

'యామ స్వయం శఘ్నాసన్తు
బ్రహ్మభూయాథు కల్పతే'

అనగా - రెండు ఘ్నాములు మాత్రమే నిద్రించువాడు శుద్ధాత్మస్వరూపానుభవమునకు తగినవా డగును.

ఆయుర్వేదమునందును -

అకాలేఽతి ప్రసక్తావృ
వచ నిద్రానిషేవితా
సుఖాయుషీ పరాశుర్యాత్
కాలరాత్రి రివాపరా

వేళకానివేళ నిద్రించుట కాలరాత్రివంటిది గావున సుఖముగ భవించగోరువాడు దానిని వదిలేరనియ్యరాదు.

(44) గుణములయొక్క విభాగమును తెలుపు నీ ప్రకరణమునకు ప్రయోజనము - వానియొక్క దోషముల నెఱింగి యనుష్ఠానమున సావధానముగా నుండుటయే.

40వ శ్లోకము

(45) అవతారిక -

ప్రాకృతములగు సత్త్వరజస్తమోగుణములను చాటి శుద్ధసత్త్వముయ్యమైన భగవత్ప్రాప్తియనబడు మోక్షమును బడయువరకును ఆయా లోకములలో వారి వారి కేర్పరచిన భోగములను హెచ్చుతగ్గులుగా ననుభవించుచున్న సమస్తజీవులచేతను పైన చెప్పబడిన గుణనూత్రమును నిశ్శేషముగా విడుచుట శక్యముకాదని తెలుపుచు ప్రకరణమును ముగించుచున్నాడు.

41వ శ్లోకము

(46) అవతారికకు అవతారిక -

ఇట్టింతవరకు సమస్త సంసారులను గుణత్రయ వశ్యులని చెప్పబడినది. ఆయా సత్వరజస్తమో గుణములయొక్క తారతమ్యముతో కూడిన దేహములుగల అధికారులకు వారి వారి యోగ్యతకు తగినటుల శాస్త్రములచే విధింపబడిన కర్మలు ఇప్పుడు విచారింపబడుచున్నవి. ఈ విచారమునకు ప్రధాన ప్రకరణముతో గల సంబంధమును జూపుటకై యీ యథ్యాయారంభములో నారంభింపబడిన విషయమును తెలుపుచున్నారు.

(47) 'బ్రాహ్మణాక్షత్రీయవిశాం' అని మూడు వర్ణవాచక శబ్దముల నొకే సమస్త పదముతో జెప్పటచే వీరు మువ్వురును ద్విజులగుటచే వీరికి వేదమును చదువుట అధికారము కలదని చెప్పుటకే.

(48) సత్త్వాది గుణములయొక్కవృద్ధి వెనుకటి కర్మలనుబట్టి యుండునని యిదివరలోనే జెప్పబడినది. కాబట్టి యీ గుణాభివృద్ధికి సంబంధించిన కర్మలున్ను ఇచ్చట ఆయా గుణము లధికముగాగల పురుషుల కసాధారణ కర్మములగుటచే స్వాభావికములని చెప్పబడుచున్నది. 'కర్మవశ్యా గుణాప్యేతే సత్త్వాద్యాః పృథివీవతే' జడభరతరహుగాగల రాజరంభావగా సుదర్శమున శ్రీ విష్ణుపురాణములో జెప్పబడినది. కాబట్టి గుణము లౌపాధికములైనను ఇచ్చట స్వాభావికములని చెప్పబడినది.

(49) బ్రహ్మణ్ణ పురాణాదులలో గుణవిభాగవద్ధతి ఇట్లు తెలుపబడినది -

'తమశ్శూద్రే రజః క్షత్రే బ్రాహ్మణే సత్వముత్తమం'

ఈ శ్లోకమున కర్మమును జెప్పచు ప్రకృతి శ్లోకమును వివరించుచున్నాడు.

42వ శ్లోకము

(50) ఆస్తిక్యం - ఆస్తి - మతిః - అప్యేతి - ఆస్తికః - తస్య భావః - ఆస్తిక్యం.

ఉన్నదను బుద్ధి కలవారి ధర్మము.

ఆ బుద్ధి అప్రామాణికములయందుండరాదు. కంటికి గాన్పించు వాని యందున్నచో విశేషములేదు. శాస్త్రము యందైనను ఒక్కచో సంశయగ్రస్తమగుచో కుదృష్ట్యులగుదురు. అందుచే 'వేదార్థమంతయు' అనబడెను -

(51) ఇచ్చట చెప్పబడిన 'శమదమాదులు' ఇదివరలో వివరింపబడినను తిరిగి వానిని వివరించుట యెందులకనగా -

1. వర్ణములనుబట్టి సహజగుణములుగా చెప్పబడుటచే వీనికి మైనను అవాంతర భేదము లున్నవా? అని శంక ఉడయించును. దానిని పరిహరించుటకును -

2. 'బ్రాహ్మకర్మ' అనుటచే వీనికి కర్మత్వము సిద్ధించుటకొఱకును ఇంద్రియనియమనమని వ్యాఖ్యానించుటచే పురుషునికృషిచే సాధింపదగినవని చెప్పకొఱకును, అని గ్రహించవలెను.

43వ శ్లోకము

(52) సేనలో ప్రవేశించి శత్రువులచే పరిభవించబడినచో నా ప్రవేశమే తప్పగును. దానిని పరిహరించుటకే యిచ్చట తేజస్సు గుణముగా చెప్పబడెను.

(53) ఈశ్వరభావమనగా - దుష్టనిగ్రహము. శిష్టానుగ్రహమున్న యిచ్చట వివక్షితములు.

44వ శ్లోకము

(54) కర్మతీతి కృషిః=దున్నట. ఇది యోగికార్థము పంటలు పండించుట రూఢ్యర్థము.

(55) 'గాః రక్షాయత్ర తత్కర్మ గోరక్ష్యం' - పశువులను పాలించుట, లేక గాం రక్షతీతి గోరక్షః=ఆవులకాయువాడు తస్యకర్మ గోరక్ష్యం=పశుపాలనము.

(56) వణిజకర్మ - వాణిజ్యం.

(57) విశేకర్మ = వైశ్యం.

(58) బ్రాహ్మణునకు చెప్పినవిగాక నింకను

1. తను వేదమును చదువుట.

2. అర్హులగు నితరులకు చెప్పట.

3. తాను యజ్ఞములను చేయుట

4. తగినవారిచే యజ్ఞములను చేయించుట.

5. యోగ్యమైన పురుషులనుండి సద్బ్రవ్యమును దానముగా గొనుట 6. దేశకాలపాత్రల నారసి న్యాయార్జిత ధనమును ప్రతిఫలా పేక్ష లేకుండ నిచ్చుట అను ఆరు కర్మలు చెప్పబడినవి.

క్షత్రియునకును వైశ్యునకును వెనుక చెప్పబడినవిగాక - వేదమును చదువుట, యజ్ఞములను చేయుట, దానమునిచ్చుట - అను మూడు కర్మలుకలవు.

అటులనే శూద్రునకు - సక్రమముగా పెండ్లాడిన భార్యను ప్రేమించుట - లోపలను బయటను శుచిగానుండుట, తన చేతికింద కొందరు నౌఖరులను పోషించుట, శ్రాద్ధములను చేయుట మొదలగు కొన్ని ధర్మము లున్నవనియును శాస్త్రములు చెప్పుచుండగా పైశ్లోకములలో కొన్నిటిని మంత్రమే చెప్పి కొన్నిటిని విడువనేల? యన్నచో నవి ఉపలక్షణమని చెప్పుచున్నారు. (ప్రధర్మకమన్నను - ఉపలక్షణమన్నను నొక్కటిదే:).

(59) శమాది గుణములు మోక్షము నపేక్షించు మొదటి మూడు వర్ణములకును అవసరమైయుండ బ్రాహ్మణునకే ధర్మముగా చెప్పనేల యన్నచో చెప్పుచున్నారు. 'బ్రాహ్మణునకు' - యజ్ఞవల్క్యుడు శూద్రుని ధర్మమును తీవ్రము చెప్పును.

శ్లో. శూద్రస్య ద్విజ శుశ్రూషా । తయా జీవన్ వనిగ్భవేత్
శీతైర్వా వివిధైర్ద్రవేత్ । ద్విజాతి హిత మాచరన్॥

(1-5-121)

ద్విజులనగా - రెండు జన్మలుగల బ్రాహ్మణ శత్రువులవై శత్రులు అనగా ఉపనయనముద్వారా వేదాధ్యయ నార్హులు. వారికి సేవచేయుచు శూద్రుడు దానివలన జీవనమును గడపవలెను. అనేక విధములగు చేతి పనులవలననైనను బ్రాహ్మణులకు హితమునొనగూర్చుచు గడవినను మరుజన్మకు వై శత్రువుగా బుట్టును.

మను విచ్ఛట కొంత విశేషమును జెప్పుచున్నాడు -

‘విప్రసేవైవ శూద్రస్య విశిష్టం కర్మకీర్త్యతే’

ఇతర వృత్తులన్నిటికన్న శూద్రునకు బ్రాహ్మణ సేవయే శ్రేష్ఠమని చెప్పెను.

ఇచ్చటి నీ పూర్వపక్షసిద్ధాంతములను జాగ్రత్తగా గమనించవలెను.

1. శూద్రునకు ‘భార్యారతిః’ అనగా సక్రమముగా పెండ్లాడిన భార్యయందు ప్రేమ మొదలగు ధర్మములు చెప్పబడుటయు.

2. ‘మాం హి పార్థవ్యపాశ్రిత్య యేఽపిన్యః పాపయోనయః-
త్రియో వై శ్యా స్తథాశూద్రాః తేఽపి యాన్తి పరాంగతిమ్’

అని భగవంతుడు తనను కొలిచిన శూద్రులకును మోక్షాధికారమున్నదని చెప్పటచేతను,

3. వసస్తేదీక్ష యేద్విప్రం..... హేమస్తే శూద్రయేవచ...
‘పశ్చరాత్ర విధానతః అని శూద్రునకు హేమంతముతువులూ భగవంతుని యారాధించుటకై పాంచరాత్రాగమరీత్యా దీక్షనొసంగుమని చెప్పబడుట చేతను.

4. బ్రాహ్మణైః క్షత్రియై ర్వైశ్యైః శూద్రైశ్చ కృతలక్షణైః
అర్చనీయశ్చ సేవ్యశ్చ । నిత్యయై కై స్స్వకర్మసు

సా త్వతం విధిమాస్థాయ । గీతస్సంకర్షణేన యః

భారతే. భీష్మ. 66-39-40

భగవల్లాంఘసములను ధరించిన బ్రాహ్మణులు, క్షత్రియులు, వైశ్యులు, శూద్రులునుకూడ తమ వర్ణాశ్రమ ధర్మములను లెస్సగ జరుపుచు సాంచరాత్రీయ ప్రక్రియతో భగవంతుని యర్చించవచ్చునని నీక్షిత శూద్రునకు భగవదర్చన కధికారమున్నదని చెప్పబడుట చేతను.

5. విష్ణుధర్మములో - (108-19).

బ్రాహ్మణాః క్షత్రియాః వైశ్యాః । శూద్రాశ్చ కృతలక్షణాః

కృతే యుగే సమభవన్ । స్వకర్మ నిరతా స్సదా

ఏకదేవ సమాయుక్తాః । ఏకమన్త్ర విధిక్రియాః

పృథక్ధర్మాస్త్యేక వేద్యాః । ధర్మమేక మనువ్రతాః

అకామ ఫలసంయోగాత్ । ప్రాప్నువన్తి పరాంగతిమ్.

కృతయుగములో నాలుగు వర్ణములవారును భగవల్లాంఘసములను ధరించి తమ తమ వర్ణాశ్రమ ధర్మములయం దత్యంతాదరము కల వారై అందరును ఫలాశలేకయే నొకేదేవుని కొలుచుచు, ఒకే మంత్రమును ఒకే విధముగ కర్మలను చేయుచు ఒకేతత్త్వమును ధ్యానించుచు వారి వర్ణాశ్రమ ధర్మములను మాత్రము వేరువేరుగా చేయుచు పరగతిని బడయుచుండిరిని చెప్పబడుటచేతను -

6. శ్రీ సాత్త్వతమున- చతుర్థా మధికారో వై పృత్యే దీక్షా

క్రమేనతి- నాత్వతిదీక్షును పరిగ్రహించినచో నాలుగు వర్ణములవారికిని భగవదర్చనలో అధికార మొకేరీతిగ నుండునని చెప్పబడుటచేతను -

7. శ్రీ సాత్త్వికే - వ్రతవిధాన పరిచ్ఛేదమునందు -

దానార్చనేతు శూద్రాణాం వ్రతకర్మణి సర్వదా
అసిద్ధాన్నంతు విహితం.....

స్వకర్మణా యథోక్తైర్వై మభ్యేతి చ తథార్చనాత్
తస్మాత్ స్వేనాధికారేణ శుర్యాదారాధనం సదా
సర్వత్రాధిక్యతో విప్రౌ । వాసుదేవాది పూజనే
యథా, తథా న శూత్రాద్యాః । తస్మాన్నాచార్యైర్థ మాచరేత్
నయేన్నకాశ్చ నై ర్భక్త్యా । దినాన్యేతాని మాధ్వల
వ్రతాద్యస్తేతు విహితం పరపీడం హి తస్యవా.

అని వ్రత విశేషపద్ధతి చెప్పబడినది.

అనగా - శూద్రులు దానమునందుగాని, దేవతార్చనయందు
గాని వ్రతాచరణమందుగాని యెల్లప్పుడును అపక్వ పదార్థములనే
నివేదించవలెను. తన వర్ణాశ్రమ ధర్మాచరణమువలన నెట్టి ఫలమును
బడయునో అట్టి ఫలమునే భగవదారాధన వలనను బడయును. కాబట్టి
తనకు తగినరీతిగ భగవదారాధనను సదా చేయవలెను. బ్రాహ్మణు
డెట్లు భగవదారాధనలో నన్నివేళలయందును అన్నివిధముల నర్హుడో
శూత్రియాదులట్లు కారు కాబట్టి శాస్త్రోక్తపద్ధతిగనే ఆరాధనను వారు
జరుపవలెను. రాత్రి మాత్రమే ఆ వ్రతదినములలో భుజించవలెను.
భక్తితో వ్రతదినములను గడపవలెను. లేక వ్రతారంభమునందును
అంతమునందును ఉపవసించవలెను. (మాధ్వల = శూద్రా, పరపీడం =
ఉపవాసము).

8. వౌషట్ స్వాహా వషట్కూర నిషానాం తు వ్రతిక్రియా
నమస్కారేణ విహితా.....

మంత్రములలోనే - వౌషట్కూర - స్వాహాకార - వషట్కూర
ములు చేయవలసిన తావులయందు వానికి బదులుగ నమస్కారము
శూద్రులకు విధింపబడినది. ఇక ఇతర విషయములలో చెప్పనేల?

9. నారదీయమున- అష్టాక్షర కల్పమందు -

సన్వరః ప్రణవోఽక్షౌని । నాప్సన్య విధయస్తథా
స్త్రీణాంతు శూద్రజాతీనాం । మస్త్రమాశ్రోక్తిరివ్యతే ।

శూద్రస్త్రీలకు మంత్రోపదేశమున - స్వరముగాని ప్రణవము గాని మంత్రాంగములుగాని యితర పురశ్చరణాది విధులనుగాని ఉపదేశించరాదు. మంత్రమును మాత్రమే వా రుచ్చరించవచ్చునని చెప్పబడెను. దీనినిబట్టివారికి మంత్రోపదేశ తద్భ్రాతృవణ తదుచ్ఛారణాదులు కలవని స్పష్టమగుచున్నది.

10. ఏకాదశీ వ్రతాదులు అందరకును సమముగనే శాస్త్రమున చెప్పబడుచున్నవి.

11. మరకొన్ని పురాణాదులలో పరిగ్రహించదగినవి - పరిత్యజించదగినవియును చెప్పబడుచున్నవి.

శూద్రుడు కపిలగోవుపాలను త్రాగరాదు. బ్రాహ్మణస్త్రీతో సంగమించరాదు. వేదములను చదువరాదు.

ఇటులనే తలవెంట్రుకలు, గడ్డము, మీసములు గొరిగిండు కొనుటలోను గోళ్ళుతీసికొనుటలోను ఆచారభేదములు చెప్పబడినవి. ఇట్లే ఆచమనములోను భేదముకలదు.

అయినచో- కొన్ని శాస్త్రములలో జపము, తపస్సు, తీర్థయాత్ర, సన్యాసము, మంత్రపురశ్చరణ, దేవతార్చన మొదలగునవి (స్త్రీలకును) శూద్రులకు పతనహేతువులని చెప్పనేల యనగా - వారికి ముఖ్యముగా శాస్త్రములలో చెప్పబడిన శుశ్రూషకు భంగమును కలిగించినచో నవి కూడనివని చెప్పబడెను. దానివలన గీతలో చెప్పబడిన శుశ్రూషయే ప్రధానధర్మమని తెలియవలెను.

జయసంహితలో -

నశూద్రా భగవద్భక్తాః : విప్రాః భాగవతాః స్మృతాః

చాతుర్వర్ణ్యేషు తే శూద్రాః । యేహ్యభక్తాఃసార్దసే॥

అను శ్లోకమున నాలుగు వర్ణములలోనున్న భగవద్భక్తులును సమానమేయని చెప్పబడెను.

శూద్రునికిన్ని ధర్మము లాచరించదగిన పుండుటచేతను భగవత్పరిచర్యవలనను వర్ణత్రయ పరిచర్య కంటిబడవచ్చునే - ఇట్లుండ గీతలో భగవానుడు చేయదగినదియు వర్ణత్రయ పరిచర్యయే యని చెప్పనేల యనగా -

ప్రత్యుత్తరము

శ్రేష్ఠమైన సంస్కారములు గుణములు మొదలగు యోగ్యతలు కల శూద్రులకును కొన్నిధర్మములు చెప్పబడినను కూడవనిచెప్పిన ధర్మములకన్న పేరైనవి మాత్రమే. ఆ కూడునని చెప్పిన ధర్మముల నైనను వారికి ముఖ్యముగా జెప్పబడిన వర్ణత్రయసేవకు విరోధములు కాకుండగనే, అవియును వారి పరిచర్యయే యను బుద్ధితో చేయవలెను. అందువల్లనే 'పరిచర్యేత్యేవ' అని యనకుండగ 'పరిచర్యాత్మకం కర్మ' అనబడినది. అనగా ఆ కర్మ వారి పరిచర్యరూపమైనదే యన్నమాట.

రహస్యాన్నాయవేత్త లిట్లు చెప్పుచున్నారు -

తాను శాస్త్రమునెఱింగి దానిని తా నాచరించుచు ఇతరులకు బోధించి ప్రేరేపించుట బ్రాహ్మణ ధర్మము - జ్ఞానమును జ్ఞానులను కాపాడుట క్షత్రియధర్మము - జ్ఞానబీజములను వృద్ధిపొందించుట వైశ్యుని ధర్మము - జ్ఞానులకు పరిచర్యచేయుట శూద్రధర్మము - ఇది కృతి యుగధర్మము. ఆ యుగాంతమందును శ్రేతాయుగారంభము నందును నాలుగు వర్ణములును భేదించినవి. వాటివృద్ధి మారినది. వారి దారులు మారినవి. ఓషధులును వృక్షములును వెనుకటివలె పువ్వు

లను పూచుట పండ్లనుకాయుట మానివేసినవి. దానిని గాంచి నాలుగు వర్ణములకును అసూయ ప్రబలెను. శూద్రుడు బ్రాహ్మణులకు నేను పరిచర్య చేయననెను.

రెండవ జాతియగు వైశ్యుడు నేను మీకు ఆహారధాన్యమును పండించననెను. మూడవ జాతియగు క్షత్రియుడు నేను మిమ్ములను రక్షించననెను. వారి ముగ్గురి బౌద్ధాసీన్యమును గాంచి బ్రాహ్మణుడును అయినచో నేనును నా కర్తవ్యమును విడిచెదను. నేను మీకేమియు నుపదేశించననెను.

అని యిట్లు నాలుగు వర్ణముల ధర్మములను రాను రాను ఆ ధర్మములపట్ల వారి వారి బౌద్ధాసీన్యమున్ను తెలుపబడెను -

(శ్రీ) విష్ణుపురాణమున 6-2-6 లో (శ్రీ) పరాశరు డిట్లనెను-

శ్లో. మగ్నోఽథ జాహ్నువీతోయాత్|ఉత్థాయాహ నుతోమమ
శూద్రస్సాధుః కలిస్సాధుః|రిత్యేవం శృణ్వతాం వచః||

ఋషులందరును కలసి యుగములలో నల్పధర్మానుష్ఠానము వలననే అధికఫల మిచ్చున దేదియనియు, వర్ణములలో నధికమగు నియమ నిష్ఠలు లేకనే ఉత్తమ పురుషార్థమును బడయు వర్ణమేది యనియు శంకించుకొని (శ్రీ) వ్యాసహమ ర్మయొద్దకేగగా నాతడు నదికి స్నానార్థ మేగెనని యెఱింగి యా నదియొద్దనకేగి వేచియుండి వారి హృదయము నెఱింగిన వ్యాసమహర్షి- శూద్రుడు సాధు- కలియుగము సాధు అని యా ఋషులు వినునట్లు గట్టిగా నని నీటమునికి లేచివచ్చి ఆ ఋషుల నేల వచ్చితిరని పరామర్శింప వారు నవ్వుచు మా సంశయములు తీరి పోయినవిగాని యందులకు కారణములను చెప్పమనగా నా మహనీయుడు వానిని వివరించిచెప్పెను. అందు శూద్రున కధిక నియమ నిర్బంధములు లేకున్నను భగవద్భక్తి కలిగియుండి వర్ణత్రయ పరిచర్య

చేసినంత మాత్రముననే ఉత్తమ పురుషార్థమును బడయువని సెలవిచ్చినని శ్రీ పరాశరుడు వ్రాసెను - ఇట్టి ప్రకరణములకు పరిశీలించవలెను.

‘సశూద్రాః భగవద్భక్తాః విప్రాః భాగవతాస్సృతాః, అను శూద్ర ప్రశంసాపర వాక్యముండుటచే నాతనికి వర్ణత్రయ పరిచర్య లోపించదా? యను ప్రశ్న కవకాశములేదు. ఏమన - భగవదేకాంత భక్తుడగు శూద్రునకే ఆ భగవద్భాగవతసేవ విధింపబడినది. అందర కునుకాదు. భగవద్భక్తుని స్తుతించుటలోనే దానికి తాత్పర్యమేగాని తన వృత్తిని విడుచుటలో కాదు. కాబట్టియే ‘సర్వవర్ణేషు తే శూద్రాః యేహ్యభక్తా జనార్దనే’ భగవద్భక్తి లేనివా రేవర్ణస్థులైనను శూద్రులే యన్యభగవద్భక్తి లేనివారిని నిందించినది. ఇట్లు అన్వయ వ్యతిరేకములచే భగవద్భక్తిని కొనియాడుటలోనే ఆ గ్రంథమునకు తాత్పర్యము - ‘శాస్త్రమున నెచ్చటనైనను స్తుతించిన, నది సాత్వికాంతకరణ గల వానినే, నిందించిన నది లేనివానినే అని గ్రహించవలెను.

‘శాస్త్రములో బ్రాహ్మణుని స్తుతియును సత్ప్రవచురమగు నంతఃకరణమునుబట్టియే బ్రాహ్మణ్యాది జాతివ్యవస్థ శారీరమైన సత్త్వాది గుణ తారతమ్యమునుబట్టియే అయినను ఆ తారతమ్యము వారికి ఆంతర సత్త్వాభివృద్ధివరకు నుండుననియే, వాడు బ్రతికియున్నంత వరకును జాతి వ్యవస్థ మారకయుండును. ఆ వ్యవస్థనుబట్టియే వారాచరించు ధర్మములు వారికి వ్యవస్థితములై చివరవరకు అనువర్తించుచుండెను - అందువల్లనే విదురుడు బ్రహ్మవిద్యను బాగుగ నెఱింగినను తన కర్మములను చేప్పట కధికారము లేదని స్పష్టీకరించెను.

భారతిమున ఉద్యోగ ప. సనత్సు జాతీయమున - 41-5.

‘శూద్ర యోనావహం జాతః । నాతోఽన్యద్వక్తు ముత్సహే

నేను శూద్రవర్ణమున బుట్టితిని గాన నింతకు పైన చెప్ప సాహసేంపజాలననెను.

అడుది యని తల్లి ననాదరింతురా? అటులనే శమదమాది గుణములు పుష్కలముగానున్న వ్యక్తిని శూద్రుడని యనాదరించరాదని తెల్పుటయే జాతినిబట్టి యనాదరించరాదని నిషేధ మేర్పడినది. అందువల్లనే 'ఏతైస్సమేత శ్శూద్రోఽపి వార్థకే మానమర్హతి' అను సూక్తి విసబడుచున్నది. అనగా - ఈ శమదమాది గుణసంపత్తి శూద్రునకు ముదిమివరకు విడువకయున్నచో నాత డా వయస్సులో మిక్కిలి యాదరించదగిన వాడేయని -

కావుననే భగవదుక్తి- గారుడపురాణమున- పూర్వఖండములో- 219-6, 7, 8 శ్లో.

శ్లో. 'మద్భక్త జనవాత్సల్యం । పూజాయాంచాను మోదసమ్
స్వయమభ్యర్చనశ్చైవ । మదధే డంబవర్జనమ్

మత్కథా శ్రవణోభక్తిః । స్వరనేత్రామ్బు విక్రియా
మామనుస్మరణం నిత్యం యచ్ఛమాం నోపజీవతి
భక్తిరప్త విభాష్యాపా యస్మిన్ మేచ్ఛేఽపి వర్తతే
సవిప్రేంద్రో మునిశ్రీమాన్ సయతిక్సచ పణ్డితః

తస్మై దేయంతతో గ్రాహ్యం సచపూజ్యో యథాహ్యహమ్

అనగా- 1. నా భక్తుల దోషములను పాటింపకుండుట- 2. వారి నాదరించుటకు సమ్మతించుట లేక వారు కావించు భగవద్భాగవతార్చనలయందు ప్రసన్నత. 3. తానును స్వయముగ భగవదర్చన సేయుట. 4. నాకు చేయు పరిచర్యలలో డాంబికత్వమును చూపకుండుట. 5. భగవత్కథలను వినుటతో స్రీతిపూర్వకమైన ఆసక్తి. 6. ఆ కథలను వినునప్పుడు హృదయము కరిగి గద్గదకంఠము, అనందబాష్పములు, అపాదమస్తకము పులకరించుట మొదలగు వికృతులను కలిగియుండుట. 7. నిరంతరము నాభ్యాసములను చేయుట 8. నానుండి సాంసారిక భోగముల నాశించకుండుట అనెడు నీ యెనిమిది విధములగు భక్తికలవాడు

మేచ్ఛజాతికిచెందినవాడైనను సరియే వాడు బ్రాహ్మణోత్తముడే. వాడు మునియే. వాడైశ్వర్యవంతుడే. వాడు యతీశ్వరుడే. వాడు పండితుడే. కాబట్టి వానికి దానధర్మము లిచ్చుటలోను వారిచ్చినవి పుచ్చుకొనుట తోనుకొంచెమైననుసంకోచింపరాదు. వేయేలవానిని నన్ను పూజించినటు లనేపూజింపవలెను చెప్పబడినది. అందుచే శూద్రునకు వృత్తి (జీవిక) కర్తవ్యము రెండు నొక్కటియే. అని ఈ నియమముల నైనను వాడు శ్రుతిమించక యున్నంత పర్యంతమే పాలించవలెను- వానికి శ్రేష్ఠులతో చెప్పబడిన సామ్యమైనను అన్నివిషయములలోకాదు- భక్తిలేని మూర్ఖులకన్న గొప్పవాడనుటలోను ఉత్తమపురుషార్థమగు మోక్షమును బడయుటలో మాత్రమే, అపశూద్రాధికరణము నుల్లంఘించరాదు. భాగవతుడని శూద్రున కతిశయమున్నను బ్రాహ్మణునకును దానివల్లనే ఉత్కర్షణగాన బ్రాహ్మణునకు జాత్యాద్యతిశయ మధికముగ నుండుటచే నాతని గౌరవ మాతని కుండవలనదే అని పెద్దలు సెలవిచ్చిరి.

45వ శ్లోకము

(61) అవతారిక -

స్వధర్మము లీ మోక్షకాస్త్రమునందేల చెప్పబడినవనగా - చెప్పుచున్నారు.

(62) అల్పఫలముల నీయదగిన యింద్రాదుల యారాధన రూపములను వర్ణాశ్రమ ధర్మములు పరమపదము నెట్లీయగలవు? అనగా- ఆ విషయమునే ముందు చెప్పుచున్నాను వినుమనుచున్నారు.

(63) స్వధర్మ నిరతుల కందరకును మోక్షము లభించు ననుచున్నారే. శూద్రున కెట్లు పరిచర్యాత్మకమైన తన సహజకర్మవలన పరమపదము లభించును?

అతనికి మోక్షమునకు అత్యవహిత ముఖ్యసాధనమైన విద్యలో (ఉపాసనలో) అధికారము లేదని అపశూద్రాధికరణమున చెప్పబడినది గదా !

అపశూద్రాధికరణ మనగా - భగవంతుడు ఉపాసకుల ననుగ్రహించుటకై వారి హృదయములలో నంగుష్ఠప్రమాణముగా వేంచేసి యుండునని చెప్పగా దేవతల కుపాసనాధికారమున్నదా లేదా? యని చర్చరాగా వారికిని ఉపాసనకు వలయు అర్థిత్యము సామర్థ్యమును ఉండుటచే- అనగా- వారికి కోరదగిన పదవులు పటుతర దేహేంద్రియములును ఉండుటచే వారికిని ఉపాసనచేయు నధికారమున్నదనిచెప్పగా- వారికన్నను కోరదగినవియు వారికన్నను బలమైన దేహాదులును శూద్రునకున్నవిగదా! వారికిని అధికారముండవచ్చునా? ఉపనిషత్తులలో రైకవ్యముషి ఓ శూద్రా! రమ్ము- రమ్ము. నీకు నేను బ్రహ్మోపదేశమును చేయుదునని పిలిచి ఆధ్యాత్మిక విషయముల నుపదేశించినట్లున్నదిగదా! యని శంకించుకొని- శూద్రునకు ఉపనయనము వేదాధ్యయనమును లేవుగాన వానిని ముఖ్యాంగములుగాగల ఉపాసనలో వారి కధికారములేదు. శ్రుతులు స్మృతులు పురాణములు ఇతిహాసములును వారికం దధికారములేదని నిషేధించుచున్నవి. రైక్వు డుపదేశించినది జీనశ్రుతియను ఊత్రియునకేగాని యాతడు శూద్రుడుకాడు. శూద్రాయని పిలుచుట ఆతనికి బ్రహ్మోపదేశము లేదని దుఃఖమును నూచించును గాని చతుర్థవర్ణముకాదని సోపపత్తికముగా సమర్థించి శూద్రునకుపాసనలో నధికారమును నిషేధించెను.

అని ప్రశ్నరాగా - నిజమే. అందు సందేహము లేదు. కాని వారికి జన్మాంతరమున నట్టి యధికార ముండుటచే పరంపరగా వారికి పరమపదము లభించవచ్చునని తాత్పర్యమగుటచే విరోధమొకింతయును లేదు. విదురాదులకువలె పూర్వజన్మ జ్ఞానముకలవారికి పూర్వజన్మమునందు ప్రారంభించి విడచిన ఉపాసనస్మృతి యుండును. కాన తనకు తగిన వర్ణాశ్రమధర్మములను చేయకుండుటవలన తటస్థించు ననర్థమును జూపుటకై సాక్షాత్తుగనే సంసిద్ధిని బడయుటకు యోగ్యతకలదని చెప్ప

జదుచున్నది. దీనికే శోనకమహర్షి యిట్లు చెప్పెను. విష్ణుధర్మ -
102 - 30.

శ్లో. ధర్మవ్యాఘాదయోస్యస్యే
పూర్వాభ్యాసా జ్ఞగుప్సితే
వర్ణావరత్వే సంప్రాప్తాః
సంసిద్ధిం శ్రమణీయథా.

అనగా ధర్మవ్యాఘాదు విదురుడు మొదలగు జన్మసిద్ధ జ్ఞానాధి
కులు కొందరు పూర్వజన్మమునందలి యభ్యాసముచే వారి కసహ్యకర
మైన నీచజన్మలో ప్రారబ్ధ శేషమువలన బుట్టినను ఆ జన్మయందుం
డియే శబరివలెనే సిద్ధిని బడయగల్గిరి.

46వ శ్లోకము

(64) పరమపురుషుడు సకలమునకును కారణమైనవాడు. సర్వాం
తర్యామిగా నుండువాడు. తనచే సృజింపబడిన యింద్రాదులలో నంత
ర్యామిగా నుండుటచే వారు తనను శరీరభూతులు. శరీర వాచికశబ్ద
ములు శరీరిని చెప్పునుగాన వారి పేరులతో తానే పిలువబడును. కావున
నిజమునకు వారి నారాధించుట తన నారాధించుటయే యగును. అందుచే
వారి యారాధన రూపములగు వర్ణాశ్రమధర్మములు తన యారాధన
రూపములే యగుటచే నవి సంసిద్ధికి సాధనములగుట నిర్వివాదము.

(65) ఇంతవరకును వర్ణాశ్రమధర్మములను బొత్తుగా విడువరాద
నీయు అవి పరమపదప్రాప్తికి సాధనములనియు చెప్పబడెను.

ఇటుపైన ఆ కర్మలే 'దైవమేవాపరే యజ్ఞం' అని ప్రధానమైన
కర్మయోగాపాఠంతర ముఖ్యధర్మములకు అంగములుగా నాచరింపబడు
టచే కర్మయోగములో చేరుచున్నవి. కాన జ్ఞానయోగాధికారులకును
వీడువడగదని వెనుక చెప్పినదియే తిరిగి యీ శ్లోకముచే తెలుపబడు
చున్నది.

47వ శ్లోకము

(66) ఈ శ్లోకమున సర్వధర్మమునగా నేమి యని యాలోచించవలెను.

(ఎ) దానికి వర్ణాశ్రమనియతధర్మములని యర్థమునుజెప్పరాదు.

శ్రేయస్త్వ మనగా ప్రశస్యతమత్వమని యర్థము. ఒకడు పాపమును చేయుచుండును. వానితో - పాపముకన్న పుణ్యము శ్రేయముగదా యనినచో రెండింటిని పోల్చినప్పుడు పాప మొక్కవాసి తగ్గినను ప్రత్యేకము మంచిదనియే యర్థము సిద్ధించును. అటులనే పరధర్మమును చేయువానిని అంతకంటె నీ వర్ణాశ్రమ ధర్మము శ్రేయముగదా యన్నచో పరధర్మమునకును పరిగ్రాహ్యత్వము సిద్ధించును. శ్రేయస్త్వ మనగా ప్రశస్యతమత్వముగాన పరధర్మము మంచిదేగాని నీ ధర్మమంతకంటె మంచిదని యర్థమగును. ఆ యర్థము తగునా? పరధర్మము తనకు నిషిద్ధమగుటచే తన కధర్మమే యగును గదా!

(బి) వేదబాహ్య ధర్మమిచ్చట పరధర్మమన రాదు. అప్పుడు ఆ ధర్మముకంటె స్వధర్మము అనగా - వైదిక ధర్మము శ్రేయమని యును చెప్పరాదు. అట్లు చెప్పినను పైవలెనే వేదబాహ్యధర్మమునకును శ్రేయస్త్వము దానివలన పరిగ్రాహ్యత్వమున్ను సిద్ధించును.

(సి) క్షత్రియుడగు నర్జునునకు -

‘శ్రేయోఘోక్తుంబైక్షం’ అనబడు బ్రాహ్మణ ధర్మమగు సన్న్యాసము నిషేధింపబడుచున్న దనియును చెప్పరాదు. ఆ ధర్మక్రమతనికి తగునా? తగదా? తగునేని కూడదననేల? తగదేని పాపమేయగును గాన మెనుకటి సమాధానమే - కాకను ఆపదలో దాని కనంతరవృత్తి న్యాయమే. కాన గృహస్థునకు ఆపదలో సన్న్యాసము తగినవృత్తియే తప్పలేదు. దానిని కూడదననేల?

(డి) కావున నిచ్చట స్వధర్మ - పరధర్మ శబ్దములు వెనుకటి వలెనే కర్మయోగము స్వధర్మమనియు జ్ఞానయోగము పరధర్మమని యును చెప్పవలెను.

ఇచ్చట స్వపరశబ్దములు జాతిపరములు కావు. కాని తదధికారి పరములు.

48వ శ్లోకము

(67) శ్లోకమునందలి దోషశబ్దమున కీ యర్థమునేల చెప్పవలె ననగా- దోషశబ్దమునకు పాపమని యర్థమును చెప్పరాదు. శాస్త్రముచే విధింపబడిన కర్మ పాప మెట్లుగును! పాపమే యైనచో 'త్యజేత్' విడిచిపెట్టవలెనని చెప్పవలెనేగాని 'నత్యజేత్' అనదగునా? పాపాంశ మందరకును త్యాజ్యమే కదా! కాబట్టి కాయక్లేశాదులతో కూడినదే యని దోషశబ్దమున కర్థమును చెప్పవలెను. సోమరుల కంతమాత్రము చేతనే విడువవలెనని బుద్ధిపుట్టును గాన దానిని నిషేధించుచున్నారు.

(68) మోక్షమును కోరువానికి శాస్త్రమున శ్రేయస్సుగా జెప్పబడిన కర్మ ఏదో కొలది కష్టజనకమైనంత మాత్రమున విడువవలెనని బుద్ధి జనించునా? ప్రసక్తిలేనిదే యిచ్చట నిషేధమేల? యన్నచో. 'జ్ఞానయోగార్హుడైనను'...అనుచున్నారు 'అపి' యని శ్లోకపూర్వార్థములో గలదు. అట్టి జ్ఞానయోగికి కర్మ విడువకూడదని చెప్పిన నిక నితరుని మాట చెప్పనేల? శ్రమలేని యుపాయ మొకటి గానించి నచో తన యోగ్యతను తన యధికారమును జూచుకొనకయే దాని యందు ప్రవృత్తి కలుగుట సహజము. కాబట్టి దానిని నిషేధించుచున్నారు.

(69) ఇంతకుముందు జ్ఞానయోగము దుఃఖజనకమనియు కర్మయోగ మట్టిదికాదనియు నంగీకరించి సమాధాన మొసంగబడెను. కాని యిప్పుడు ఆ దుఃఖజనకత్వము రెండింటికిని సమానమే యని చెప్పుచున్నారు.

(70) రెండింటికిని దుఃఖముక్కటియే యన్నచో నొకదాని నేల నిషేధించవలెనన్నచో ఆ రెండింటికిని దుఃఖములో తారతమ్యమున్నది. ఏమనగా— కర్మయోగము నాచరించుటలో శరీరపరిశ్రమ కలుదు. అంత మాత్రమే. జ్ఞానయోగము నాచరించుటలో నది ఫలప్రాప్తికి దగ్గరదారి యేయైనను అది యాత్మోపాసన యగుటచే దాని నస్వేషించుటకు ఇంద్రియములను మనస్సును నియమించుట మిక్కిలి దుఃఖాత్మక మగుచున్నది.

49వ శ్లోకము

(71) 'సర్వత్ర అసక్తబుద్ధిః' అని చెప్పియును 'విగతస్పృహః' అనుటలో తాత్పర్య మేమనగా—

ఫలసంగమును విడుచుట యను త్యాగముతోపాటు చెప్పబడిన కర్మత్వత్యాగమును చెప్పుట ముఖ్యమగుటచే కలలోనైనను తన యందు కర్మత్వాను సంధాన మొకింతయు నుండరాదని త్యాగము యొక్క చివరహద్దును చెప్పుచున్నారు.

(72) నైష్కర్మ్యం - నిర్గతకర్మా = నిష్కర్మా - తస్యభావః
నైష్కర్మ్యం— సకలేంద్రియములతో జేయుకర్మలయొక్క విరామరూప మైన స్థితియని భాష్యకారులు సాయించిరి.

(73) 1. కాయము నభిముఖీకరణ మెట్లనగా - స్థిరాసనమున నుండుట మూలముననే.

2. వాక్కునభిముఖీకరణ మెట్లనగా - వ్రణవమును తప్ప మరి దేనినిగాని యుచ్చరించకుండుటవలన.

3. మనస్సు నభిముఖీకరణ మెట్లనగా— అభీష్టమగు భగవద్ధ్యానము వలన.

(74) దర్పమనగా—

అహంకార మధికముగా నుండుటవలన ఒప్పుకొనవలసినవానిని

ఒప్పుకొనకుండుట. 'నేను యోగిని, నేను 'శాంతుడను' అనియు దర్ప ముండరాదు. ఏలననగా -

ధర్మశాస్త్రమున- 'హృష్టిః దృశ్యతే దృస్తోధర్మ మశీక్రమతి'

అనగా - ప్రాకృత విషయముల మూలముగ ఒడలెఱుంగని యానందము కలవాడు గర్వింతును. గర్వించువాడు న్యాయమార్గమును తప్పను.

54వ శ్లోకము

(75) అనతాపక-

కర్మయోగానులచే సాధింపబడిన జీవాత్మానుభవము పరభక్తికి యధికారిని గావించునని చెప్పుచున్నాడు.

(76) పరశేషతైక స్వభావత్వముకూడ నావిగ్భవించునని చెప్పి బడెను.

అనగా- ఆత్మ పరమాత్మకు మాత్రమే యగ్రోష్ఠ నినియోగార్హత్వరూపమైన శేషత్వము, స్వరూపముగా కలదనియు గోచరించును.

55వ శ్లోకము

(77) 'రాగాది దూషితేదితే । నాస్సస్మి మధుసూధనః' 'రాగాదులతో నిండియున్న మనస్సున మధుసూదను డుండఁడు' అనినట్లు పరభక్తికి అనర్హతను పోగొట్టునని 'ప్రసన్నాత్మా' (54 శ్లో.) అను పరము యొక్క అర్థమని (శ్రీ) భాష్యకారులు తెలుపుచున్నారు.

ఇచ్చట క్లేశములనగా = అవిద్యా - అస్మీతాదులు అయినను కర్మలనగా=పుణ్యపాపములు.

(78) ఆదిపదముచే విపాకము, ఆశయును గ్రహించవలెను విపాకమనగా=హతి.

ఆయువు - భోగములున్ను.

ఆశయములనగా = సంస్కారములు.

(79) ఆత్మానుభవ సుఖమువలన బాహ్యపదార్థములయందు వైరాగ్య ముదయించునుగాని పరమాత్మ-జీవాత్మకన్నను అధిక సుఖ స్వరూపుడగుటచే నాతని ననుభవించవలెనను కోరిక స్థిరమైయుండును కాబట్టి తదతిక్రమములగు వేని కొఱకును చింతింపడు.

(80) ఆవశింజలలో చిన్న పెద్ద తారతమ్యమున్నను మేనువును బట్టి చూచిన పీనిలోని పెద్దతన మెట్లు లెక్కించదగినదికాదో అటులనే బ్రహ్మమొకలు కీటకమువరకు గల హెచ్చుతగ్గులలో బ్రహ్మాదులు గొప్పవారుగా గాన్పించినను పరమాత్మానుబట్టి చూచిన సీ గొప్ప తనము పరిగణింపబడదు.

(81) రక్షావర్వతము నెక్కగోరువాడు గడ్డికుప్ప నెక్కగోరునా?

(82) కరణ కళేబరాదుల నొసంగిన మహావికారుడగు నిత్య మైన పరమపురుషుండగా పుట్టుచు గిట్టుచున్నవాని నెవ్వరాశ్రయింతురు? కారణవస్తువునే ధ్యానించవలెనని యుండగా కార్యవస్తువుల నెవ్వరు ధ్యానింతురు?

(83) ఒక్కొక్క గుణాతిశయమే చిత్తాకర్షకమగుచుండగా ననంతగుణము లొక్కచోట నున్నచో నేమి చెప్పవలెను - ఏది గొప్పది. సులభమైనదియో అదియే నాశ్రయింపదగినది గానసౌలభ్యము నకు వలయు గుణములుకూడ నిచ్చట యనుసంధించబడవలెను.

(84) ఇది ధ్యానించుట కాకర్షమగు దివ్యమంగళ విగ్రహము నకు ఉపలక్షణము.

(85) అందరిచే నాశ్రయింపబడు లక్ష్మీదేవి యీయన నాశ్రయించి విడువకుండును. ఇచ్చటనున్న 'మహావ' ప్రత్యయము నీ దిరుగురకును గల సంబంధము నిత్యమని జెలుపును. శ్రీ శబ్దమునకు 'శ్రీ' - సేవాయాం అను ధాతువునుండి శ్రీయతే- శ్రయతే- అనగా- అందరి

చేతను ఆశ్రయింపబడునది- శ్రీమఃపతి నాశ్రయించునదని వ్యవస్థిని గ్రహించవలెను. అటులనే శ్మ - శ్రవణే - అను భాతువునుండియు శ్రుణోతి=వినుచున్నది. శ్రావయతి=వినుపించుచున్నది అనగా-మన మొరలను తానువిని భగవంతునకు వినిపించి రక్షింపజేయు పురుషకార గూఢురాలనియు నెఱుంగవలెను. ఇట్టి యనేకార్థములను, ఆమె పురుషకార యోగ్యతను- దాని ప్రభావమును దాని యావశ్యకతయు- సంప్రదానము వేత్తలనుండి యెఱుంగవలెను. దీనివలన - ఉపాస్యత్వము - ప్రాప్యత్వమున్న సర్వమున్న సపత్నీకుడగు సర్వేశ్వరునికే కలవని సిద్ధాంతము.

(86) : ఈ పుండరీకాక్షత్వము నుపాసించినచో సమస్తపాప రాగియు నశించునని శ్రుతి చెప్పుచున్నది.

‘తస్య యథాకప్యాసం పుణ్యకే మేవ
మక్షిణీ - తస్యోదితి నామ ఏష సర్వే
భ్యః పాపృభ్య ఉదితః ఉదేతిహ్నై
సర్వేభ్యః పాపేభ్యః య ఏవం వేద’

అనగా- ఆ భగవంతునకు లోతైన నీటను బుట్టినదై బలసిన కాడయందున్నదై సూర్యకిరణములచే వికసింపజేయబడిన తామర రేఖల వలె సుందరమైన నేత్రములు కలవు. ఆతనికి ‘ఉత్’ అనిపేరు. ఆతని నే పాపములును అంటవు. ఇట్లాటింగి యుపాసించు వానికిని పాపము లేవియు నంటవు. అని యా కంటి చూపెవ్వరియందు పడినవారు సకల పాపనిర్మక్తులై పావనులగుదురు. అందులకే శబరి శ్రీరామచంద్రుని దర్శించి ‘చక్షుషా తవ సౌమ్యేన పూతాస్మి రఘునందన ‘శ్రీరామ’ నీ సౌమ్యమైన కటాక్షవీక్షణమునకు పాత్రురాలనై పాపములను బాపుకొని పవిత్రురాల నైతి ననెను.

‘జాయమానం హి పురుషం

యం పశ్యేన్మధుసూదనః

సాత్విక స్సతు విక్షేపః-

అనియును ప్రమాణము కలదు -

58వ శ్లోకము

(87) ఇచ్చట 'మచ్చిత్తః' శబ్దమునకు కేవల భగవద్ద్యానమే యర్థమైనచో ముందు చెప్పబోవు యుద్ధమును చేయనను పట్టుదలను విడువమనుట పొసగ నేరదు. చిత్త మాతనియందే నిలిపిన నిక యుద్ధ సంకల్ప మెక్కడిది? కావున నీ శబ్దమునకు పూర్వశ్లోకములో జెప్ప బడిన బుద్ధివిశేషముతో గూడిన కర్మవిధియే యర్థమని గ్రహించవలెను. దానిచే ముందు శ్లోకమున యుద్ధమనెను ధర్మప్రోత్సాహమే స్ఫుటముగా గాన్పించుటచే నిచ్చటను భగవత్ప్రీతికరముగ భగవదాజ్ఞా పాలనమను బుద్ధితో వానిని చేయవలెనని వ్యాఖ్యానించిరి.

ఏతావతా - నిత్య - నైమిత్తిక - కామ్యకర్మలను ఫల, సంగ, కర్తృత్వ త్యాగముతో సంస్కరించి యాచరించుటయే కర్మయోగము గాన నది పరిపూర్ణముగా భగవత్ప్రాప్తి పర్యంతము గొనిపోవునని దాని విపాకావస్థను జెప్పి కర్మయోగమే చేయదగినదని చెప్పి ముగించెను.

(88) ఇకముందు దానినిచేయనిచో ననర్థమును చెప్పుచున్నాడు.

(89) వినుచునే యున్నాడు గదా! ఇట్లననేల? యనగా - విన్నను దానికి ఫలముండదని తాత్పర్యము. (ఆచరించవలె ననుటలో తాత్పర్యము.)

(90) ఇచ్చట నాశమనగా - అనాది కాలమునుండియు నిట్టి నదుపదేశము లేక లేనట్టిదే అయిన (అసత్ప్రాయమైన) నీ యాత్మ ఇకముందును నశ్లేయుండును సుమానుని భయపెట్టుచున్నాడు.

ఈ వినశ్చ్యుతి యనునది శాపమువలె (తిట్టువలె) గాన్పించు చున్నది. నిజమున కది యసంగతము.

నీవు నా మాటను వినకుండుటకు (ఆచరించకుండుటకు) కారణము నీకు మరియెవ్వడైనను ఆప్తుడున్నాడనియా? నాకంటె నీ కాపుడెవడు? నేను నీ కాస్తవముడను. కాబట్టి నే జెప్పినది వాస్తవము. ఇతరభక్తులందరును నేనిచ్చిన యల్పశక్తితో పరిమితమైన విషయమునే యే కొద్దిగనో నీకు చెప్పదురు. అంతియే.

‘గున్యప్రసాదకలయా కవయోఽపి శేషే

శాస్త్రాగ్ర్యా శాసురిహతస్యహి మాశ్రితాని’

నే నన్ననో ప్రతి యధికారిని సమస్త హితాహితముల నెఱుంగుదును. ఇతిరులందరును జెప్పిన శాస్త్రములును అపారమైనవైనవేదమును నా యజ్ఞరూపములే గాన ప్రమాణములుగా పరిగణింపబడుచున్నవి.

‘శ్రుతిస్మృతిర్మమై వాఙ్మా’

59వ శ్లోకము

(91) అవతారిక -

పైవిధముగ నా మాటలను పాటించక యుద్ధ వ్యాపారమునుండి విరమింతువా? దానివలన నీకు కలుగు అనర్థములనన్నిటిని జెప్పితిని. దానినట్లుండ నిమ్ము. యుద్ధమును చేయకుండుటయే నీ తరము కాదనుచున్నాడు.

మరియు - కృష్ణా! సరియే నేను నీవు చెప్పినటుల కర్మయోగము నాచరింతునులే. కర్మయోగ మీ ఘోరమైన యుద్ధముక్కంటియేనా? అనేకరీతులుగా నుండుంటివే. అందు దేనినికానినైనను జేసిన నాకీ వినాశముండదు గదా! అని యర్జును డనునని యాశంకించుకొని చెప్పచున్నాడు.

(92) నేను స్వతంత్రుడను దురభిమానముతో.

(93) నా బాగోగులు నేనే యెఱుంగుదునని తలంచి యుద్ధమును చేయకుందువా?

(94) స్వాతంత్ర్యాభిమాన గర్భితమైన నీ నిశ్చయము వమ్మగును.

(95) నేను చెప్పినప్పుడు నమ్మకముతో యుద్ధమును చేయుదువేని నీ భారమునంతను సర్వజ్ఞుడను సర్వశక్తియును గల నేనే వహింతును. నా యాజ్ఞ నుల్లంఘింతువా నేను నా కెందులకని యూరకుందును. నీవు ప్రకృతి పరతంత్రుడవు గాన నీ రాజస ప్రకృతి (స్వభావము) నిన్ను అహితములయందే ప్రవర్తింపజేయును. అప్పుడు నీవు మునుముం దాశంకించిన యనర్థములన్నియును నిన్ను చుట్టుకొనక మానవు.

60వ శ్లోకము

(96) మోహమనగా - చెప్పినది చిత్తగించకపోవుట (మనస్సు నకు పట్టకుండుట).

(97) 'అపి' - నేను చెప్పిన దానిని యాదరించినచో మరియొక రీతిగనైనను యుద్ధమునే యవశముగా చేసియే తీరుదువు.

(98) చేయవలసిన తరుణములో ధర్మయుద్ధమును చేయక నమ యము మించిన పిమ్మట శత్రువుల హేళనచే సిగ్గుపడి గతజల సేతు బంధమును గావించువు - (తరుణముమించి యుద్ధమును చేతువు). 'నేచ్ఛసి' యను వర్తమాన నిర్దేశముచేతను 'కరిష్యాసి' యను భవిష్యత్నిర్దేశము చేతను యీ యర్థము సిద్ధించును.

61వ శ్లోకము

(99) పైన చెప్పిన యుద్ధమును స్థిరపరచుటకై - 'నీవు ఉపేక్షించినచో నేనెట్లు ప్రవర్తించును? నేనెట్లు ప్రవర్తించినచో నీకున్న సకల కారణత్వము భంగపడదా? అను శంక నీ శ్లోకముచే బాపుచున్నాను.

(100) ఆ ప్రకృతి పరవశత్వమున్న నేను చేసినదే. నేనన్నిటి కిని సాధారణ కారణమైన వాడనగుటచే నా కేదోషములు నుండ జాలవు.

(101) 'శరీరం రథమేవతు' అని కళోపనిషత్తులో రథముగ రూపింపబడిన శరీరమే యిచ్చుట యంత్రము.

(102) భగవంతుడు- గ్రహముపట్టి నడిపించునట్లు నడిపించడు. కానివాని సత్త్వాదిగుణ ప్రచురమైన భావమును పురస్కరించుకొని వెను కటి సంస్కారముచే బుట్టిన సంగము మూలముగనే ప్రవర్తింప జేయును.

శ్లో. న దేవా యష్టిమాదాయ రక్షన్తి పశుపాలవత్

యంహి రక్షీతు మిచ్చన్తి బుద్ధ్యా సంయోజయన్తితమ్.

దేవతలు పశుకాపరి కర్రతో పశువులను శిక్షించి రక్షించునట్లు కూడ తిరిగి రక్షించరు. రక్షింపదలచిన వానికి మంచిబుద్ధినిచ్చి వానిచే మంచిపనులను చేయించి రక్షింతురు.

(103) ఈ శ్లోకమున నేనే 'భ్రామయన్ తిష్ఠామి' యని చెప్పక 'ఈశ్వరః- భ్రామయన్ - తిష్ఠతి' యని పరోక్షముగా చెప్పినను చెప్పు బాదు వాసుదేవుడే. కావుననే భాష్యకారులు 'పూర్వమప్యేతదుక్తం' 'సర్వస్యచాహం హృది సన్నివిష్టః' 'మత్తస్మృతిర్జ్ఞాన మపోహనంచ!' అని తానే ఉత్తమ పురుషలో వెనుకనే ఈ విషయమును చెప్పినట్లు వ్యాఖ్యానించిరి.

'య ఆత్మని తిష్ఠన్' అని సుబాలోపనిషత్తులో నిర్దేశింపబడిన అంతర్యామి నారాయణుడే.

ఏష సర్వభూతాన్తరాత్మా

అపహత పాపాదివ్యోదేవ

ఏకో నారాయణః'

అని విశేషించి నారాయణ శబ్దముచే అంతర్యామి నిర్దేశింపబడుచున్నాడు, కాంచుడు.

62వ శ్లోకము

(104) అవతారిక -

స్వతంత్రుడగు భగవంతుడు తన మాయచే ప్రేరేపించుచుండగ పరతంత్రుడగు జీవుడు దీని నెల్లు దాటగలుగును- అను ప్రశ్న కీ శ్లోకమున సమాధానమును చెప్పచున్నాడు.

(105) అత్యంత స్వతంత్రుడగు నా సర్వేశ్వరుడే యిప్పుడు నీవు రథికుడవైయున్న సీరథమును సారథియై పరతంత్రుడై తోలుచున్నాడు.

‘సర్వప్రళాసిత- ఆశ్రిత వాత్సల్య’ అను రెండు విశేషణముల చేతను ఆశ్రయించుట కుపయుక్తములగు పరత్వ సౌలభ్యములు చెప్పబడినవి.

(106) ‘వాసుదేవస్సర్వం’ అని చెప్పినటుల అంతర్యామిగాను, ఉపదేష్టగాను, ప్రాప్యనిగాను ప్రాపకునిగాను ఉన్నాడని యనుపంధింపుము.

శ్లోకమునందలి ‘శరణ’ శబ్దమునకు ఉపదేశాదులద్వారా రక్షకుడని యర్థము. లేక - ఆ విధముగా నుపాయభూతుడనియు నర్థమును చెప్పవచ్చును. ఈ శరణ పరణమును ‘సర్వాత్మనా చేయుట (సర్వప్రకారముల) అనగా- చెప్పినదానిని ‘తు’ ‘చ’ తప్పక చేయుటయే. ఇట్లా తడు విధించిన వర్ణాశ్రమ ధర్మములను ఆయన యాజ్ఞగా భావించి యాచరించిననే యాతడు ప్రసన్నుడగును.

‘వర్ణాశ్రమాచారపతా పురుషేణ పరఃపుమాన్
విష్ణురారాధ్యతే పథాః నాన్యస్తత్తోషకారకః’.

(107) ఈ యనువర్తనమే యాతని యనుగ్రహమునకు కారణమని ఉత్తరార్థముచే చెప్పుచున్నాడు.

శ్లోకమునందలి 'పరాంశాంతిం' అనగా సర్వదుర్గతరణమే. (అనం దానుభవమునకున్న ఆటంకముల నన్నిటిని (పాపములను) దాటిపోవుట) శాన్తియందున్న పరత్వ మేమనగా పోయిన క్లేశములవంటివాటిని ఇంకను బుట్టించు కారణ సామగ్రియంతయు మాటువడి పోయినవి తిరిగి మొలకెత్తకుండుటయే. ఆ పదములచే సర్వకర్మ బంధములున్న నశించి పోవునని చెప్పటచే ననిష్ట నివృత్తియును 'స్థానం ప్రాప్యసి శాశ్వతం' అనుటచే నిష్టప్రాప్తియును చెప్పబడెను.

ఇచ్చట శాశ్వతశబ్దముచే బ్రహ్మాదుల స్థానములు కావని నూచింపబడెను.

(108) ఈ వాక్యము సదా పశ్యదనేక సూరి విశిష్ట దేశవిధి పరము, సర్వమును మానాంతరముచే ప్రాప్తముకానినాడు విశిష్టవిధి కూడునని శాస్త్ర మంగీకరించుచున్నది. ఇచ్చట నిత్యసూరులును వైకుంఠమును ఇతరవాక్యములచే సిద్ధింపక పోవుటచే నీ వాక్యము విశిష్టవిధి పరమగుచున్నది.

(109) భగవత్ప్రవృత్తి చేసినవారు భగవత్కృతాక్ష రూపవిశేష మహిమావిశిష్టులై నిత్యులైనట్టి తేజోరూపులైన అసంతగరుడ నిష్వక్సేనాదులుండునట్టి పరమపదమును పొందుచున్నారు.

(110) పరమ పదమున అతీంద్రియ ద్రవ్యలగు అనాదిసిద్ధులగు పురాణపురుషులగు నిత్యసూరు లుందురు.

(111) పరమాకాశమున పరమపదము పరమాత్మతో విరాజిల్లుచున్నది.

(112) పరమపదమునందు దానికధిపతియగు (శ్రీ) మహావిష్ణువు వేంచేసియున్నాడు.

(113) ఈ ప్రకృతిమండలము దాటిన తరువాత ఉత్కృష్ట తేజోరూపమైన పరమపద మొక్కటి విరాజిల్లుచున్నది.

(114) భగవత్ప్రసాదయుక్తుడైన చేతనుడు శరీరమును రథము ననుష్ఠించి శాస్త్రోక్త విధి ననుసరించి సంచరించుచు సంసారమార్గము యొక్క హద్దునుదాటి సుప్రసిద్ధమైన శ్రీ మహావిష్ణుపుయొక్క పరమ పదము నలంకరించుచున్నాడు.

63వ శ్లోకము

(115) ఇట్లర్జునుని యుద్ధమున కై ప్రోత్సహించుటను మిషగా కల్పించుకొని భగవానుడు అధ్యాత్మశాస్త్రమున తెలియవలసిన సకల విషయములను ఉపదేశించి కర్మజ్ఞాన భక్తులలో, నే నిష్ఠలోనుండినను నిత్యకర్మ చేయకతప్పదు గాన చివరకును యుద్ధము చేయవలసినదియే యని స్థాపించెను. ఇక వినదగిన దేదియును లేదని తెలుపుటకై ప్రారంభించబడిన కర్మజ్ఞాన భక్తులనెడు మూడు నిష్ఠలను సమగ్రముగ చెప్పబడుటచే వారి వారి యధికారానుగుణముగ వా రాచరించవలెనని చెప్పుచు ముగించుచున్నాడు.

(116) శ్లోకమునందున్న 'ఇతి' శబ్దమున కిది వ్యాఖ్యానము— ఇట్లు ముముక్షువుల' కిత్వాది చెప్పదగిన అర్థముల నన్నింటిని చెప్ప దగిన మాటలతో చెప్పిననియు ఆ విషయములైనను' ఒక్కటియును మిగలకుండగ పుష్కలముగ చెప్పిననియును ఈ శబ్దము సూచించు చున్నది.

(117) 'తే'=నీకు— 'నాపృష్ఠః కస్యచిత్ బ్రూయాత్'=అడి గినగాని నుడువరాదను. న్యాయమును తప్పకుండగ 'శిష్యస్తే హం శాధిమాం ప్రపన్న' మ్మని ప్రపన్నుడవై శిష్యుడవైన నీకొఱకు.

(118) లౌకిక ప్రేమలచే తెలియదగిన విషయజ్ఞానములకన్నను ఆయుర్వేదము, ధనుర్వేదము, గాంధర్వము (సంగీతము) అర్థసితీశాస్త్రము

మొదలగువానివలన పుట్టు జ్ఞానములకంటెను వేదములవలన తెలియబడునట్టి యతీంద్రియములును పారలౌకికములునగు స్వర్గాది పురుషార్థములను గురించినట్టియు, వానిని పొందించు సాధనములుగు యజ్ఞాదులను గురించినట్టియు జ్ఞానము గుహ్య మనబడును.

వేదాంతములచేతను దాని యర్థములను విశదీకరించు గీతాది ప్రబంధములచేతను మోక్షమును గోరువారిచే తమ తమ యధికారమునకు తగుకట్లు తెలుసుకొని యాచరించదగినవానిని గూర్చిన మోక్షోపాయజ్ఞానము గుహ్యతర మనబడును. ఇది ధర్మార్థకామములను మాత్ర మపేక్షించువారికి తెలుపరానిదగుటచే గుహ్యతర మనబడును.

ఈశ్లోక ఉత్తరార్థముచే దీనినంతయు సమగ్రముగ విమర్శించి నీకు తోచినరీతిగ చేయుమనుటచే నీ గుహ్యతర మీ శాస్త్రముననే చెప్పబడిన సకలకర్మాది యోగములనియే గ్రహించవలెను. వీనిలో గల అవాంతర తారతమ్యమును ముందుశ్లోకమున గుహ్యతమ మని చెప్పగలడు.

(119) సహజమైన సార్వజ్ఞాది గుణములు కలవాడనగుటచే నాస్తతముడను కాబట్టి నీ హితమునే కోరువాడనగు నేను.

(120) వెనుకటి సాధనమును వెంటనే విడిచి ముందునకు సాగరాదని భావము.

(121) నీ యిష్టమైనదాని ననుటచే యుద్ధమును చేసినచేయుము - మానిన మానుమని యర్థముకాదు. ఇక నేమనిన - కర్మయోగిగాని జ్ఞానయోగిగాని భక్తియోగిగాని వర్ణాశ్రమధర్మము లవశ్యానుష్ఠేయములేగాన, 'యద్యహజ్జ్ఞానమాశ్రిత' 'స్వభావజేనకాంతేయ' అను రెండు శ్లోకములచేతను యుద్ధముచేయకయుండుట యర్జునునకు శక్యము కాదని చెప్పిన భగవంతున కా యుద్ధమును మానుటలో తాత్పర్య మొకింతయు నుండనేరదు. కాబట్టి వారి వారి యోగ్యతకు తగినట్లుగా

చెప్పబడిన శాస్త్రార్థవర్గములగు కర్మజ్ఞానభక్తులలో నీవు బుద్ధిమంతుడవుగాన నాకు కర్మయోగమునందే అధికారమని విమర్శించి నీవర్ణమునకును నీ యాశ్రమమునకును అనుకూలమగు నా కర్మయోగమునందే నిలిచి యుద్ధమునే యాచరింపుము - అని తాత్పర్యము.

ఇచ్చట నొక ముఖ్యవిషయము గమనించవలెను - గీతాసారతమముగా పరిగణింపబడు 'సర్వధర్మాక్' అను రీతివ శ్లోకమున శ్రీ భగవాను డర్జునుని 'మా శుచః' అని యోదార్పుచున్నాడు. ఈ దుఃఖమెచ్చటిదని విమర్శించవలెను. గీతోపదేశమునకు ప్రారంభముననున్న దుఃఖము పదునొకండవ అధ్యాయప్రారంభమున - 'మదనుగ్రహాయ... మోహోఽయం విగతోమమ' అని అది యెప్పుడో బోయినదనిచెప్పెను గదా! ఇక నీ దుఃఖమేది? అది యీ రీతివ శ్లోకములో నేర్పడినదే. అది యెట్లునగా - 'కార్పణ్య దోషోపహతస్వభావః... ధర్మసమ్మూఢచేతాః శిష్యస్తేహం శాధిమాం ప్రపన్నం' అని సకల భారములు భగవానునిపై నుంచి నిర్భరుడైయున్న అర్జునునిగూర్చి.

1. గుహ్యతరం-అఖ్యాతం-అనుటచే అయ్యోనేనింతవరకు ఇంత ఏడ్చి శ్రమపడి వినినదంతయు గుహ్యతరమేనా? ఇంకను గుహ్యతమ మొక్కటి మిగిలియున్నదే. దానిని వినుట కెంత ప్రయాసపడవలెనో అని యొక దుఃఖము.

2. 'విమృశ్యైత దశేషేణ' యీ చెప్పినదంతయు నొక్కటియును విడువక విమర్శించమనుచున్నాడే. నాకా శక్తిలేదని గదా నే, నతనిని శరణజొచ్చితిని. ఈ విమర్శ నా తరమా యని యొకదుఃఖము.

3. 'యథేచ్ఛసి తథా కురు' నే నీతనిపై శిష్యభావముతో నా భారమునంత నుంచి వరించినది నాకు తోచినట్లు చేసికొనుటకా? నన్నిట్టి యిక్కటులలో నేల పెట్టుచున్నాడని గొప్పదుఃఖము కలిగెను.

దానినిజూచి పరదుఃఖమును సహించలేని దయాళుడు గాన

‘సర్వగుహ్యతమం భూయః శ్రుణుమే పరమం వచః
ఇష్టోఽసి మే దృఢఐతి తతో వక్ష్యామి తేహితమ్’

అర్జునా! నాకు నీవు గాఢమైన త్రియుడవుగాన నీకు హితమైన రహస్యతమ విషయమునుగూర్చి తిరిగి చెప్పుమన్న దీనికిమించిన మాట లేదనదగిన మాటను వినుమని నీవునుకట్టి ‘మన్మథాభవ- సర్వ ధర్మాన్’ అను ఇష్టప్రాప్తి అనిష్ట పరిహారపరములైన శ్లోకములను జెప్పి- ‘మాశుచః’ ఇక నేడవకుమని దుఃఖ ముపశమింపజేసి- ‘కచ్చిదే తచ్ఛ్రుతం పార్థ...కచ్చిజ్ఞాన సమ్మోహః ప్రణామః’ అర్జునా! శ్రద్ధగ వింటివా? నీ యజ్ఞాన పితౄచము మరిపుట్టకుండునటుల విడిచిపోయి నదా? యని ప్రశ్నించి ‘నష్టోమోహః’ అని యాతనిచేతనే పలికించెను.

64వ శ్లోకము

(122) అవతారిక-

ఇంతవరకు కర్మ- జ్ఞాన- భక్తియోగములను మూడింటిని చెప్ప వలసిన వివరములతో చెప్పి ముగించెను. ఈ మూడును నితర సామాన్యశాస్త్రములకంటె గొప్పవగుటచే గుహ్యతరములనియును చెప్పబడెను. ఈ మూడింటిలో నేది మోక్షమునకు నన్నిహితోపాయమని నిశ్చయించుకొనుటకై గుహ్యతమశాస్త్ర తాత్పర్యమగు, సారార్థము భక్తియోగమే యని వెనుక తొమ్మిదవ యధ్యాయాంతమున చెప్పిన దానినే తిరిగి కొలది పాఠభేదముతో చెప్పుచున్నాడు. అందువల్లనే ‘భూయః’ అని చెప్పెను. అందువలననే గీతార్థసంగ్రహ శ్లోకమున ‘శాస్త్రసారార్థ ఉచ్యతే’ అని చెప్పబడెను. ఇట్లు శాస్త్రసారార్థ మనుటచే సంప్రదాయజేతలు ‘సారార్థ శేషతయా సారథమం ప్రపదనమ్’ని తెలుపునట్టి ప్రవత్తియు సంగ్రహింపబడినదని సెలవిత్తురు. ఈ ప్రవత్తి పరమగు నర్థమును ‘సర్వధర్మాన్’ అను శ్లోకవ్యాఖ్యానమున (శ్రీ) భాష్య భాషలు మొదటి యోజనలో నూచించిరి.

ఈ గుహ్యతమము భక్తియోగమే యమటకు హేతువులు.

(123) తొమ్మిదవ యథ్ఘాయము భక్తియోగపరమని పండిత తాత్పర్య లింగములతో నిర్ణయింపబడినది. అచ్చట 'ఇదంత తే గుహ్య తమ'మృని ప్రయోగించిన శబ్దమునే యిచ్చటను 'సర్వగుహ్యతమ' మ్మనుటచే నదియే జ్ఞాపకముచేయబడినది.

(124) ఈ శ్లోకమున 'భూయః' అను శబ్దముకలదు. అనగా- తిరిగి యని యర్థము. ఒకసారిచెప్పిన దానినేగదా 'తిరిగి' యందురు? కాబట్టి వెనుకచెప్పిన భక్తియోగమునే యిచ్చట తిరిగి చెప్పచెన్నాడు. తొమ్మిదవ యథ్ఘాయాంతమున సారతమముగ 'మన్మనాభవ' యను శ్లోకముచే చెప్పబడిన భక్తియోగమే యిచ్చట కొద్ది పాఠభేదముతో శ్లోకముచే చెప్పబడినది.

(125) 'పరమం వచః' పరం - మా - యస్మాత్ సఃతత్ పర మం ఇంతకుమించి చెప్పదగినది లేదని నిగమించుచున్నాడని భావము.

లేక చెప్పదగినది పరమగుటచే దానిని చెప్పమాటయును 'పర' మనబడుచున్నది. అర్థమునందలి గుహ్యతమత్వమును మాటయందు లాక్షణికముగ వాడబడినది.

(126) 'ఇష్టః' ప్రీతికి పాత్రుడు. ఆ ప్రీతికి హద్దుమ 'దృఢం' అను పదముచే చెప్పబడుచున్నది. ఈ పదమును శ్రీ వేదాంత దేశికులు ప్రీతియొక్క అవధిని తెలుపు క్రియావిశేషణముగా వర్ణయించిరి. 'దృఢం ప్రియః'.

అనగా- 'అత్యర్థం ప్రియః' అనగా నేను చెప్పలేనంత ప్రియుడ పని యర్థము - 'ప్రియోహిజ్ఞానినోఽత్యర్థ'మృని తానే వెనుక 7వ యథ్ఘాయమున చెప్పెను గదా! ఆ జ్ఞానివలెనే నీవు నాకు అతిదృఢ మైన ఇష్టుడవు అని. ఆ దార్ధ్యమేమవగా- అతిరహస్యత మార్థమైనను దాచక నేను నీకు చెప్పనంత ప్రీతికలిగియుండుటయే 'యతో' దృఢం

ఇష్టస్తతస్తే హితం వత్సామి' అంత యిష్టుడవు గనుకనే నీకు హితమును చెప్పచున్నానని భావము.

65వ శ్లోకము

(127) అవతారిక—

ఈ శ్లోకమున సాక్షాత్ సాధనమగుటచే గుహ్యతమ మనబడు అంగియైన భక్తిస్వరూపమును వెనుక 9వ అధ్యాయాంతమున చెప్పిన దానినే తిరిగి నాల్గవ పాదములో మాత్రము పాతభేదముతో చెప్పుచున్నాడు.

(128) 'మన్మనాభవ' అనుటచే భక్తియోగము చెప్పబడుచున్నది. ఈ సాధనమునకు ప్రధాన ప్రమాణముగా 'వేదాహమేతం' అను పురుషసూక్తివాక్యము చూపబడెను.

వీలననగా :— (1) ఇతరోపనిషత్తులన్నియు దీని ననువర్తించవలెనని తెలుపుటకును (2) ఇదివేరొక ఉపాయమునకు సాధనమనియును, ఆ ఉపాయముచేత పురుషార్థము సిద్ధించుననియును భ్రమించకుండుటకును (ఇందు నాన్యః పథాః అని యున్నదిగదా) (3) ఇందు 'అత్తోఽస్మి లోకే వేదేచ ప్రథితః పురుషోత్తమః' అనిన వాసుదేవుడే యీ పురుషసూక్తముచే తెలుపబడుచున్నాడు గాన 'మన్మనాభవ' అను నీ శ్లోకముచే మహాపురుషోపాసనమే విధింపబడుచున్నదని తెలుపుటకును అని గ్రహించవలెను.

కాని ఈ ప్రమాణము వేదన మొక్కటియే మోక్షసాధనమని చెప్పుచున్నది కాని భక్తి మోక్షసాధనమని చెప్పుటలేదే యనగా—

వేదనము, భ్యాసము, ఉపాసనము, భక్తి, సేవ మొదలగు శబ్దములన్నియు నొకే యర్థమును బోధించు పర్యాయపదములని గ్రహించవలెను. కాబట్టి వేదనమును చెప్పినను భక్తినేచెప్పుచున్నది.

అట్లుకానిచో వేదనము అనగా కేవలము తెలుసుకొనుట మాత్రమే. ఉపాసనమనగా వివేక-విమోక్ష-అభ్యాస-క్రియా-కల్యాణ - అనవసాద-అనుద్ధర్మము అను ఏడు సాధనములతోను అష్టాంగయోగములతోను సాధించవలసినదగుటచే చాలా కష్టము. ఇట్లు తేలికయైన వేదనమునకును ఇంతకఠినమైన ఉపాసనకును వికల్పమున్నచో అనగా వేదనమైననుసరియే - ఉపాసనమైననుసరియే దేనిని చేసినను నీకు మోక్షము వచ్చునన్నచో నందరును తేలికయైన వేదనమునే (బ్రహ్మను తెలుసుకొనుటనే) యవలంబింతురు. అందుచే ఉపాసననుచెప్పెడు వేదవాక్యములన్నియు నిరర్థకములయిపోవును. కాబట్టి వేదనమన్నను ఉపాసనమన్నను ఒక్కటియే.

(129) 'మాం నమస్కూరు-నమోనమనం...' ఇట్లనుటచే కేవలము నమస్కార మాత్రమేకాదు. 'మద్భక్తః మాం నమస్కూరు' అని చేర్చి యర్థమును చెప్పవలెను. దానిచే నతిమాత్ర ప్రహ్లితభావము వివక్షితము. అనగా- ఆత్మ - ఆత్మీయములన్నియును భగవదధీనమే యని యనుసంధించుట మాత్రమే.

(130) ఇది యిచ్చకముకొఱకు చెప్పటలేదు. తాను సంధికై కారవుల చెంతకేగుచుండగా ద్రావది ఆయనను పిలిచి తన పడియున్న శిరోజములను జూపి- ఇవి నేను బ్రతికియున్నంతవరకు నిట్లు విడియుండవలసినవేనా? నీవు అఘటిత ఘటనాసమర్థుడవుగదా! నీవు వెళ్లిన సంధి కుదరకపోదు. కుదిరిన యుద్ధమే యుండదు. అది తేనిచో కారవ సోదరులు చావరు. చావనిచో వారిరక్తముతో నాతల ముడివడుట యెట్లు. అని యేడ్చుచు ప్రార్థించగా- విని శ్రీకృష్ణుడు -

శ్లో. ద్వాః పతేత్ పృథివీశీర్యేత్ హిమవాన్ శకలీభవేత్
శుష్కేత్తోయనిధిః కృష్ణే! నమే మోఘం భవేద్వచః॥

ఓ ద్రావదీ! ఆకాశము నేలగూలినను, భూమి తుత్తునియై నైనను హిమవత్పర్వతము ముక్కముక్కలైనను, సముద్ర మెండిపోయినను నా మాటమాత్రము రిత్తవోదు. నేను వారి రక్తముతో నీ ముడి వేయింతును, చూడుమనెను. దీనినిబట్టి మరి యెవ్వరు వెళ్ళినను సంధి కుదిరిపోవునో యను భయముచే చెడగొట్టుటకే తాను వెళ్ళుచున్నట్లున్నది. ఇట్టి శపథమును పురస్కరించుకొని భావమును సాయించుచున్నాడు.

అర్జునా! ప్రియోక్తులచే బుజ్జించుచున్నా ననుకొనకుము - అని ఫట్టిమొగమిచ్చకము కాదని దృఢపరచుచున్నాడు.

(131) ఈ 64, 65 శ్లోకములకు శంకర భగవత్పాదులు సెల విచ్చిన అర్థవిశేషమును గమనింపుడు. వారి భాష్యమున కనువాదము విచ్చట పొందుపరచుచున్నాను.

అర్జునా! తిరిగి నే జెప్పనది వినుము. ఇది సమస్త రహస్యార్థములకన్నను అత్యంత రహస్యమైనది. వెనుకనే చెప్పితినిగాని ఇది యనేకమారులు వినదగినది. నేనింతకుమించిన గొప్పమాటను చెప్పజాలను. నేను నీకు దీనిని భయముచేగాని ధనాశతోగాని చెప్పటలేదు. నాకు నిలకడయైన ప్రియుడవని మాత్రమే చెప్పచున్నాను. నీ కిది మిక్కిలి హితమైనది. ఇంతకుమించిన హితము నేను చెప్పగలిగినది నీవు వినగలిగినది మరియొకటి లేనేలేదు. అది యేమందువా? వినుము. నీ చిత్తము నాయుండే లగింపుము. నన్నే భజింపుము (ధ్యానింపుము) నన్నే పూజింపుము. దానిని మానకుము. సమస్కారములనైనను నాకే చేయుము. ఇట్లు పాపాపాయములు వామదేవుడే యని యధ్యవసాయము నీకున్నచో నా యొద్దకే రాగలవు. నీకు నేను యీవిషయమైనది ముగ ప్రతిన గావించుచున్నాను. నాకు నీవు ప్రియుడవగుటచే ఇందు లకు హేతువు. ఇట్లు భగవంతు డాడితప్పనివాడని నమ్మి భగవద్భక్తునకు

తప్పక మోక్షము లభించునను విశ్వాసముంచి భగవచ్చరణైక పరాయణుడు కావలెను అని.

66 వ శ్లోకము

(132) అవతారిక—

ఇట్లు విస్తారముగను సంగ్రహముగను చెప్పిన కర్మయోగాది మూడు యోగములను సాధారణమైన ఫల, సంగ, కర్మత్వత్యాగ పూర్వకముగ భగవదారాధనబుద్ధితో నాచరించవలెననెడు సారతమాను సంధానవిశేషము నుపదేశించి దానివలననే 'మామైష్యసి' అని స్వప్రాప్తిరూపమైన ఇష్టప్రాప్తిని తెలిసి ఈ శ్లోకముచే దాని కాటంకములగు పాపములు పరిహరింపబడుట యనెడు అనిష్ట నివృత్తిని చెప్పుచున్నాడు. అనిష్ట నివృత్తియును ఇష్టప్రాప్తియునుగదా! అపేక్షితములు. అదియేగదా రక్షణకు ముఖ్యలక్షణము. కాబట్టి యీ రెండు శ్లోకములును కలసి గుహ్యతమమైన భక్తియోగమునకు ఫలమును చెప్పుచున్నవి. ఈ రెండవ శ్లోకము ప్రపత్తిపరమని మన ఆశ్వాదుల యొక్కయు పూర్వాచార్యుల యొక్కయు నిర్వాహము. ప్రపత్తి యనగా— 'భగవత్ప్రవృత్తి ప్రతిబంధక స్వప్రవృత్తి నివృత్తి' అనగా మనము మన రక్షణలో నేమాత్రము జోక్యమును తీసికొనినను భగవంతుడు మన రక్షణచేయక యుపేక్షించును. నిజమున కాతడు రక్షాపేక్షాం ప్రతీక్షతే' అనునట్లుల యెవ్వరైనను తనను రక్షించుమని యపేక్షింతురా యనియెదురు చూచుచుండును. కాని మనప్రయత్నము దాని నడ్డుచున్నది. దానిని విడిచివేసిన నాతని రక్షణ ప్రవృత్తి నిరాఘాటముగా సాగును. ఇదియే రామానుజ దర్శన రహస్యము. దానినే యీ శ్లోకము తెలుపుచున్నది. సీతాదేవి తనను తాను రక్షించుకొన శక్తియున్నను విడిచి శ్రీరామచంద్రుని రక్షణకై నిరీక్షించెను. అంజనేయులు తన శక్తినిజూపి రక్షింతునని నమ్మించినను ఆయన శక్తిని

కూడ నుపేక్షించి కేవల శ్రీరాముని శక్తిపై ననే నిర్భరురాలై యుండెను. శ్రీరాము డా యధ్యవసాయమునకు మెచ్చివచ్చి ఆమె పాపములవంటి రావణ కుంభకర్ణ ఇంద్రజిత్ప్రభృతులను ద్రుంచి యామెను విమానమున తన తొడపై నిడుకొని అయోధ్యకు చేర్చెను. అట్లు మనమును స్వశక్తి పరశక్తులను విడచి భగవచ్చక్తి పై ననే నిర్భరులమై యుందుమేని మనలనుకూడ నట్లే తాను తోడుగనుండి యర్చి రాది మార్గమున పరమపదమును చేర్చును. పరమపదమున కయోధ్య యని నామాంతరము కలదు. ఈ విశేషమును మన సంప్రదాయగ్రంథ ములయందు గాంచవచ్చును.

కావుననే ఈ శ్లోకమును మంత్రముగా నుపదేశింతురు. దీనికి చరమశ్లోకము, చరమ మంత్రమనియును పేరు. చరమమనగా చివరిది. దేనిలో? పరమపద ప్రాప్త్యపాయములలో దీనికిముందున్న 'మన్మ నాభవ' యను శ్లోకము నేల మంత్రముగా నుపదేశించు నాచారము లేదన్నచో- అది ఇష్టప్రాప్తిని తెలుపు శ్లోకము- ఇది యనిష్టనివృత్తిని తెలుపు శ్లోకము. అనిష్టము పోయినచో నిష్టము తనంతనే సిద్ధించును. దానికొక ప్రయత్నమును చేయనవసరములేదు. చెరువుగట్టును తెగ గొట్టిన నీరు తనంతనే పైకిపోవును. దానికై వేరే ప్రయత్నము చేయ నవసరములేదు. తెరను తొలగించిన వెలుగు తనంతనే ప్రసరించును. అంత పాపరాశిని పారద్రోలగల పరమాత్మ తన చేతులోనున్న ఇష్టము నొసంగజాలడా? ఒసంగడా! దానిని చెప్పవలెనా? (అందు లకేగదా 'సర్వధర్మాః పరిత్యజ్య' యని ప్రవృత్తిని జెప్పక నివృత్తినే యంగముగా జెప్పెను. కాబట్టి రెండవ శ్లోకమునే మనవారు మంత్ర ముగా పాటించు నాచారము. ఈ ప్రవృత్తిపరమగు సర్థమును శ్రీ భాష్య కారులే గీతాభాష్యమునందే ప్రథమయోజనలో నూదించిరి చూడును. 'అహంత్యా సర్వపాపేభ్యో మోక్ష యిష్యామి'=ఏవం వర్తమానం

త్వాంమత్రాప్తి విరోధిభ్యః అనాది సజ్జితానంతాకృత్యకరణ కృత్యా
కరణ రూపేభ్య స్సర్వేభ్యః పాపేభ్యః మోక్షయిష్యామి' నన్న పొం
దుట కాటంకములైన సకలపాపములనుండియు విడిపింతును. అనుటచే
నిక భగవత్ప్రాప్తికి వేరొక సాధనానుష్ఠానముతో పనిలేదు. ఆ
ప్రాప్తియే మోక్షము.

‘అథవా’ యను రెండవ యోజనలో

‘భక్త్యాఋమ్భ విరోధిభ్య స్సర్వేభ్యః
పాపేభ్యో మోక్షయిష్యామి’

యనుటచే ప్రపత్తి ఉపాసన విరోధులగు పాపములను మాత్రమే
పోగొట్టును. అపై నచేయు నుపాసనవలననే మోక్షప్రాప్తియని తెలిపెను.

గ మ ని క

భగవద్గీతలో నెచ్చట ప్రపత్తి ప్రసంగము వచ్చినను శ్రీ భాష్య
కారులు భక్తియోగమున కంగమగు ప్రపత్తి పరముగనే వ్యాఖ్యానిం
చుటను గమనించవలెను. అంగమనగా- పరంపరగా పురుషార్థము
నిచ్చునది. అంగి యనగా సాక్షాత్తుగా పురుషార్థము నొసంగునది.
అంగప్రపత్తి ఉపాసనకు (భక్తికి) విరోధులగు పాపమును పోగొట్టి
ఉపాసనను సాగించి తద్వారా మోక్షము నొసంగును. అంగి ప్రపత్తి
తాను ఇతరాపేక్షలేకయే స్వయముగనే (సాక్షాత్తుగనే) మోక్షము
నొసంగును. ఈ యంగి ప్రపత్తి పరమగు నర్థమును ప్రథమ యోజన
లోను అంగప్రపత్తి పరమగు నర్థమును రెండవ యోజనలోను చూపిం
చిరి. కాని యాశ్వాసులును పూర్వాచార్యులును అందరును భగవద్గీత
యందు ప్రతిపాదించబడునది అంగి ప్రపత్తియే యని వ్యాఖ్యానించిరి.

67వ శ్లోకము

(133) అవతారిక—

ఈవిధముగ శ్రీకృష్ణుని యుపదేశమును విని తత్త్వహితములను

గూర్చించి నిశ్చలముగ నెఱింగియున్న నర్జునునకు కర్తవ్యమును విధించు నైషమున సంప్రదాయవిధి సిద్ధించుటకై యీ గీతాశాస్త్రమును వినుటకు అనధికారులను వ్యక్తపరచుచున్నాడు.

భక్తిలేనివా డెంత బుద్ధిమంతుడైనను ఎంత తపశ్శాలియైనను చెప్పరాదు. ఎంత గుణవంతుడైనను భగవంతునియం దనూయ కలవానికి చెప్పరాదు. ఇచ్చట నీ క్రింది శ్లోకిము ననుసంధించవలెను

‘గురుం ప్రకాశయేద్ధీమాన్ । మస్త్రం యత్సేన గోపయేత్
అప్రకాశ ప్రకాశాభ్యాం । క్షీయతే సమృదాయమ్ ।’

బుద్ధికాలియగువాడు తనగురువును లోకమున కెఱుకపరచవలెను. కాని యాత డుపదేశించిన మంత్రమును మాత్రము సర్వప్రయత్నము చేతను గుప్తముగా నుంచవలెను. అట్లు చేయక దానికి వ్యతిరేకముగ గురువును ప్రకాశపరచక మంత్రమును ప్రకాశపరచినచో వాని సంపదయు ఆయుస్సును క్షీణించును. ఇది ఋషివాక్కు. ఋషులదృష్టిలో సంపద యనగా- ‘భగవద్భక్తి’ పరాశరమహర్షి భక్తుడైన గజేంద్రుని ‘సతునాగవర శ్రీమాన్’ అనెను. వాల్మీకి మహర్షి లక్ష్మణుని ‘లక్ష్మణో లక్ష్మీసమ్పన్నః’ అనెను. విభీషణుని ‘అస్తరిక్ష గరిశ్రీమాన్’ అనెను. వీరు నిజమున కా సమయమున రిక్తులే. అయినను భగవద్భక్తి పుష్కలముగ కలవారగుటచే శ్రీమంతులనబడిరి. తనకు మంత్ర మంత్రార్థములను ప్రసాదించిన ఆచార్యుని ప్రకాశపరచనిచో ఆ భక్తి వశించును.

ఆయువు అనగా - శరీరమును నిలబెట్టునట్టి ప్రాణసగచారము. అటులానే ‘శేషత్వజ్ఞానము’ ఆత్మను నిలబెట్టును. కాబట్టి ఆయుస్సనగా శేషత్వజ్ఞానమే. మంత్రమును బజారున బెట్టినవానికి ఆత్మోద్ధేవనమునకు ముఖ్యమైన ధర్మమగు శేషత్వజ్ఞానము నశించును.

(134) ఇచ్చట 'వచియింతు నీయందు' అనగా నాచార్యుడు -
'ప్రోవాచతాం తత్త్వతో బ్రహ్మవిద్యాం'

తన నువసత్తిచేసిన శిష్యునకు చెప్పవలెనను విధికి పాత్రు
డాచార్యుడే గదా!

'ఆచార్య దేవవిద్యా విధితా సాధిష్ఠం ప్రాపణ'

ఆచార్యునినుండి వినిన విద్యయే స్థిరమై ఫలప్రదమగును.

'ఉపదేశ్యన్తి తే జ్ఞానం జ్ఞానినః'

జ్ఞానులు నీకు తత్త్వము నెఱింగింతురు. అని యిట్లు ప్రమాణము.
లుండుటచే రహస్యార్థముల నెఱింగించు వా డాచార్యుడు. అట్టి ఆచా
ర్యునియందు -

'యస్య దేవే పరాభక్తిః | యథాదేవే తథాగురౌ'

అని భగవంతునియందుండునంతభక్తి ఆచార్యుని యందును
ఉంచవలెను. అది లేనివాని కీ గీతాసారమును గాని గీతనుగాని చెప్ప
వలదని శాసించుచున్నాడు.

శ్లోకమున 'అతపస్కాయ- అభక్తాయ- అశ్రూషతే నవాచ్యం'

అని చెప్పకూడని వారినిచెప్పి ఒకేనారి వీరికి చెప్పరాదని యశక
పత్యేక ప్రత్యేకము ఒక్కొక్కని యెత్తి 'చెప్పరాదు.' 'చెప్పరాదు'
అని చెప్పనేల? అన్న నో- ఈదోషములు మూడును ఒకటియును కొఱ
తపడకుండన్నవానికే చెప్పకూడదుగాని ఒక్కొక్క దోషముమాత్రమే
ఉన్నవానికి చెప్పవచ్చునేమో అని భ్రమపడుదురని యిందేయొక్క
దోష మున్నను సరియే వానికి చెప్పరాదని తెలియుటకై న, న, అని
ఆవృత్తిచేపెను

అయోగ్యులను పరిగణించుటలో మునుముందు తపస్సు చేయుని
వానిని ఆపైన భక్తిలేనివానిని అటు తరువాత శ్రుశ్రూష చేయుని
వానిని అని యిట్టి క్రమముగా జెప్పట మొదటివానికంటె రెండవ

వాడు వానికంటె మూడవవాడు మిక్కిలి యనర్హులని తెలుపుటకే 'గురుశుశ్రూషయా విద్యా' యను నటులను 'పరిప్రశ్నీనసేవయా' అనినటులను రహస్యార్థముల నెఱుంగుటలో శుశ్రూష (సేవ) ప్రధాన సాధన మగుటచే నది చేయనివాడు మొదటి యిద్దరికంటెను మిక్కిలి పనికిరానివాడని భావము.

(135) 'మాం అభ్యసూయతి' నాయెడల అసూయ కలవానికి చెప్పుము. 'అసూయ' యనగా! 'దోషారోపో గుణేష్వపి' గుణవంతుని ఒక్కొక్క గుణమునందును ఒక్కొక్క దోషము నారోపించుట. ఎట్లనగా :-

శ్లో. బాధ్యం హీమతి గణ్యతే | ప్రతరతే దమ్భ శ్శుచే కృతవమ్
శూరే నిర్భణతా | మునోవిమతితా | దైన్యంత్రయాలాపిని
తేజస్వి న్యవలిప్తతా | ముఖరతా వక్తర్యశక్తి స్థిరే
తత్తోనామ భవేత్ సుగుణినాం | యోదుర్జవైర్నాజ్ఞితః॥

లోకోద్వేగ కరములగు పనులను చేయనివానిని జూడనియు ప్రతానుష్ఠాన నిరతుని దాంభికుడనియు, సదాచారుని మోసగాడనియు- పరాక్రమశాలిని దయావిహీనుడనియు, నిరుతముగా మాటలాడువానిని బుద్ధిహీనుడనియు, అందరకు నింపుగా మాటలాడువానిని దీనుడనియు, మంచిచొరవ కలవానిని గర్వియనియు, వాక్పతురుని వదరుబోలనియు నిదానముగా పనులుచేయువానిని అసమర్థుడనియు నాక్షేపించు దుర్జనుని దృష్టిలో దోషము. లేనిసద్గుణ మొందెననుకలదా? యని భగవంతుని దృష్టిలో నీ యసూయ యన్నటికంటెను గొప్పదోషము. 'అనూయైకా గుణాన్ హన్తి'. శరీరమెంత యందమైనదైనను తెల్లని బొల్లిమచ్చ యన్నచో నది వానినెంత దుర్భరునిచేయునో యీ గుణ ముట్టిది. కావుననే గీత తొమ్మిదవ యధ్యాయ ప్రారంభమున శ్రీ భగవాను డర్జునునితో-

'ఇదంతతే గుహ్యతమం ప్రవక్ష్యామ్యసమూయవే'

అర్జునా! అడిగినగాని నుడువరాని మహత్తరమైన రహస్యార్థమును నీవు అసూయ లేనివాడవు గాన నీకు చెప్పెదననెను.

70వ శ్లోకము

(36) ఈ శ్లోకమున 'అధ్యేష్యతే' అనుచోట - భగవంతుడు 'సర్వజ్ఞుడు' గాన ముందీ భారతము రచింపబడునని యెఱింగి అందీ గీతా శాస్త్రము నధ్యయనము చేయువానిని గురించి ప్రసంగించుచున్నాడని చెప్పటకాదు మరియేమనగా - భూతావేక్ష న్యాయముచే చెప్పచున్నాడు. అనగా- భారతము ధృతరాష్ట్రుడు పుట్టుటకు పూర్వమే భగవంతుడు ప్రసాదించిన దివ్యచక్షుస్సుగల పూజ్యుడగు వ్యాసమహారి రచించి దానిని తన శిష్యులకు చెప్పెను. దానిని నారదుడు దేవతలకు పండించెను. దేవలుడు వితరుల కుపదేశించెను. (శ్రీ) శుకమహర్షి గంధర్వ యక్షరక్షస్సుల కుపదేశించెను. ఈ విధముగా నొకమనుష్యుడొకరినిబట్టి మిగిలిన ప్రపంచమునం దంతటను నీ భారతముయొక్క ప్రచారముండెను. మనుష్యలోకమున జనమేజయునిద్వారా ప్రకాశించెను. దానినిబట్టి 'అధ్యేష్యతే' యని భవిష్య దధ్యయనముచు గురించి చెప్పుచున్నాడని గ్రహించవలెను. అధ్యయన శబ్ద మొక్క వేదమును చదువుటలోనే వాడబడును కాని గీతయును ఉపనిషత్సారమే గాన నీవికని ఈశెబ్దము సమంజసమే. కావుననే ఆశ్రమములను వర్ణించుచున్న ఈ 'అనవరతాధీత భగవద్గీతం' అని వర్ణింపబడును.

(137) 'యోశ్వమేధేన యజతే'

య ఉచ్చై మేవం వేద

యంత్రతు మధీశే తేనతే నాస్యేష్టం భవతి'

అను ప్రమాణములు అశ్వమేధప్రక్రియ నెఱింగినవాడు దానిని చేసినవాడు పొందునట్టి ఫలమునే పొందును. ఇట్లే ఆయా క్రతు మంత్రముల సధ్యయనము చేసినంతనే ఆయా క్రతువుల సమష్టింబిన

ఫలము సిద్ధించును- అని చెప్పబడుటచే నటులనే జ్ఞానయజ్ఞముచే నెంత భగవంతునకు ప్రీతి జనించునో అంతప్రీతి గీతాధ్యయనము చేతనే జనించునని తాత్పర్యము-

71వ శ్లోకము

(138) ఇచ్చట వినుటకు గల యోగ్యతలలో వెనుకచెప్పబడిన ప్రణిపాత- పరిప్రశ్న- సేవలను కూడ చేర్చుకొనవలెను.

(139) ఆచార్యుని ముఖతః వినుటయని గ్రహించవలెను. దీనిచే స్వయముగ గీతను చదువుకొనుటగాని మోసముచేసి వినుటగాని అక్రమముగ వినుటగాని కూడదని గ్రహించవలెను.

(140) ఇదివరకు గీతనొకరికి చెప్పటకును చదువుటకును మోక్షము ఫలముగా చెప్పబడెను. దానితోపాటు యీ యనూయలేని శ్రవణమునకును అట్టి ఫలమే కలుగునని భగవంతుని యభిప్రాయము.

72వ శ్లోకము

(141) భగవంతు డర్జునుని హృదయమును ఎఱింగినను దాని యం దాదరముతో నాతడు దానిని మరవకుండుటకై తన యుపదేశ మాతని పల్లు యెట్లు ఫలించినదో యెఱుంగ గోరువానివలె నమగుచున్నాడు.

(142) అజ్ఞానము గారణము గాగల భ్రాంతి జ్ఞానము.

ఈ శ్లోకము స్థూణా ఖనన న్యాయమును స్మరింపజేయుచున్నది. అనగా సంభమును లోతుగ పాతి దానిని రాళ్ళతో గట్టిగ బిగించి బిగిసినదో లేదో నెఱుంగుటకై దానినొకసారి డోపిచూతురు. అటులనే శ్రీ భగవాను డర్జునుని కదిపి చూచుచున్నాడు.

73వ శ్లోకము

(143) అర్జును డీ యర్థమును ఇదివరకు వినియుండకపోవుట చేతను, వాక్యము వలన మొదటనే స్మృతి కలుగకపోవుటవలనను

ఇచ్చట వాక్యము వలన కలుగు అనుభవమనియే స్మృతిశబ్దమున కర్థమును జెప్పవలెను. అర్థాత్-స్మృతి యనగా బుద్ధి (జ్ఞానమని) యర్థము. భిన్నభిన్న శాఖలలో-

“సనోదేవః శుభయాస్మృత్వా సంయునక్తు”

భగవంతుడు మాకు మంచిబుద్ధి నిచ్చుగాక అనియు,

“సనోబుద్ధ్యా శుభయా సంయునక్తి”

ఆ భగవంతుడు మాకు మంచి బుద్ధి నిచ్చుచున్నాడు.

అను రెండు వాక్యములలోను “స్మృతిబుద్ధు” లు పర్యాయములుగా వాడ బడినవి.

(144) “యుద్ధాదుల విషయమైన”

అనుచో ఆదిపదముచే భక్తియోగ పర్యంతమును గ్రహించవలెను. అయినచో భక్తియోగము నాతడ (అర్జునును) నుష్ఠించనే లేదేమి ? యన్నచో మరచిపోవుటచేత నని తానే చెప్పెను.

శ్లో. యత్తు తద్భవతా ప్రోక్తం పురాకేశవ ! సాహృదాత్

తత్సర్వం పురుషవ్యాఘ్రు! భ్రష్టం మే నష్ట చేతనః॥

పురుషోత్తమా కృష్ణా! నాయుండలి రహస్యార్థములనేవో కొన్ని చెప్పినట్లున్నావు గాని నేను బుద్ధిహీనుడ నగుటచే వానిని మరచిపోతిని-అనెను.

దానికి జవాబుగా (శ్రీ)కృష్ణుడును-

(144) “శ్రావి తస్త్వం మయా గుహ్యం జ్ఞాపితశ్చ సనాతనమ్

ధర్మస్వరూపిణం పార్థ! సర్వలోకాంశ్చ శాశ్వతాన్

అబుద్ధ్యా మాగ్రహీ ర్యస్త్యం తస్మే సుమహదప్రియమ్

సహిధర్మ సుపర్యాప్తో! బ్రహ్మణః పరివేదనే॥

అర్జునా! నేను నీకు రహస్యార్థముల నన్నిటిని వినిపించితిని - సనాతనమైన ధర్మస్వరూపుడగు భగవంతుని యెఱింగించితిని, శాశ్వత

లోకములను త్రత్రాప్తి సాధనములను నెఱింగించితిని. నీవు బుద్ధిగాను డవైవానిని గ్రహించి ధరించలేకపోతిని. అది నాకు చాలా అనిష్టముగా నున్నది. పరమాత్మను సవిభూతికముగ నెఱుంగుటకు నే నుపదేశించిన ధర్మము తెంతయో అనుకూలములని సెలవిచ్చెను.

145. భూతి- యనగా ఐశ్వర్యముని కుక అర్థము చెప్పబడినది. మఱియు లభించిన నన్వృద్ధి ఉన్నంత రాభివృద్ధిని పొందుచుటయునది రక్షణమును దీని కర్థమని యెఱుంగివలెను.

146. 147. ధృవా- నీతిః.

మీరు గొప్పబుద్ధిశాలులైనను సావధానచిత్తులైనను మీరు గావించిన సామదానభేద దండోపాయములు నాలిగింటిచేతను కూడ పాండవులు తమ ధర్మమునుండి గడ్డిపరకవానియైనను చలించలేదు. చూచితివా వారి నీతి నిష్ఠ యెంతబల్కెనైవనో.

నీతి యనగా- అర్థశాస్త్రమునలన జనించిన కర్తవ్య నిశ్చయమని చెప్పబడినది. మఱియు- ధర్మసమ్మతిమైన సడవడిక యనియు స్ఫుము.

148. సంజయుడు ధృతరాష్ట్రునితో—

విద్యారాజన్ సతే విద్యా
మమవిద్యా న హీయతే
విద్యాహీన స్తమోధ్యతః
నాభిజాంనాసి కేశినః
మాయాం ససేవే భద్రంశే
సవృథాధర్మ మాచరే
శుద్ధ భావం గతో భక్త్యా
శాస్త్రాద్వేద్మి జవార్దనమ్.

సంజయుడు ధృతరాష్ట్రునితో- “మమయతిః” అనుటతో తాత్పర్యము. నాదియేమితి నీది మతికాదని భావము- లెట్లనగా !

ధృతరాష్ట్రమహారాజా ! నీవిద్య విద్యకాదు. నావిద్యయే విద్య. నావిద్యకు నాశములేదు. నీవిద్య నశించునది. నీకు ఆధ్యాత్మిక విద్య లేకుండుటచే తమోగుణాభిభూతుడవై శ్రియఃపతి నెఱుంగజాలకున్నావు. ఆ భగవంతునిగూర్చి నీకెంత చెప్పినను చెవిటికి శంఖుదినట్లే యగుచున్నది.

నాకీ విద్య యెట్లులభించెనందువా మనమిరువుర మొకే యాచార్యులయొద్ద ఒకే విద్య నభ్యసించినను నేను కపటమును సుతరాం విడిచి డాంబికమునకు గాక పరమపురుషుని ప్రీతికై శాస్త్రవిహితధర్మముల నాచరింతును. దానిచే భగవంతుని యనుగ్రహము కలిగి నాబుద్ధి నిర్మలమైనది. దానిచే భక్తి యుదయించినది. దాని సహకారముచే నేనుచదిని శాస్త్రములు నాకు విపరీతార్థమును గోచరింపజేయక భగవంతుని తత్త్వము నెఱుకపరచినవి, నీకాభాగ్యములేదు.

కాబట్టి నీబుద్ధి స్థిరమైనదికాదు. నాకిట్టి యధార్థమైన బుద్ధి యుదయించినది- అని చెప్పెను.

149. ధృతరాష్ట్రమ గీతాప్రారంభమున 'మామకాః పాణ్డవాశ్చైవ క్షిమకుర్వత సజ్జయ అని ప్రశ్నించెను. దానికి శ్రీభాష్యకారులు 'సర్వాత్మనా అంధః ధృతరాష్ట్రః సుయోధన విజయ బుబుత్సయా సజ్జయం ప్రప్రచ్ఛ' అనగా- వస్తువులను చూచు కన్నులేగాక మంచిచెడ్డలను గుర్తించు అంతశ్చక్షువు (జ్ఞానము) కూడా లేనివాడనియు అందువలననే ధర్మాధర్మవక్షుముల తారతమ్య మెఱుంగజాలక తన కుమారుల విజయవార్తను వినవలెనను ఆశతో నిజు ప్రశ్నించెననియును చెప్పిరి.

సంజయు డా ప్రశ్నకు సాక్షాత్తుగా సమాధానమును జెప్పుటకు సాహసము లేకుండుటచే-

“ఇణ్ణితజ్ఞాశ్చ కోసలాః

ప్రక్షీతజ్ఞాశ్చ మైథిలాః

అర్ధోక్తాఃకురుపాంచాలాః

అనునట్లు కోసలదేశస్థులు చేష్టలను బట్టియు, మిథిలవాసులు చూపులను బట్టియు మనుష్యుల హృదయములను జరిగిన విషయములను నెఱుంగుదురనియు, పాంచాలదేశస్థులు సగముచెప్పిన మిగిలినవిషయము నంతను గ్రహింతురనియు మర్యాదగలదని తాత్పర్యగర్భితముగ శ్రీకృష్ణార్జునుల సంవాదములోగల నద్భుతతత్త్వమును విశ్వరూపమైన భవమును, పాండవులపట్ల శ్రీకృష్ణునకుగల బాధ్యతలను స్పష్టముగా విస్తరించి చెప్పినను సర్వాత్మనా అంధుడగుటచే తత్త్వమును గుర్తించలేక నింకను జిజ్ఞాసతో నుండుటనుగాంచి యిప్పుడు సాక్షాత్తుగ నే కుండ బ్రద్దలుకొట్టినట్లు ప్రత్యుత్తరము నొసంగుచున్నాను.

ధృతరాష్ట్రమహారాజా ! నేను నీకు భగవంతుడైన శ్రీకృష్ణుడు అర్జునునికొఱకు రహస్యతమమైన అధ్యాత్మతత్త్వమును అరటిపండు ఒలిచి చేతిలోనుంచినటుల ఉపదేశించెననియు దేవదుర్లభమగు విశ్వరూపమును చిత్రపటమున జూపినటుల జూపెననియు విశదపరచితిని. పాండవులే జయమును బడయుదురని యెఱుంగుట కదిగో చాలుననుకొంటిని. దాన నీప్రశ్నకు సమాధానమును నీవు గ్రహించియుండు వనుకొంటిని. కాని నీవు యథాశ్రుతగ్రాహి వగుటగే నా తాత్పర్యము నెఱుంగజాలవైతివి.

ఇక నిట్టిసూచనలు నీకు లాభములేదని దానినే సుస్పష్టముగా జెప్పుచున్నాను వినుమని 'వేదోల' యని ప్రారంభించెను.

150 గీతార్థసంగ్రహము

18 వ అధ్యాయసారము

22 వ శ్లోకము

ఈశ్వరే కర్తృతాబుద్ధిః
సత్త్వోపాదేయ తాస్తి మే
స్వకర్మపరిణామశ్చ
శాస్త్రసారార్థ ఉచ్యతే.

తా. సర్వకర్మలకు కర్తృత్వముఃపతియే యని యనుసంధించుటయు, సత్త్వరజస్తమో గుణములలో సత్త్వగుణమే సంపాదించుకొనదగినదనియు తన వర్ణాశ్రమములకు ఉచితమగు కర్మలను భగవద్ధారాధన రూపముగ జేసిన పరమపురుషప్రాప్తి బడయజేయునవిగా పరిణమించుననియు గీతాశాస్త్రమునకు సారమైన భక్తిప్రపత్తియోగములును ఈ పదునెనిమిదవ అధ్యాయమున జెప్పబడినవి.

గీతార్థ సంగ్రహము

కర్మయోగము

23 వ శ్లోకము

కర్మయోగస్తవస్తీర్థ

దానయజ్ఞాది సేవనమ్

తా. కర్మయోగమనగా- తపస్సు- పుణ్యస్థాన సందర్శనము, పుణ్యతీర్థస్నానము, సత్కృతదానము, కర్తృత్వఫలసంగ త్యాగపూర్వకముగా యజ్ఞాదిర్ణాశ్రమ ధర్మముల నాచరించుటయును-

ఇచ్చట సేవనమనగా- ఫలసిద్ధి పర్యంతము విడువక యాచరించుట.

జ్ఞానయోగము

20 వ శ్లోకము

జ్ఞానయోగోజితస్వాస్తైః

పరిశుద్ధాత్మని స్థితిః

తా. జ్ఞానయోగ మనగా- మనస్సును తమస్వాధీనములోనుంచుకొని కర్మబంధముకింతయును గాని లేని శుద్ధాత్మను సాక్షాత్కార పరస్థితియు ధ్యానించుచుండుట.

భక్తియోగము

24 వ శ్లోకము

భక్తియోగః పరై కాన్త

ప్రీత్యా ధ్యానాదిషుస్థితిః.

తా. భక్తియోగమనగా భగవంతునియం దపారప్రీతితో అర్చనప్రణామ కీర్తనాధ్యంతరంగములతో వర్ణాశ్రమధర్మముల నాతిని ప్రీతికై చేయుచు నిరంతరముగ ప్రీతితో ధ్యానించుచుండుట.

24 వ శ్లోకము

త్రియాణామపియోగానాం

త్రిభిరన్యోన్య సన్మయః.

తా. కర్మ జ్ఞాన భక్తి యోగములు మూడింటికిని యొకదానితో నొకదానికి సంగమము కలదు. అనగా ఒక్కటి ప్రధానముగా గ్రహించి యాచరించుచున్నను దానిలో తక్కిన రెండును బొత్తుగ కలియకయుండువు. ఏదియధికముగానున్న దానితోనే యానిష్ఠ వ్యవహరింపబడును.

అగ్నింద్రాది దేవతలను గురించిన నిత్యనైమిత్తిక వర్ణాశ్రమ ధర్మములు భగవదనన్యభక్తికి ప్రతికూలము కావనుచున్నారు.

25 శ్లోకము

నిత్యనైమిత్తకానాంచ

పరారాధనరూపిణామ్.

తా. ఆయింద్రాది దేవతలు నారాయణునకు శరీరభూతులేగాన వారికిచేయు ఆరాధనాదులు తదంతర్యామియైన నారాయణునకే చెందు నవగుటచే భగవదేకాంతప్రీతి కెంతమాత్రమును భంగములేదు. కావున నా మూడుయోగములకును పరస్పరచేరిక దోషముకానేరదు.

26 వ శ్లోకము

ఆత్మదృష్టేస్త్రయోఽప్యేతే

యోగద్వారేణ సాదకాః.

తా. ఆత్మదృష్టి యనగా ఆత్మావలోకనము. దీనికి ముఖ్యసాధనము చిత్రైక్యాగ్రత. ఆత్మావలోకన మందరకును కలుగకుండుట యీ చిత్రస్థైర్యము లేకనే. అది లేకుండుటకు రజస్తమో గుణవికారములగు కామక్రోధాది ప్రకోపమే. అది సత్వగుణాభివృద్ధిచేనశించును. ఆ సత్వగుణాభివృద్ధిచే యీ మూడుయోగములు నుపకరించును.

అవ- ఈ మూడుయోగములచే పైవిధముగా నాత్మావలోకనము కలిగి క్రమముగ పరమభక్తి పరమపద ప్రాప్తియును కలుగుననుచున్నారు.

26 వ శ్లోకము

నిరస్తనిఖిలాజ్ఞానో

దృష్ట్యాత్మానం పరానుగమ్

ప్రతిలభ్య పరాం భక్తిం

తయై వాప్నోతి తత్పరమ్.

తా. ఈవిధముగ నీమూడు యోగములను పరస్పర సంసర్గముతో నాచరించగా ఉపాయవిరోధియగు నజ్ఞానమంతయు నశించును. దానిచే భగవచ్ఛేషతైక రసముగు న్వాత్మ యాఛాత్మ్య దర్శనమగును. దానిచే ప్రసన్నుడైన శ్రీయువతి పరభక్తిని ప్రసాదించును. అది పరమభక్తిగా మారును. దానిచే పరమపదము లభించును. పరభక్తి-అంకురావస్థ- పరమభక్తి ముక్తికి అవ్యవహిత పూర్వావస్థ.

27 వ శ్లోకము

భక్తియోగస్తదగీచేత్

సమగ్రైశ్చర్య సాధనమ్.

తా. 'చతుర్విధా భజంతేమాం' అని చెప్పెనుగాన నీభక్తి మోక్షాపేక్ష కలవానికి మోక్షమునిచ్చుటమాత్రమే గాక. ఐశ్వర్య

మును కోరువారికి బ్రహ్మాదు లనుభవించు వైశ్వర్యమునకు మించిన
విశ్వర్యము నొసంగును.

27 వ శ్లోకము

ఆత్మాగ్రీచే త్రయోష్యతే

తత్తైవల్యస్య పాథకాః.

తా. కైవల్యమనగా శుద్ధాత్మస్వరూప మాత్రానుభవము.
(అనగా- ఇందు భగవదనుభవముండదు.) ఈ మూడు యోగములును
భగవత్ప్రీతిద్వారా ఆ కైవల్యము నపేక్షించువారికి దానిని కూడా
సాధించి యిచ్చును.

28 వ శ్లోకము

వికాన్త్యం భగవత్కేవలం

సమానమధికాఽగ్రమ్.

తా. వికాన్త్యమనగా- దేవతాంతరపరిత్యాగము. నారాయణు
నొక్కనియందే సక్తుడై యుండుట. ఇది కర్మజ్ఞానభక్తియోగులు
ముగ్గురికిని సమానము. కర్మజ్ఞానయోగులకును నిర్విఘ్నముగా సాగు
టకై ముందు భగవత్ప్రవృత్తి యవసరము. ఆప్రవృత్తికి భగవత్వికాన్త్య
మవసరమేగదా. భక్తునకును వీరికిని భేదమేమనగా వీరికి ఫలప్రాప్తితో
నీ యైకాన్త్యము తీరిపోవును. భక్తునకు నిత్యముగా నుండును.

28 వ శ్లోకము

యావత్ప్రాప్తి పరాగ్రీచేత్

తదేవానన్త్యమశ్నుతే.

తా. భగవత్ప్రాప్తిరూపమైన పరమపుషార్థమును బడయు పర
శును మధ్యగా నితరఫలమునుగోరి చెడకుండునేని యీ భక్తునకు తప్పక
భగవత్ప్రాప్తి కలుగును.

అవ. ఇకముందు నాలుగు శ్లోకములచే ఇట్టిభక్తునికి ఉండు ప్రత్యేక విశేషమును అనుపానవిశేషమును, ఫలప్రాప్తివిధమును తెలుపుచున్నాడు.

29 వ శ్లోకము

జ్ఞానీ తు పరమైకాన్తి
తదాయత్తాత్మజీవనః
తత్సంయోగ వియోగైక
సుఖదుఃఖ స్త దేకధీః.

29 వ శ్లోకము

తా. పరమైకాన్తి యనగా ఏకాంతులకన్న మిన్న ఎట్లనగా- ఏకాంతులు అనన్యదేవతాకులు (అనగా నితర దేవతలను తన ప్రయోజనసిద్ధికై ఆశ్రయించనివారు) అయినను అనన్య ప్రయోజనులు కాదు. మాకు కావలసినది నీవిచ్చునదియేగాని నీవు కావనువారు, పరమైకాంతియన్ననో భగవంతునేగాని భగవంతు డిచ్చువానిని సరకుగొనడు. కోరడు, అందుచేతనే యీతడు ఏకాంతులలో పరుడు=గొప్పవాడు. ఈతనికి భారకపోషక భోగ్యములన్నియును పరమాత్మయే, తనజీవితము పరమాత్మకు వశమై యుండును, అందుచే నాతనితోగల సంశ్లేషయే సుఖమనియు, విశ్లేషయే దుఃఖమనియు భావించుచు భగవంతునియందే లగ్నమనస్కుడై యుండును.

30 వ శ్లోకము

భగవద్ధ్యాన యోగోక్తి
వందన స్తుతికీర్తనైః
లబ్ధాత్మా తద్గతప్రాణ-
మనోబుద్ధీన్ద్రియక్రియః

తా. భక్తుడు (పరమైకాంతి) నిరంతరము భగవంతునే ధ్యానించుట, భగవంతునిసేవకై దివ్యదేశములకేగుట, భగవంతుని వ్యరూప

పూపగుణ విభూతులను తానెఱింగినంత యిశ్వరుల కుపదేశించుట, భగవంతునియెదుట సాష్టాంగప్రణామము లాచరించుట, ఆరుసను స్తుతించుట, నిర్లజ్జగా ఉచ్చైఃస్వరముతో కీర్తించుట ఇట్లు చేసి లబ్ధసత్తాకు డగుట (ఉన్నవారిలో జమయ్యగుట) అట్లుచేయడేని ప్రతిఫలసర్వాగు డగునుగాన తన ప్రాణమును మనస్సును బుద్ధిని ఇంద్రియములను భగవంతుని యధీనముగావించుటయును కలిగియుండును. ప్రాణము నాతని యందుంచుట యనగా ధారకపోషక భోగ్యములూ భగవంతుడుగనే యుండుట. మనస్సునుంచుట యనగా ఆరిగిని ప్రీతితో ధ్యానించుట. బుద్ధినుంచుట యనగా ఆరదే ప్రాప్యడని గట్టిసమ్మతమును కలిగియుండుట, ఇంద్రియములుంచుట యనగా 'జిహ్వోత్తయ' యని ముకుంద మూలలో శ్రీమల శేఖరాశ్వాదులు సెలవిచ్చినట్లు సమస్తేంద్రియములతోనా భగవంతుని సేవను గావించుట. అదిలేనిచో 'నచేహం న ప్రాణాన్ నచ సుఖమశేషాభిలషితం నచాత్మానం నాన్యత్కిమపి తవ శేషత్వవిభవాత్ బహిర్భూతం నాథక్షణమపి నహేయాతు శతథా వినాశం తత్సత్యం మధుమదన ! విజ్ఞాపనమిదమ్.

అనుసట్టి వినియోగమును కలిగియుండుట.

అవ- ఇట్లుండియును-

31 వ శ్లోకము

నిజకర్మాది భక్త్యంతం

కుర్వాత్ప్రీత్యేవకారితః

తా. అనుభవజనిత ప్రీతికారిత కైంకర్యనిరతుడై యుండును. అనగా- భగవంతుని యనుభవించుటచే కలిగిన ప్రేమచే నిలువజాలక ఆతని ప్రీతికొఱకై తన వర్ణాశ్రమములకు తగిన కర్మలను శ్రద్ధగా చేయుచు భక్తిసర్వభము నెఱపుచుండును.

31 వ శ్లోకము

ఉపాయతాం పరిత్యజ్య

స్యనేద్దేవేతు తామభీః.

తా. కర్మాదులను ఉపాయముగా తలంచక వానిని భగవదాజ్ఞ
లనెడి సమ్మకముతో నాతని ప్రీతికై వానిని చేయుచు ఆతనినే తనకు
పురపార్థప్రాప్తికి ఉపాయమని నమ్మియుండి నిర్భరుడై నిర్భయముగా
నుండును.

32 వ శ్లోకము

తత్ప్రధాన మిదం శాస్త్రం

ఇతి గీతార్థ సంగ్రహః.

తా. ఈ గీతాశాస్త్రము పరమపురుషార్థోపాయము లగు
భక్తిప్రపత్తులును, ప్రాప్తమగు పరమైకాంతియును, ప్రాప్తమైన పరమపద
మున నారాయణుడును ప్రధాన ప్రతిపాద్యవిషయములుగ గలది.

గీతార్థ సంగ్రహము సమాప్తము.



శ్రీమద్యామనమనయే నమః.

గీతార్థసంగ్రహము

శ్లో. విగాహే యామునం తీర్థం సాధుబృద్ధావనే స్థితమ్
నిరర్హతహృగస్పృశ్యే యత్ర కృష్ణః కృతాదరః॥

అ వ తా రి క

తత్త్వహితములు అధ్యాత్మశాస్త్రసారములు. అందు పరతత్త్వము 'తత్త్వం బ్రహ్మసమానానాం హేతుభిన్నగర్హోముఖైః' తత్త్వమేకోమహాయోగీ హరి ర్నారాయణః పరః' అనియు; పరమహితము, 'అలోఽన్య సర్వశాస్త్రాణి నిచార్య చ పునఃపునః ఇకమేకం సునిష్పన్నం ధ్యేయో నారాయణస్యహ' అనియు, మహాన్వి సుగృహీతములై యున్నవి. ఇట్టి తత్త్వహితములనే నవలోపనిషత్సారమౌతమైన భగవద్గీతయుఁ బ్రతిపాదించుచున్న దని తెలుపుచు మొదట నాతత్త్వమును జెప్పుచున్నారు.

శ్లో. *స్వచర్మజ్ఞానవైరాగ్య సాధ్యథ వ్యేకగోచరః

నారాయణః పరం బ్రహ్మ గీరాశాస్త్రే సమీరితః॥ 1

స్వవస్థాశ్రమములకునిరుతము లైన నధర్మములచేతను, (పరశేష పై కరణ రూపావస్థితాత్మనిషయమైన) జ్ఞానముచేతను, పరమాత్మవ్యతిరిక్తసర్వవస్తువులందలి) వైరాగ్యముచేతను, భక్తియోగము సాధ్యము. (అట్టియైకాంతికాత్మ్యంబిక) భక్తియోగమునకు మాత్రమే లభ్యుండై పర

* 'స్వచ్ఛా' శబ్దముచే వర్ణాశ్రమనిరుతములై శాస్త్రప్రోక్తములైన స్వకీయాధర్మములు గ్రాహ్యములు. స్వవస్థముచే భగవద్దేవునిగా ప్రకృతివియుక్తమైన శుద్ధాత్మ స్వరూపమునుగూర్చి చేయు చింతనవిశేషము గ్రాహ్యము. ఇవియే మొదట కర్మయోగజ్ఞానయోగసూపములై అత్మసాక్షాత్కారమును గలిగించి తన్మూలమున పరమాత్మ

బ్రహ్మశబ్దవాచ్యుడై యొప్పునారాయణః డీగీతాశాస్త్రమునఁ జక్కగా ప్రతిపాదించఁబడినవాఁడు. వాఁడే యీశాస్త్రమునకుఁ బ్రతిపాద్యమైన తత్త్వ మనుట.

అవ. మూఁడుశ్లోకములచే వరుసగా మూఁడుషట్కముల యగ్గమును సంగ్రహించుచున్నాడు.

శ్లో. జ్ఞానకర్మాత్మితే నిష్ఠే యోగలక్ష్మ్యే సుసంస్కృతే

అత్మానుభూతిస్త్వర్థే పూర్వపక్షేన చోదితే॥

2

తా. * యోగమునకి ఆత్మావలోకనము కలుగునాఁగలవై, (ఫలాపేక్షారహిత్వము మొదలై సబుద్ధివిశేషములచే) నిష్ఠగా సంస్కరింపఁబడినవై యొప్పు జ్ఞానకర్మచిహ్నము (అనగా జ్ఞానయోగకర్మయోగ దర్శనమనాకారమైన స్ఫుటితంతానవిశేషమును భక్తియోగము నొడిగూర్చుచున్నదిగాన భక్తికి సాధకములుగాఁ జెప్పఁబడినవి. భక్తియోగమునకు కర్మము లేదు సాధకములన్నిచో, భక్తియోగము సర్వైవృద్ధిచే సాధ్యము. సర్వైవృద్ధియొనగఁ జేయునాధారజన్మమస్సులు నివర్తించుటకై అర్హులైనపూర్వమున భలఁబడినహితములైన పురుషారాధనరూపములైన నిష్ఠానైమిత్తిక కర్మములనుష్ఠింపఁదగును. ఇట్లు భక్తి కలిగినను దానికి వయవయ సర్వైవృద్ధిచే పుష్టి నొందించుటకు సర్వైవృద్ధిహేతువులైన పూర్వోక్తరూపకర్మము లావశ్యకములుగాన కర్మములును భక్తికి సాధకము లనఁబడినవి.

*యోగమనఁగా ఆపనాదివిశేషపరికరములతోఁ గూడి ఆత్మసాక్షాత్కారము కొఱకుఁ జేయఁబడు చిత్తసమాధానవిశేషరూప మైన వ్యాపారము. ఇయ్యే ఆత్మావలోకన మనఁబడును. ఇది జ్ఞానయోగమునకును ఆత్మావభవమునకును జేతనము. శుద్ధాత్మవిషయమైన స్ఫుటితంతానవిశేషము జ్ఞానయోగము. దీనికార్యమే పూర్వోక్తమైన యోగమనెడి వ్యాపారము. యోగకార్యమే అర్హులైనపూర్వములైన ఆత్మావభవము. కర్మయోగమువలన జ్ఞానయోగము దానివలన యోగప్రాప్తియని యొకక్రమము. కర్మయోగము, నభిమ జ్ఞానయోగసాహాయ్యములేక, తానే యోగారంభమువఱకు దుష్టముగా ననుష్ఠింపఁబడి అంతర్గతార్హిజ్ఞాన మైయుండునేని యోగప్రాప్తి కలిగించునని మఱియొకక్రమము. జ్ఞానకర్మచిహ్నము సుసంస్కృతియు లనఁగా- అవి పరమాత్మాధీనముగాను తత్త్వైవృద్ధియుగాను ఫలాపేక్షారహితముగాను అనుష్ఠింపఁబడుట యని భావము.

ములు), అత్మానుభవము సిద్ధించుటకొఱకు (అనగా ప్రత్యగాత్మ సాక్షాత్కారరూపమైన సిద్ధివిశేషములభించుటకొఱకు) మొదటిపట్కమునఁ జెప్పఁబడినవి.

అవ. ఇట్లు మొదటిపట్కము అవరతత్త్వవిషయమైన వ్యవహితోపాయము లగుకర్మజ్ఞానయోగములను గుఱించిన దని చెప్పఁబడినది. మధ్యమపట్కము పరతత్త్వవిషయమైన అవ్యవహితోపాయ మగు భక్తియోగమును గుఱించిన దని చెప్పుచున్నారు.

శ్లో. మధ్యమే భగవత్తత్త్వయాథాత్మ్యావాప్తి సిద్ధయే

జ్ఞానకర్మాభినిర్వర్త్యో భక్తియోగః ప్రకీర్తితః॥

3

తా. మధ్యమపట్కమున భగవంతుఁ డనెడిపరతత్త్వముయొక్క యాథాత్మ్యమును బ్రాప్తించుట యనెడిసిద్ధికొఱకు (అనగా అనవచ్చి న్నానందమును మొన భగవత్స్వరూపానుభవము సిద్ధించుకొఱకు) జ్ఞాన కర్మయోగములచే నొడఁగూకు భక్తియోగము చెప్పఁబడినది.

శ్లో. ప్రధానపురుషవ్యర్త సర్వేశ్వరవిచిన్తనమ్

కర్మభీ ర్భక్తిరిత్యాది పూర్వశేషోఽన్తిమోదితః॥

4

తా. కడపటిపట్కమున (కారణావస్థయందున్నయచిద్ద్రవ్యమైన -అనగా మూలప్రకృత్యయైన) ప్రధానమును, అచిన్నిశ్రుతై నజీవులును, సుద్ధజీవులును, (కార్యావస్థ నొందిన) యచిత్తును (అనగా అచిద్వికారములైన మహానాదులును వానిచేనారబ్ధములైన దేవతీర్యకమూర్త్యాది కార్యసమూహమును), సర్వేశ్వరుఁడును వేఱు వేఱు అనుసంధింపఁబడిరి. మఱియు, కర్మజ్ఞానభక్తులు మొదలైనవి పూర్వపట్కములందుఁ జెప్పఁగా మిగిలినవి చెప్పఁబడినవి. అనగా, పూర్వపట్కప్రతిపాదితములైనవి యిందు విశోధింపఁబడిన వనుట.

అవ. ఇది ఐదుసనిమిదిశ్లోకములచే వరుసగా నొక్కొక్కయధ్యాయముయొక్క యర్థమును సంగ్రహించుచున్నారు.

శ్లో. *లస్థానస్నేహకరుణా దర్శాభర్మధియాయత్

పార్థం ప్రపన్న ముద్ధిర్య శాస్త్రావతరణం కృతమ్ |

5

తా. అనన్తం మైన జంధుస్నేహముచేసినను, కరుణచేసినను, ధర్మ మైనయర్థమును అధర్మముగాఁజూచి కలుగించిరి. ఇట్లుగఁగించు చ్చిన యర్థునునిగూర్చి (అనన్తం సానిధి ప్యాజముగాఁ జేసెను) యూగీతా శాస్త్రమున నుపన్యాసము చేయఁబడితి.

శ్లో. నిర్యాన్తాభివర్ణరేఖా గోచరా స్థావ్యమోగిహః

ద్విరీయే పితరీంశ్చ ప్రోత్తతస్కోహ శాస్త్రమ్ |

6

తా. నిత్యాత్మ (అనన్తం ఆత్మనిర్వణ్య) విషయమైన సాంఖ్య బుద్ధిని మున్ని మకొన్నచై, పితృప్రభావముచేతనాదోగియును కలముగాఁ గలదై, శలనంగరహితకర్మానుభూతమును నిరీయించినదగుదోగిబుద్ధి యర్థునునినోహశాంతికిఁగొని ద్విరీయభావమునఁ జేయఁబడితి.

'స్థావ్య' అనన్తం ఆత్మనిర్వణ్యమును మైనట్టి ఆత్మనిర్వణ్య జ్ఞానపూర్వకము శలనంగరహితకర్మానుభూతమొప్పును. అట్లుగఁగ వర్ణ యోగ మవియు, దానిచే సాక్షి మైనది జ్ఞానయోగినిగఁగఁ, అట్లవర్ణ యోగ మిందుఁ జెప్పఁబడినదనియు భావము.

శ్లో. అసత్త్వ లోకరజయై గుణే ష్వరోఽప్య కర్తృరామ్

సర్వేశ్వరే వా స్యపో త్త త్పరీయే కర్మహిన్యా |

7

తా. (జ్ఞానయోగవిశిష్టమైన వారు తాము కర్మము లాదరింప

*రాగలగ్నోకములందు ఆగూయధ్యానుమును సంఖ్యతో నిర్దేశించియుండఁగా ప్రథమాధ్యాయవిషయమైన యీగ్నోకమున ప్రథమాధ్యానుమిదమేల నిర్దేశింపజేసెను. లోక, ఈశాస్త్రావతరణము ప్రథమాధ్యానుమునఁ జేసి ద్విరీయాధ్యానుమునఁగూడఁ జేసితి. అనన్తం సర్వేశ్వరమే అసత్త్వమునఁ జేసి, అవరణియైగఁగిన ప్రథమాధ్యానుమునమాత్రము నిర్దేశించుటకుఁ బొందఁగమితే దానిని ఇందు నిర్దేశించలేదని తెలియనది.

కుండినయెడల, తమ్ముఁ జూచి లోకులు నాచరింపకుండుదురు. దానిచే లోకనాశము గలిగి తన్ములపాపమున తమ జ్ఞానయోగమునకును ద్యుతి గలుగును గాన) లోకరక్షణార్థము స్వర్ణాదిఫలసంగము వనలి కర్తృత్వమును గుణములం దాగోపించికాని, (గుణములకును గుణాశ్రయ మైన స్రవ్యతీగిని తత్సంస్కృప్తనియును వై నదివులకును నిమిత్త మైన) సర్వేశ్వరునియగును నుంచికాని, కర్మము చేయవలసిన దని తృతీయాధ్యాయమునఁ జెప్పఁబడినది.

శ్లో. ప్రసంగా తస్వస్వభావోక్తిః కర్మచోఽకర్మతాస్యచ
భేదా జ్ఞానస్య మాహాత్మ్యం చతుర్థాధ్యాయ ఉచ్యతే॥

తా. ప్రసంగవశమున, అనతీర్ణుఁడై యున్నభగవంతుఁడు తన యసాధారణభావమును జెప్పటయు, కర్మము జ్ఞానాకారమగుటయు, కర్మమునొక్క భేదములును, జ్ఞానముయొక్క మాహాత్మ్యమును చతుర్థాధ్యాయమునఁ జెప్పఁబడుచున్నవి.

శ్లో. కర్మయోగస్య సౌకర్యం తైత్రిప్యం కాశ్చన తద్విధాః
బ్రహ్మజ్ఞానప్రచారశ్చ పంచమాధ్యాయ ఉచ్యతే॥

తా. కర్మయోగము (జ్ఞానయోగమునకంటె) సుకరమై ఆత్మ ప్రాప్తిని గలిగించుటయందు శీఘ్రమైయుండుటయు, దానివిధములు కొన్నియు, శుద్ధాస్మివిషయమై సమదర్శనరూపజ్ఞాన (పరిపాక)ము కర్మయోగికి ఏప్రకారమున నెలకొనియుండినఁ గలుగునో యాప్రకారమును, పంచమాధ్యాయమునందుఁ జెప్పఁబడుచున్నవి.

శ్లో. యోగాభ్యాసవిధి *రోగీ చతుర్థా యోగసాధనమ్

యోగసిద్ధి స్వయోగస్య వారిష్యం షష్ఠ ఉచ్యతే॥

*యోగీచతుర్థా అనఁగా యోగవిహారి నాలుగువిధము లనుట; సమదర్శనముయొక్క పరిపాకశలు నాలుగని భావము. ఆస్మిలమ జ్ఞానత్వానందత్వాదలను

తా. (అత్మావలోకన మనెడి) యోగము నభ్యసించువిధియు, యోగి నాలుగువిధము లగుటయు, అభ్యాసమై రాగ్యాదు లనెడి యోగ సాధనములును, యోగము (నడుమవిచ్చిన్నమైనను, అది ప్రత్యవాయము లేకుండుట, పుణ్యలోకప్రాప్తి, మిగతయోగమును గొనసాగించుటకుఁ దగిన విశిష్టకులోత్పత్తి, అభిక్రమనాశములేమి మొదలైన రూపమున) సిద్ధించుటయు, తన (అనఁగా భగవంతుని) యోగ మైనభక్తియోగము తన్నుబట్టి అత్యుత్క్లిష్ట మగుటయు షష్ఠాధ్యాయమునందుఁ జెప్పఁ బడుచున్నవి.

శ్లో స్వయాధాత్మ్యం ప్రకృత్యాస్య తిరోధి శ్చరణాగతిః

భక్తిభేదః ప్రబుద్ధస్య త్రైప్యం సప్తమ ఉచ్యతే ॥ 11

తా. ఉపాస్యభూతుఁడైనపరమపురుషునియొక్క సర్వశేషిత్యాది రూప మైన స్వరూపయాధాత్మ్యమును, దేహేంద్రియాదిరూపమైనప్రకృతిచే నది మఱుగుపడియుండుటయు, తన్నిన్న త్రికొలుగు భగవద్బ్రహ్మ సేయుటయు, ఐశ్వర్యాద్ధలు మొదలైన నయుపాసకులభేదమును, జూని (అత్యంతపరమపురుషప్రియుఁ డగుటచే) శ్రేష్ఠుఁ డగుటయు, సప్తమాధ్యాయమునందుఁ జెప్పఁబడుచున్నవి.

శ్లో. ఐశ ర్యాక్షరయాధాత్మ్య భగవచ్చరణార్థినామ్

వేద్యోపాదేయభావానా మష్టమే భేద ఉచ్యతే ॥ 12

తా. (ఇంద్రప్రజాపతి పశుపతిభోగములకంటె సతీతయించిన భోగరూపమైన) యైశ్వర్యమును నివిక్తాత్మస్వరూపమును భగవచ్చరణమును గోరువారికి ప్రత్యేకముగా వేద్యము లైన శుద్ధాత్మస్వరూపాదులయొక్కయు, ఉపాదేయములైన తత్త్వదిష్ట్యలనురూపపరమపురుష చింతనాంతిమప్రత్యయగతిచింతనాదుల యొక్కయు (తత్త్వవిధికారానుబంధముగ) అన్వేష్యసామ్యదృశ్యము, ఆత్మలకు శుద్ధాత్మ్యమందు అపహరిపాప్యత్వాదులచే ఈశ్వరునితోడఁ గలుగుసామ్యదృశ్యము, ఇత్యాదులు.

రూప మైన) భేదము, అష్టమాధ్యాయమునఁ జెప్పఁబడుచున్నవి.

శ్లో. స్వమాహాత్మ్యం మనుష్యత్వే పరత్వంచ మహాత్మనామ్

విశేషో నవమే యోగో భక్తిరూపః ప్రకీర్తితః ॥

13

తా. తన (భగవంతుని) మాహాత్మ్యమును, మనుష్యత్వము గాల్చియున్న స్వగును తనపరత్వము చెడకుండుటయు, మహాత్ములకఁ గలవిశేషమును, భక్తియోగమును నవమాధ్యాయమునందుఁ జెప్పఁ బడినవి.

శ్లో. స్వకల్యాణగుణానన్య కృతన్నస్వాధీనతామతిః

భక్త్యుత్పత్తివివృద్ధ్యర్థం విస్తీర్ణ దశమోదితా॥

14

తా. భగవంతునియందు భక్తి జనించి పయిపయి వృద్ధి నొందు టకై, యశానిరంకుశై శ్వర్యాది కల్యాణగుణములు అనంతములుగాను చేతనాచేతనాశ్మక మైన సనుస్థజగత్తు మొక్క స్వరూపస్థితిప్రవృత్తులు అతనికి లో నైనవిగాను ఉన్నవనెనుబుద్ధి సవిస్తారముగ దశమాధ్యాయ మందుఁ జెప్పఁబడినది.

శ్లో. ఏకాదశే స్వయాథాత్మ్య సాక్షాత్కారావలోకనమ్

దత్త ముత్తం విది ప్రాప్త్యోర్భక్త్యైకోపాయతా తథా॥

15

తా. తనస్వరూపసాక్షాత్కారముకొఱకు నర్జునునికి దివ్యచతుపు నిచ్చుటయు, నేదనదర్శనప్రాప్తులకు భక్తియొక్కటే యుపాయ మగు టయు సేకాదశాధ్యాయమునఁ జెప్పఁబడినవి.

శ్లో. భక్తిశ్రేష్ఠ్య ముపాయోక్తి రశక్తస్యాత్మనిష్ఠతా

తత్ప్రకారా స్త్యతిప్రీతి ర్భక్తే ద్వాదశ ఉచ్యతే॥

16

తా. (అశ్మప్రాప్తిసాధన మైన ఆత్మోపాసనముకంటె భగవ దుపాసన మైన) భక్తి, (స్వసాధ్యమైన) శలమును గలిగించుటయందు శ్రేష్ఠమైన సుఖముగాఁ గైకొనఁదగినదై యుండుటచే) శ్రేష్ఠమై యుండు

టయు, భక్త్యుపాయమును, దానికి శక్తిలేనివానికి ఆత్మనిష్ఠయు, వాని తుపాదేయములైన గుణప్రకారములును, భక్తునియందు భగవంతునికిఁ గల అతిప్రీతయు, ద్వాదశాధ్యాయమునఁ జెప్పఁబడుచున్నవి.

['తత్ప్రకారాః' అనఁగా ఆత్మనిష్ఠ తానర్హకములైన కర్మయోగాదుల కపేక్షితములైన 'అద్వేష్టా స్వభూతానామ్' ఇత్యాదులందుఁ జెప్పఁబడిన యుపాదేయగుణముల ప్రకారములు. అశక్తుని కాత్మనిష్ఠయెట్లన, భగవంతునియందు చిత్తియు సమాహితము చేయనేరనివానికి భగవద్గుణభ్యాసమును, దానికి సశక్తుడైనవానికి ప్రీతిపూర్వకముగా భగవదసాధారణకర్మములను జేయుటయు, దానికి సశక్తుడైనవానికి ఆత్మనిష్ఠయు నని క్రమ మెఱుంగునది].

శ్లో. దేహస్వరూప మాత్మాప్తి హేతు రాత్మవిశోధనమ్

బద్ధహేతు ర్వివేకశ్చ త్రయోదశ ఉదీర్యతే॥

17

తా. దేహస్వరూపమును, దేహవియక్తాశ్మప్రాప్త్యుపాయమును, వివిక్తాత్మస్వరూపవిశోధనమును, అట్టిశుద్ధాత్మక చిత్తబంధము కలుగుటకు హేతువును, తద్వివేకానుసంధానప్రకారమును (అనఁగా అచిత్తుకంటె దానిని వేరుగా ననుసంధించువిధమును) పదుమూడవ యాధ్యాయమునఁ జెప్పఁబడిని.

శ్లో. గుణబద్ధవిధా తేషాం కర్తృత్వం తన్నివర్తనమ్

గతిత్రయస్వమూలత్వం చతుర్దశ ఉదీర్యతే॥

18

తా. శుద్ధాత్మకు గుణములు బంధహేతువులైన ప్రకారమును, వానికిఁ గర్తృత్వము కలుగువిధమును, అవి నివర్తించు ప్రకారమును, అతరము ఐశ్వర్యము భగవత్ప్రాప్తి అనెడి గతిప్రాయమునకు తానే (భగవంతుడే) మూల మగుటయు, (అనఁగా అవి తనచేతనే కలుగు ననుటయు) చతుర్దశాధ్యాయమునఁ జెప్పఁబడుచున్నవి.

[గుణము లేట్లు బంధహేతువు లనఁగా “కారణం గుణసజ్జోఽస్య సదసన్యోని జన్మసు” అన్నట్లు పూర్వజన్మములందు సత్త్వాదిగుణము లందు (అనఁగా సత్త్వాదిగుణముయములైన సుఖాదులందు) గలసంగమే ఉత్తరీ త్తరసుఖాదినంగము కలిగించి తత్సుఖాదిసాధకము లైన కార్యములందుఁ బ్రవర్తింపఁజేయుచున్నది. ఇట్లు గుణములు సంగముద్వారా బంధహేతువులుగునని తెలియునది.]

శ్లో. అద్విత్వతా ద్విభుద్ధాచ్చ చేతనా త్పురుషోత్తమః

వ్యాపనా ద్భరణా త్స్వామ్యా దన్యః పశ్యదశోదితః॥ 19

తా. అదిత్తుకోఁగూడియున్న బద్ధచేతనునికంటెను శుద్ధచేతనుని కంటెను, పురుషోత్తముఁను, వ్యాపకుఁడును భర్తయు స్వామియు నగుటచే, విలక్షణుఁడని పంచదశాధ్యాయమునఁ జెప్పఁబడెడిది.

శ్లో దేహసుపిదాగోక్తి పూర్వికా శాస్త్రవశ్యతా

తర్వానుష్ఠానవిజ్ఞాన ధేమ్నో దోడశ ఉచ్యతే॥ 20

తా. శాస్త్రవశ్యతైనవారు దేవత లనియు, శాస్త్రవశ్యులు కానివారు అసురులనియు నిభజించి, యిట్టివిభాగమువలన శాస్త్రవశ్యత్వ మావశ్యకమని తెలుపుచు, ప్రాప్యమైన తత్త్వమునుగుఱించిన జ్ఞానమును, తత్రాప్యప్రసాదమైన కర్మాద్యనుష్ఠాన విషయమైనజ్ఞానమును, వేదరూపమైన శాస్త్రమువలననే కలుగఁదగినవగుటచే అట్టిజ్ఞానము దృఢముగాఁ గలుగుటకై యిట్టి శాస్త్రమునకు వశ్యమైయుండవలయునని పోడ శాధ్యాయమునఁ జెప్పఁబడుచున్నది.

శ్లో. అశాస్త్ర మసుపిం ర్భుతన్నిం శాస్త్రీయం గుణతఃపృథక్

లక్షణం శాస్త్రసిద్ధస్య త్రిధా సప్తదశోదితమ్॥ 21

తా. శాస్త్రవిహితులుకాని కర్మములన్నియు ఆసురములగుటచే నిష్కలుగులనియు, శాస్త్రవిహితకర్మములు సత్త్వాదిగుణములను

బట్టి మూడువిధములనియు, శాస్త్రసిద్ధకర్మములు 'ఓంతత్సత్' అని
 త్రివిధలక్షణము గలవనియు, సుప్తదశాధ్యాయమునఁ జెప్పఁబడినది
 శ్లో. ఈశ్వరే కర్తృతాబుద్ధి స్సత్తోపాదేయ తాన్తిమీ

స్వకర్మపరిణామశ్చ శాస్త్రసారార్థ ఉచ్యతే॥ 22

తా. సర్వేశ్వరుఁడు సర్వకర్మములకు కర్తయని యనుసంధించు
 టయు, (సత్త్వాదులకార్యములను వర్ణించి తన్మూలమున) సత్త్వమే
 ఉపాదేయమనుటయు, (భగవదాచారాధనరూపములుగాఁ జేయుఁబడు) స్వప
 త్తోచితకర్మములు పరమపురుషుఁడైన నిర్వర్తించునవిగా) పరిణామించు
 టయు, శాస్త్రసారార్థమైన భక్తియోగమును, జెప్పఁబడుచున్నది.

అవ. ఇక పదిశ్లోకములచేత కర్మజ్ఞానభక్తియోగాదుల స్వరూ
 పాదులను వివేచించుచున్నారు.

శ్లో కర్మయోగ స్తపస్తీర్థ దానయజ్ఞాది సేవసమ్॥

తా. తపస్సు, తీర్థము, దానము యజ్ఞము మొదలైనవానిని
 సేవించుటయే కర్మయోగము, [సేవించుట యనఁగా ఫలముగలుగువఱకు
 ఆదరముతో ఎడతెగక పరిగ్రహించుట.]

శ్లో. జ్ఞానయోగో జితస్వానైః పరిశుద్ధాత్మవి స్థితిః॥ 23

తా మనస్సును జయించినవారికి పరిశుద్ధాత్మాయందుఁగల నిరం
 తర చింతనరూప మైనస్థితియే (అనఁగా మనోనిగ్రహ పూర్వకముగా
 శుద్ధాత్మచింతనవిశేషము) జ్ఞానయోగము. [ఈనిర్వచనమువలన నిది
 స్వకీయఫల మైనయోగమునకును తదుపాయజ్ఞానమునకును వేరైనదని
 తెలియునది.]

అవ. అంతరంగములతోఁ గూడ భక్తియోగముయొక్క లక్ష
 ణమును జెప్పుచున్నారు.

శ్లో. భక్తియోగః పరై కాంత ప్రీత్యా ధ్యానాదిభు స్థితిః

తా. ఈశ్వరునియందలి యేకాంతప్రీతిచే ధ్యానము మొదలైన

వానియందు నెలకొనుటయే భక్తియోగము. [ఇచట ఆదిశబ్దముచే భక్తి కంతరంగములైన అర్చనప్రణామాదులు గ్రాహ్యములు. వర్ణాశ్రమ భర్మానుష్ఠానమును గ్రాహ్యము]. భగవంతునియందలియత్యంతప్రీతిచే, తద్విషయములైన ధ్యానార్చనాదుల సత్యంతప్రియములుగాఁ జేయుట భక్తియోగమనిభావము.

అన. కర్మయోగమునందు అంతర్గతాత్మజ్ఞానమును, ఆరాధ్యుఁడైన యీశ్వరుని గుఱించిన ప్రీతియు (అనఁగా భక్తియు) అనువర్తించుచున్నవి. జ్ఞానయోగమునందును అంతఃకరణశుద్ధికోటకు నిరులేమైన కర్మమును తత్కర్మారాధ్యుఁడైన యీశ్వరునిగుఱించినభక్తియు ననువర్తించుచున్నవి. భక్తియోగమునందును కర్మజ్ఞానము అనువర్తించుచున్నవి. ఇట్లు మూఁడు నొక్కరూపున నుండఁగా వానిని వేఱు వేఱు విభాగముసేయుట తగునా యన్నఁ జెప్పుచున్నారు.

శ్లో॥ అయానామపి యోగానాం త్రిభిరన్యోన్యసజ్జమః॥ 24

తా. కర్మజ్ఞానభక్తియోగము లనెడిమూఁడు యోగములకును తమలో నొకటితో నొకటికిని సంగమము కలదు. ఒక్కొక్కదానియందును తక్కినరెండును గొంత కలసియుండుననుట. విశేషించిన భాగమునుబట్టి ఆయానామము కలుగుచున్న దని భావము.

[ప్రధానమైన పాలునందు గుణముగా చక్కెరచేరినపుడు ఆపాలు పాలేయనఁదగునుగాని వేఱొకటికాదు. అట్లేప్రధానమైన యొకయోగమునందు గుణముగా మఱొకటిప్రవేశించినను, అది ఆయోగమే యగునుగాని కలిసినయోగము గాదు. ఈక్షీర శర్కరాన్యాయమున, కర్మజ్ఞానాది యోగములును పరస్పరము కూడినవై యున్నను వానివాని ప్రధానతను బట్టి వేఱువేఱు విభాగము సేయఁదగునని యెఱుంగునది.]

అవ. ఈపరస్పరసంగమమువలన ఈశ్వరునియందలి యేకాంతప్రీతి యీమూఁడుయోగములందును సమాన మని తెలియుచున్నదిగదా.

ప్రీతి ఏకాంత మైన దనఁగా అనన్యదేవతాకమైన దని యర్థము. ఇతర దేవతలను గుఱించినట్టిది కానిది యనుట. నిత్యనైమిత్తికరూపములైన వర్ణాశ్రమధర్మములు అగ్నింబ్రాదులైన అన్యదేవతలను గుఱించినవి గాన అవి అనన్యదేవతాకమైనప్రీతికి భంజకము లగును. కాబట్టి వానిని మూఁడుయోగములందును పరిత్యజింపవలదా యనఁగా నిష్పాచున్నాఁడు.

శ్లో. నిత్యనైమిత్తికానాం చ పరారాధనరూపిణామ్ ।

తా. ఈశ్వరారాధనరూపములైన నిత్యనైమిత్తికములును మూఁడు యోగములతో సంగమము కలిగియున్నవి.

[నిత్యనైమిత్తికము లవశ్యకర్తవ్యము లగుటచేతను, వానిగారాధ్యులైన అగ్నింబ్రాదిశబ్దములు తద్దేవతాశరీరకుండైన పరమాత్మయందు దేవర్యపసించుటచేతను, అన్యదేవతారాధనములైన యాకర్షణములు ఆ దేవతలద్వారా తదంతర్యామియైన పరమపురుషుని యారాధనముచే యగుటచేతను, వానిసన్తుష్టించుటవలన పరమపురుషునియందలియేకాంత ప్రీతికిభంగముకలుగదు. కావున నవి మూఁడుయోగములందును సంగమము కలిగియుండదగును.

శ్లో. ఆత్మదృష్టే త్రయోఽప్యేతే యోగద్వారేణ సాధకాః । 25

తా. ఈమూఁడుయోగములును యోగద్వారమున ఆత్మన లోకనమునకు సాధకము లగును.

[యోగ మనఁగా ఆత్మవలోకమునకు హేతువై చిత్తసమాధి రూపమైన వ్యాపారము. దీనిచే గలుగు ఆత్మసాక్షాత్కారమే యాత్మదృష్టి. అనఁగా ఆత్మవలోకనము, మూఁడుయోగములును ఈసమాధి రూప మైనయోగముఁ గలిగించి తస్మాదమున ఆత్మవలోకనమును సిద్ధింపఁజేయుచున్నదనుట, కర్తయోగము జ్ఞానయోగవ్యవధానమర్థం లేక తానేయోగమును గలిగింపఁజాలు ననుట పూర్వమే వివరింపఁబడి యున్నది.]

అవ. మూడుయోగములచే నాత్మావలోకమును, దానిచే పరమ భక్తియు, పరమభక్తిచేతనే పరమప్రాప్తియుఁ గలుగుట చెప్పచున్నారు. శ్లో. నిరస్తనిఖిలాజ్ఞానో దృష్ట్యాత్మానం పరానుగమ్

ప్రతిలభ్య పరాం భక్తిం తయై వాప్నోతి తత్పరమ్॥ 26

తా. ఉపాయనిరోధులైన సమస్తాజ్ఞానములు నివర్తించినవాడు ఈశ్వరుని కనుచరిమైనతనయాత్మను గనుఁగొని (అనఁగా భగవచ్ఛేష తైకరసమైన తనయాత్మస్వరూపముయొక్క దర్శనమునొంది), దానిచే పరమాత్మునివలననుండి పరభక్తినిలభించి, పరమభక్తిరూపముగా పరిపాకమునొందిన యాభక్తిచేతనే పరమపురుషపదమును బొందుచున్నాఁడు. [ఇచట పదశబ్దముచే భగవచ్ఛరణమునుగాని ముక్తులకు ప్రాప్యమైన భగవదప్రాకృతిస్థానమునుగాని భగవత్స్వరూపమునుగాని గ్రహించు కొనఁదగును.]

అవ. భక్తి మోక్షసాధనమగుట చెప్పఁబడినది. అదియే మధ్యమ మట్కమునఁ జెప్పఁబడినట్లు అచిద్ద్రవ్యపరిణామ విశేషము ననుభవించుటయనెడి శ్వర్యమునకును సాధన మగునని చెప్పచున్నారు.

శ్లో. భక్తియోగస్తదర్థిచే త్సమగ్రైశ్వర్యసాధనమ్

తా. ఐశ్వర్యమును గోరువాఁడగునేని, వానికి భక్తియోగము సమగ్రమైన (అనఁగా బ్రహ్మాదులొసంగు నైశ్వర్యమునకంటె మించిన) యైశ్వర్యమునకు సాధకమగును.

అవ. అచిద్ద్రవ్యనుభవరూపమైన యైశ్వర్యమునకు భక్తి సాధన మగుట చెప్పఁబడినది. ఇక చేతనరూపాత్మతత్త్వానుభవరూపమైన కైవల్యమునకు భక్తియోగమును, పరమపురుషప్రీతిద్వారా కర్మజ్ఞానయోగములును, సాధనము లగుటను జెప్పచున్నారు.

శ్లో. ఆత్మాధీచే త్ప్రయోఽప్యేతే తత్కైవల్యస్య సాధకాః॥ 27

తా. వివిక్తాత్మానుభవముగోరువాఁడేని వానికి నీమూడు యోగ

ములును వానికై వల్యమునకు సాధకము లగును.

అవ. ఏకాంతముయొక్క భావము ఏకాంత్యము. ఇదియే అనన్య దేవతాకత్వము—అనఁగా ఇతర దేవతలను గుఱించినది కాక భగవంతునే గుఱించియుండుట. ఇదియే భక్తియొక్క సారభూతమైన సాధారణ రూపము—అనఁగా ‘చతుర్విధా భజస్తేమామ్’ ఇత్యాదులందుఁ జెప్పఁ బడిన నాలుగు భక్తిరూపములకును సాధారణమైననారాంశము. ఇట్టి యైకాంత్యము మూఁడుయోగములందును సమాన మనుచున్నారు.

శ్లో. ఏకాన్త్యం భగవత్కేషాం సమాన మధికారిణామ్

తా. భగవంతునియందు ఏకాంత్యము, ఈముగ్గురధికారులకును (అనఁగా కర్మజ్ఞానభక్తియోగముల మూఁటియందును) సమానము. భక్తియోగమందు ఏకాంత్యము సహజము. కర్మయోగజ్ఞానయోగము లందును భగవత్ప్రసత్తి ముందు కావలసినదగుటచే తద్విషయకమైన ఏకాంత్యమును గావలయును గనుక సీమూఁడుయోగములందును ఫల సిద్ధి పర్యంతము ఏకాంత్యము ఆవశ్యకమైయుండుట సమానము. అయి నను జ్ఞానికి ఇది ఫలానంతరమునఁగూడ (అనఁగా నిత్యముగా) ఉండు నని విశేషము తెలియునది.

అవ. భగవత్ప్రాప్తి గోరువాని కగు ఆత్యంతికత్వప్రాప్తిరూప ఫలముఁ జెప్పుచున్నారు.

శ్లో. యావత్ప్రాప్తి పరార్థీచే త్తదేవానన్త్య మశ్నుతే | 28

తా. భగవత్ప్రాప్తిపర్యంతము భగవంతునే కోరువాఁడని (అనఁగా ఫలాంతరసంగములచే నడుమ విఘ్నములు గలిగి చెడినవాఁడు గాక భగవదనుభవమే కోరువాఁడని) ఆత్యంతికమైన యాభగవత్ప్రద మునే పొందుచున్నాఁడు.

అవ. జ్ఞానియొక్క అనన్య సాధారణవిశేషమును వాని యను పానఫలప్రాప్తులవిధము మొదలైనవియు రాఁగలనాలుగు శ్లోకములం జెప్పుచున్నారు.

శ్లో. జ్ఞానీతు. పరమైకాన్తీ తదాయతాత్మజీవనః

తత్సంయోగవియోగైక సుఖదుఃఖ స్తదేకధీః॥

29

తా. జ్ఞానియో ఏకాంతు లైనవారిలో నెల్ల శ్రేష్ఠుడై, పరమాత్మకు లోనైన నజీవనముగలవాడై (అనగా తనజీవనము పరమాత్మపరముగానే వుచ్చువాడై), వానితోడిసంశ్లేషమే సుఖముగాను వియోగమే దుఃఖముగాను గలవాడై, వానియందే చింత గలిగియుండును.

[అనన్యదేవతాకులే ఏకాంతులు. జ్ఞాని అనన్యదేవతాకుడేకాక అనన్యప్రయోజనుడునగుటచే పరమైకాంతి (అనగా నేకాంతులలో పరముడు) అనబడెను. ప్రాప్తి యింకను గలుగకమునుపే సంశ్లేష వియోగము లెట్లు కలుగు నన్నచో, నిచట భగవంతునిగూర్చి మనోవాక్కాయములచే శాస్త్రచోదితసపర్యలను జేయుచుండుటయే వానితోడిసంశ్లేషము. ఆ సపర్యలను విడుచుటయే వానితోడివియోగ మని తెలియునది.]

శ్లో. భగవద్ధ్యానయోగోక్తి వందనస్తుతికీర్తనైః

లబ్ధాత్మా తద్గతప్రాణమనో బుద్ధీన్ద్రియ క్రియః॥

30

తా. మఱియు జ్ఞాని భగవంతుని అనుచింతనముసేయుట, తన్నూలమున నవలోకించుట (లేక విశిష్టతేత్రములందు వర్తించు భగవంతుని గూర్చి పోవుట), భగవత్స్వరూపాదుల నుపదేశించుట, వందనస్తోత్రకీర్తనముల చేయుట, వీనిచేత ఆత్మనులభించినవాడై ప్రాణమనోబుద్ధీన్ద్రియవ్యాపారములను భగవత్పరముగాఁ జేసినవాడగును.

[ఆత్మ పూర్వమేకలిగియుండియు ధ్యానాదులచే నది లభించినదిగా చెప్పుట యెట్లు అన్నచో, నది ధ్యానాదులులేనిచో ఉండియు లేనట్టిదిగాను ధ్యానాదులు కలిగినపిదప నదియు కలదానితో సాటిగాను దలచువాఁ డగుట. భగవద్ధ్యానాదులు లేనిచో ఆత్మ నిలుపోవక కరణ కళేబరశిథిలు డగునట్టివాడగుట. ధ్యానాదులు లేనిచో ప్రాణాది

వ్యాపారములు వానికి శిథిలము లగును గనుక నవి భగవంతునియందే సమర్పించియుండు నని తెలియునది.]

అవ. భగవద్గతము లైన బుద్ధింద్రియాదివ్యాపారములుగల యట్టి యధికారికి వర్ణాశ్రమధర్మలోపము కలుగకపోవునా యనఁగాఁ జెప్ప చున్నారు.

శ్లో నిజకర్మాదిభక్త్యంతం కుర్యాత్ప్రీత్యేవకారితః

తా. ప్రీతిచేతనే ప్రేరితుడై స్వవర్ణోచితకర్మానుష్ఠానము మొదలుకొని భక్తివఱకును జేయును.

(కర్మాదులు భగవదాజ్ఞాపములు. నిత్యదాస్యముసేయుము క్తు నివలెనే జ్ఞానికిని శాస్త్రముచొప్పున అధికారమునకుఁదగినట్లు సమయ మెఱిగి భగవదాజ్ఞల ననువర్తించుటయందు ప్రీతిగలిగియుండిననే భగవత్పరిచరణము ఘటించును. లేనియెడల, 'సన్ధ్యాహీనోఽశుచిర్నిత్యమనర్హస్సర్వకర్మను' అన్నట్లు, శాస్త్రీయకర్మాదులందు ప్రీతిలేనివానికి భగవదర్పనాదులందు అధికారము సిద్ధింపదు. అట్టియధికారము సిద్ధించుకొంటు సద్ధోపాయముగలవాఁడుపైతము తనకు లభించినజ్ఞానముచెడక పై పయివృద్ధి నొందుటకును, తనయనుష్ఠానముచే పరులను బ్రవర్తింపఁ జేయుట యనెడిభగవదాజ్ఞను పరిపాలించుటకును, అవశ్యక ర్తవ్యములైన కర్మములను అవి విధింపఁబడియుండుటనుబట్టిగాక భగవదాజ్ఞలనెదు ప్రీతినిబట్టి యవశ్య మాచరింపవలయును. కాఁబట్టి యీయధికారికి వర్ణాశ్రమధర్మలోపముకలుగ దని భావము.)

శ్లో. ఉపాయతాం పరిత్యజ్య న్యసే దేవేతు తా మభీః! 31

తా. కర్మాదులం దుపాయత్వమును బరిత్యజించి యాయుపాయమును ఈశ్వరునియందే యుంచి నిర్భయుడై యుండవలయును.

(సర్వధర్మాన్ పరిత్యజ్య' అన్నట్లు కర్మాదుల నుపాయములుగాఁ గైకొనక వానిని భగవదాజ్ఞలనెడిప్రీతిచే భగవత్కైంకర్యముగామాత్ర

మనుష్ఠించుచు 'మామేకం శరణం వ్రజ' అన్నట్టి భగవంతునే యుపాయముగా స్వీకరించి 'మాశుచః' అన్నట్లు నిర్భరుడై యుండవలయునని భావము. సర్వశరణ్యుడై వాత్సల్యాదిగుణసాగరుడైన సర్వేశ్వరుడే యుపాయమైనపిదప భయ మేమి యని తెలుపుటకై 'అభీ' అనబడెను. శ్లో. ఐకాంతాత్యంత దాస్యైకరతి తత్పద మాప్నుయాత్

తా. అన్యదేవతావిషయము గానిదై అంతము లేనిదై యొప్పునట్టి భగవద్దాస్యమునందే యాసక్తిగలవాఁడు తత్పదమును బొందును. (ఐకాంతాత్యంతమనుటచే అంతరాయములచే నిష్ఠ చెడకుండుట గ్రహించునది.)

శ్లో. తత్ప్రధాన మిదం శాస్త్ర మితి గీతార్థసంగ్రహః॥ 32

తా. ఈ శాస్త్రము అదియే ప్రధానముగాఁగలది. ఇట్లు గీతార్థ సంగ్రహము. "తత్ ప్రధానమ్" అనుచో "తత్" అనఁగా భక్తిప్రపత్తిరూప మైన ప్రాపకనిష్ఠగాని, ప్రాపించువాడైన పరమైకాంతిగాని, వానికి ప్రాప్యమైనపదముగాని గ్రాహ్యము. (అనఁగా ఈ శాస్త్రముపవర్గమును ప్రధానముగా గుఱించినదిగనుక అపవర్గసాధన మైన శాస్త్ర మని భావము.)

శ్రీమద్యామునమునయే నమః.



చ ర మ శ్లో కా ర్థ ము

అష్టాదశాధ్యాయమునందలి ౧౭వ శ్లోకమునకు

* ప్రపత్తివిషయమైన రహస్యార్థము.

అ వ తా రి క

దేహాత్మాభిమానియై ఆత్మ పరమాత్మవివేకశూన్యుడైన యర్జునునిగూర్చి సకలపాపధ్వంసనిపుణములగు దివ్యకటాక్షములచేతను సుధలోలుకు మధురాలాపములచేతను ముముక్షుత్వవిరోధులైన సకల ప్రతిబంధకములను నశింపజేసి మోక్షరుచి కలుగజేసి 'తేతంభక్త్యా స్వర్గలోకం వికాలం క్షీణే పుణ్యే మర్త్యలోకం విశన్తి' ఇత్యాదులచేత ఐశ్వర్యము లల్పాస్థిరత్వాదిదోషదూషితములై యుండుననియు, 'జగా మరణమోక్షాయ' ఇత్యాదులచేత కైవల్యము క్లేశసాధ్యత్వాదిదోష దుష్టమైయుండుననియు, 'మా ముపేత్యతు కాస్తేయ' ఇత్యాదులచే భగవత్ప్రాప్తిలక్షణమైన మోక్షమే నిరతిశయపురుషార్థమనియు నాన తిచ్చి 'తస్మాదసక్త స్సతతమ్' ఇత్యాదులచే కర్మజ్ఞానభక్తులను స్వప్రాప్తి సాధనములుగా నుపదేశించెను. అర్జునుడు, అవియన్నియు కాయ

* 'అనన్యసాధ్యే స్యాభీష్టే మహావిశ్వాంపూర్వకమ్ | తదేకోపాయతా యజ్ఞా శ్రవత్తిక్ష్మరణాగతిః' అనునట్లు తినునభీష్టము మఱి తేజోవర్ధిచేతను సాధ్యము కానిది గాన వానినే (ఈశ్వరునే) మిక్కిలి విశ్వాంముతో నపాయముగానేడి కరణుంజొచ్చుటయే శ్రవత్తియనబడును. ఇది మొదట నొకమాటు చేయదగినదికాని మరలమరల చేయుట (అనగా పునఃశ్రవత్తి) తగదు. ఇదియే న్యాసమనియు కరణాగతి యనియుం జెప్పబడును. మఱియు కర్మజ్ఞానాద్యసాయములు చేతనునిద్రయత్నముచేత సాధింప వలయునట్టివిగాన అవి సాధ్యోపాయము లగును. భగవంతుడు చేతనునిద్రయత్నముచే క్రొత్తగా సాధింపబడువాడు గాక పూర్వమే యనాదిగా సిద్ధుడైయుండుటచే సిద్ధోపాయ మగును. అట్టివాని నుపాయముగా వరించుశ్రవత్తి సిద్ధోపాయవర్ణననియుం జేర్చినబడును.

క్షేత్రరూపములగుటయు, వానికి వలయు నింద్రియజయ మతిదుష్కర మగుటయు, వానిని సాధించుటకు చిరకాలమువట్టుటయుఁ జూచి యవి యనుష్ఠింప నశక్యములనియు, భగవదతివరతంత్రమైయుండు *స్వరూపమునకు విరుద్ధములనియుఁ దలచి శోకావిప్లవముకాఁగా భగవంతుఁడు 'నేను ముం నుపదేశించిన సాధనవిశేషములను బరిత్యజించి నన్నీ నిరపేక్షసాధనముగ నధ్యవసించుచు' అని సుకర్తమై స్వరూపానురూపమై యుండు నొకయుపాయము నుపదేశించెను. దాని శిష్యులు పాముముమతొకటి లేక యదియె చరమమైయుండుటచే దానిని ప్రతిపాదించు నీశ్లోకము చరమశ్లోక మనఁబడుచున్నది. ఇందు పూర్వార్థమున *అధికారియైనవాఁడు ఉపాయభూతుడైన యీశ్వరునికే జేయుకృత్యమును, ఉత్తరార్థమున నుపాయమైన యీశ్వరుఁ డధికారికే జేయుకృత్యమును ప్రతిపాదించఁబడుచున్నవి. అధికారికృత్యము ఉపాయపరిగ్రహము ఉపాయపరిగ్రహమున కంగము ఉపాయాంతర పరిత్యాగము. కనుక దానిని 'సర్వధర్మాన్ పరిత్యజ్య' అనిచెప్పి నిద్రప అంగియైన యుపాయపరిగ్రహమును 'మా మేకం శరణం వ్రజ' అని విధించుచున్నారు.

శో సర్వధర్మాన్ పరిత్యజ్య మా మేకం శరణం వ్రజ
అహంత్యా సర్వపాపేభ్యో మోక్షయిష్యామి మాకుచః.

'సర్వధర్మాన్' సకలధర్మములును అనుట. ధర్మ మనఁగా ఒక ఫలమునకు సాధనమైనది. ఇది మోక్షోపాయప్రకరణము. కనుక దృష్ట

* శరీరికి అతివరతంత్రమై శరీరముండినగుటకు వాఁడెట్లు జరుపునో యట్లే యది ప్రవర్తించుచుగాని తనంత నేమియుఁ జేయనేరదు. చగమాత్మకు చేతనఁడును శరీర భూతుడై వరతంత్రుడై యుండుటవలన నావరణాత్మ జరుపుటై వాఁడు ప్రవర్తించఁదగినగాని తనంత నే ప్రయత్నమును జేయఁదగదు. ఇట్టి పారతంత్ర్యము కాని స్వరూపము. శిష్యాదులు వానికి స్వప్రయత్నసూచము లగుటనే నట్టి వ్యసూచమున కవి విరుద్ధము అని భావము.

* పురుషార్థము, ఉపాయము, అధికారి యనిమూఁడు నెఱుంగఁదగినవి. పురు

ములైన పుత్రపత్నీన్నాదిఫలములకు సాధనములైన వానిని గ్రహింపక
భగవత్ప్రాప్తిరూపమోక్షఫలమునకు సాధనములగువానిని గ్రహించు
నది. ఇది శ్రుతిస్మృతివిహితములై యనేకములై యుండుటచే 'ధర్మాన్'
అని బహువచనప్రయోగము. దీనికి సర్వశబ్దము విశేషణము. 'సన్ధ్యా
హీనోఽగుచిత్తత్యమసర్వాసర్వకర్మసు' అని సంధ్యావందనాదినిత్యకర్మ
ములు లేనివాఁడు కర్మములన్నిటికి ననర్హుడనుటచే కర్మాదులనుష్ఠించు
నపుడు వానిననుష్ఠించుటకు వలయు యోగ్యత గలిగించుట కావశ్యక
ములై, కావుననే వానికి విశేషములైయుండు నిత్యకర్మములను విశేషణ
భూతమైనయీసర్వశబ్దము తెలుపుచున్నది. కనుక 'సర్వధర్మాన్' అనఁగా
*శ్రుతిస్మృతిచోదితములై నిత్యమై తాదాహరణములై భగవత్ప్రాప్తి
రూప మోక్ష సాధనములై యొప్పు కర్మయోగాద్యుపాయములు అని
యర్థము.

'పరిత్యజ్య' విడిచి యనుట, ఈ విషయము కేవలమైనదికాదు.
పూర్వోక్తములైన యుపాయముల ననుసంధించి ముత్యైవుజిష్టను
వెండిగాఁదలఁచినట్లును, 'భగవత్ప్రాప్తి కుపాయమునవేక్షించిన ఘనము
దానికుపాయములు కానివానిని ఉపాయములుగఁదలఁచి వానియందుఁ

పార్థమనఁగా ప్రాప్త్యము - అనఁగా ఫలము. దానికి సాధనమైనది యుపాయము. ఉపా
యములను గైకొని తాను గోరినదిచెందుటకు యోగ్యుడైనవాఁ డధికారి.

* ఈ యుపాయము నిర్ధత్యసుకరత్వాదులనబట్టి తక్కినయుపాయములకంటె
విలక్షణమైయుండుటవలన రక్షితోఁ గైకొనఁదగియుండఁగా 'వ్రజ' అని విధింపనేల
యన్నచో, పాలుమిక్కిలిరుచ్యమగుటచే విధి యక్కఱలేకరక్షితోనే కైకొనఁదగియుం
డియు పితృలోగి దానిని 'గైకొనుము' అని మందుగా విధించుట మెల్ల దానిని తప్పక
త్వరతోఁ గైకొనుటకే యగును. అట్లే యీ యుపాయముపైతము రాగప్రాప్త
మయ్యను విధింపఁబడుట త్వరపరిగ్రహణార్థ మని తెలియవచ్చును.

* శ్రుతిస్మృతివిహితమోక్షసాధనము లెవ్వియన 'కిర్మజై వహి సంసిద్ధి మాస్థితా
జనకాదయః' 'తస్మాదసక్తస్సతతః కార్యం కర్మసమాచర' అని స్వతంత్రసాధనముగాఁ

బ్రహ్మర్పించితిమే' యను బుద్ధివిశేషముతో విడుచుట. 'పరి' అనెడి యుష్సర్గము శేషార్థకము. వానిని విడువఁగా మిగిలియున్న వానియందలి రుచివాసనలఁ దెలుపును. బ్రహ్మహత్యాదిపాతకములనుఁగూడ ఇట్టివానిని మనము చేయుఁదగునాయని లజ్జించి వానియందలి రుచివాసనలతోఁగూడ వానిని విడుచునట్లు 'అథపాతకభీతస్త్వమ్' అని ధర్మదేవత పాతకము లుగాఁ జెప్పిన యుపాయాంతరములను జూచి భగవంతునే యుపాయ ముగాఁ గలిగియుండునట్టి మన స్వరూపమునకు అత్యంతవిరుద్ధములైన యో యుపాయములను మనము చేయుఁదగునాయని లజ్జించి, బుద్ధిపూర్వకముగ వానియందుఁ బ్రవర్తింపఁజేయు రుచితోడను అబుద్ధిపూర్వకముగ వర్తింపఁజేయు వాసనతోడను మగల వానియం దన్వయము కలుగకుండునట్లు విడుచుటయని భావము. ఇందు 'త్యజ్య' యనునది క్షార్థకము. 'స్నాత్వాధుజ్జీత' అని క్షార్థకముగల విధి, స్నానము చేసియే భుజింపవలయునని నియమమును దెలుపునట్లు ఇదియు త్యాజ్యమైన యుపాయాంతరములను విడిచియే సిద్ధోపాయమును బరిగ్రహింప వలయు నని తెలిపెడిది. ఉపాయాంతరములను విడువకయే సిద్ధోపాయమును పరిగ్రహించిన నేమి యన్నచో 'యోవజ్రపాతాశని సన్నిపాతా

శిష్టబడినకర్మయోగము, 'సర్వం కర్మాఖిలం పార్థజ్ఞానే చరిసమాప్యతే' 'సహిజ్ఞానేన సదృశం పవిత్రమహవిద్యతే' 'జ్ఞానాగ్నిససర్వకర్మాణి భస్మసాత్కురుతే తథా' అని కర్మనాశ్యయోగాఁ జెప్పఁబడినజ్ఞానయోగము. 'భక్త్యాత్మనన్యయాశక్త్యా' 'మన్మథాభవ మేద్యోక్త్యా' అని కర్మజ్ఞానసహకృతముగాఁ జెప్పఁబడిన భక్తియోగమును, 'జన్మకర్మచ మేద్యోక్త్యా' మేద్యో యో చేత్రితత్త్వతః త్యక్త్యాదేహం పునర్జన్మ నైతి మామేతిసాక్షాత్తున' అని పరోధిసప్తత్రిపూర్వకమైన భగత్సాన్నిధి సాధనముగాఁ జెప్పఁబడిన యపతార రహస్యజ్ఞానమును, 'ఏతద్బుధ్వా బుద్ధిమాన్ స్యాత్ కృతకృత్యకృత భారతీ' అని యథి మతఫలభావముచే కృతకృత్యునిగాఁ జేయు పురుషోత్తమత్వజ్ఞానమును, మఱియు పుణ్య శ్రేత్రహం దివ్యనామసంకీర్తన దీపారోపణ మాల్యసమర్పణము లాదిగా నుపాయబుద్ధి తోఁ జేయుదనవి యన్నియు.

న్నచున్నభే నాపించచాల రాజున రామభాణాభిహతో భృశార్తశ్చ
చాల చాపంచ ముమోచ వీరః॥

రామాయణ, యుద్ధ గాస. ౧౪౧ శ్లో

అను శ్లోకమున రావణుడు రాముని క్రూరశరజాలములపాలై
కలంగి పోవఁజూచియు చేత విల్లు దాల్చియున్నంతవఱకును రాముడు
పోవనీయందున నావించిని 'ముమోచ' విడిచెను. పిదపనే రాముడును
'గచ్ఛాన్మజానామి' అని వాడు పాటిపోన ననుమతించెను. ఇట్లావిల్లు
దాల్చియున్నంతవఱకును రావణునకు తాను గోరినశత్రుజయమున కది
యపాముకాకపోవుటమాత్రమేకాక వాడు పాటిపోవుటకును ప్రతిబంధక
మయ్యెను. ఇట్లే యపాయాంతరములం దన్వయ మొకించుక యండి
నను అవి పురుషార్థమున కుపాయములు కాకుండుటమాత్రమేకాక
దానికి ప్రతిబంధకములు నగును. కనుక వానిని విడిచియే సిద్ధోపాయ
మును వరింపవలయును. మఱియు నా యపాయాంతరములం దన్వ
యము పురుషార్థమును బోగొట్టుకొనుటకును మూలమగును. ఎట్లన,
దశరథచక్రవర్తి మున్ను దాను తన యిల్లాలికిఁ జేసినవరప్రదానమును
దప్పరాదనితలచి యాభాసమైన యాసత్యధర్మమందు నిలిచి 'రామో
విగ్రహవాన్ ధర్మః' అని ధర్మమూర్తియైన రామునితోఁగూడి మనునట్టి
పురుషార్థమును దిగనాడినట్లే యాభాసములైన *యపాయాంతరముల
విడువరాదని వానియం దన్వయించిన యెడల 'కృష్ణం ధర్మం సనాతనమ్'
అని సనాతనధర్మమైన భగవంతునితోఁ గూడి మనునట్టి పురుషార్థమును
బోగొట్టుకొనవలసివచ్చుచున్నది.

సర్వధర్మములను విడుపుదునుటచే అధర్మము ప్రవేశింపవచ్చును. ఎట్లన, ధర్మ
ములు ఇదం కరు' అని విధిరూపముగాను 'ఇదం మాకార్షే' అని నిషేధరూపముగాను
నొన్నవి. అనఁగా, విహితముల వనస్థింపఁజేయునవిగాను నిషిద్ధములఁ బరిహరింపఁజేయు
నవిగాను నొన్నవి. ధర్మములను విడుపుదునుటచే విహితానుష్ఠానములతోఁగూడ నిషిద్ధ

‘మామ్’ నన్ను - మనల రక్షించునో రక్షించునో యను సంశయము కలుగునట్లు సర్వప్రాణిరక్షాదీక్షితుడై యుండుటవలన సర్వరక్షకుడై, తన గొప్పశక్తియును చేతనుల యల్పత్వమును జాటింపక ‘నేనయో రుభయో ర్మధ్యే రథం స్థాపయ మేఽచ్యుత’ అని నియోగించిన కార్యములు నేయుండును నీసేవకడై, నన్ను రక్షించుటయందలి యాతురతచే ‘రక్ష్యాపేక్షాం ప్రతీక్షతే’ అన్నట్లు రక్ష్యభూతుడైన నీయిష్ట మెఱిగి, మన దోషములను జూచి నిరసించునో యని తలంక

పరిహారములను విడువవలసివచ్చును. నిహీనపదార్థములులోపల రామందునట్లు తిలుపు మూసియుండగా, తిలుపు దోచివఁగానే యాపదార్థములు ప్రవేశించునట్లు నిషిద్ధముల పరిహారమునందీచినయెడల అధర్మములైన నిషిద్ధప్రవృత్తు లేయదృష్టాదులగులేక ప్రవేశించునుగాన నిట్లధర్మములు ప్రవేశింపవా యని యడుగవచ్చును. అయిన నిచల ధర్మములను విడుచుటమాత్రమే చెప్పబడినదిగాని అధర్మములను జేయుచు చెప్పబలేదు. కాన అధర్మములు మారనేవవు. అధర్మములను జేయునట్లు చెప్పకపోయినను, ధర్మమనఁగా అధర్మ నివృత్తిగనుక ధర్మములను విడుపుమనఁగా అధర్మ నివృత్తులను విడుపుము. (అనఁగా అధర్మములను జేయుము) అని అర్థవశమున సిద్ధింపదా యనిన, సిద్ధింపదు. ఏలన, ధర్మకర్మము అధర్మనివృత్త్యాఽలంకముగాఁగల ప్రధానమైన విహితానుష్ఠానమును దెలుపునేకాని సామాన్యముగా అధర్మనివృత్తి మాత్రమును దెలిపునది కాదు. అట్లు తెలుపకపోయినను అది సర్వకర్మముతోఁ గూడియుండుటచే నా విశేషణము యొక్క స్వారస్యమువలన నది తనకు విశేషణభూతిమైన యధర్మనివృత్తిని జూపరాదా యన్నచోఁ జూపినను అది యిట వివక్షితము కాదుగనుక తద్రహితములైన విహితానుష్ఠానరూపధర్మములే యచల గ్రాహ్యములు. ఇంచే! అధర్మానుష్ఠానము శేషి! అనిష్టముగాన వాని కనిష్టములైన ఈ యధర్మముల నాచరించుట శేషభూతుడైన చేతనుని! స్వరూపముకాదు. కనుక నివి చేతనుని! స్వరూపవిరుద్ధములు. ఈశ్వరుడో సహాయంతరసంబంధమును సహించని యుపాయముగనుక చేతనుడు వాని! సహాయముగాఁ జేయుయత్నిముయొక్క నివృత్తిని గోరనేకాని ప్రవృత్తి నెంతమాత్రము నోర్వఁడు ఇట్టి యుపాయమునకు నివి చేతనుని ప్రయత్నరూపము లగుటచే విరుద్ధములే యగును చేతనునిప్రవృత్తికి ఘము ఈశ్వరునిప్రీతి. అట్టిప్రీతికి నివి ప్రతిబంధకము అగును గాని విరుద్ధములే యగును. ఇట్లు చేతనుని స్వరూపమును, ఈశ్వరునివంటి యుపాయమును, తత్ప్రీతివంటిఫలమును జూడఁగా ఆ మూఁటికిని విరుద్ధమాలయిన యీ యధర్మములు మార నవకాళము లేదు.

రానట్లు నీదోషములనే భోగ్యములుగాఁగొని, తా నశరణ్య శరణ్యుడగుటచే యతెవ్వరును నీకు ప్రాప్తులేనిదశయందు నీకుశరణమై, చల్లదనమే గుణముగాఁగలజలము వేడియి నొందినట్లు నీయపరాధములను తుమింపఁజేసి నిన్ను నాతో నొడఁగూర్చునట్టి పురుషకారభూతులే నీదోషముల నెత్తిచెప్పి నా కెడఁబాపఁజూచినను నిన్ను విడనాడనోపక రక్షించువాఁడునై యున్ననన్ను అనుట, 'మామే' అని కంటికి ప్రత్యక్షముగా గోచరించుచున్న యవతారరూపమును వరింపఁ జెప్పటవలన, ఉండునట్టి ప్రదేశ మభిదూరమగుటచే చూడను సమీపింపను శక్యములుగాని పరవ్యూహములును, తన కసాధారణమైన దివ్యనిగ్రహమును చాల్పనిదై యుపాయాంతరనిష్ఠుల కుద్దేశ్యమై యగ్నింద్రాది దేవతలయం దుండు సంతర్వానిష్ఠమును, ఇవట వరణీయములు కా వని తెలియునది.

'ధర్మసంస్థాపనార్థాయ సమ్యవామి' అని స్వప్రాప్తి కుపయుక్తమైన ధర్మమును స్థాపించుటకై యవతరించినతానే 'సర్వధర్మాః పరిత్యజ్య' అని మోక్షసాధనములుగా శాస్త్రములు ప్రతిపాదించు సర్వధర్మములను విడుపు మని చెప్పఁదగునా యన్నచో, అవి సాక్షాద్ధర్మములు గావు, తా నే స్థాపనీయమైన సాక్షాద్ధర్మము గనుక వానిని విడిచి తన్ను వరింపఁజెప్పినాఁడు. ఇట్లు చెప్పటచే త్యాజ్యములుగా ముందు చెప్పఁబడిన యుపాయములకంటె ఈశ్వరరూపమైన యీ యుపాయము అతిశయించిన దని తెలియుచున్నది. ఎట్లన, ఈశ్వరరూపమైన యీ యుపాయము, చేతనునివృత్తివలన స్వరూపము క్రొత్తగా సిద్ధింపనక్కఱలేక సనాతనధర్మమగుటచే బూర్వమే సిద్ధమై, 'యస్సర్వజ్ఞస్సర్వవిత్' అని సర్వజ్ఞముగుటచే పరమచేతనమై, 'పరాస్యశక్తి ర్వివిధైవ శ్రూయతే' అని సర్వశక్తియై, నమమ నపాయములు గలుగుట కవకాశము లేనట్లు సిద్ధపడునై యుండుటచే నిరపాయమై, పరతంత్రుడైన చేతనుని స్వరూపమునకు ప్రాప్తమై, పూర్వోక్తపరమచేతనత్వా

దులు కలిగియుండునది గాన చేతనోద్దిష్టఫలమును సిద్ధింపఁజేయుటయందు సహాయాంతరము నపేక్షింపనిదై యున్నది. ఈ యుపాయము సహాయాంతర మపేక్షింపకుండుటకు కారణ మేమన, తక్కినయుపాయములు పూర్వమే సిద్ధములైనవి కాక చేతనుని ప్రవృత్తివలనఁ గ్రొత్తగా సాధింపఁదగినవిగాన తమస్వరూపసిద్ధికి చేతనుని అపేక్షించియుండును. ఇవి చేతనుని కిది చేయవలయునని యెఱుఁగుటకుఁగాని చేసి తీర్చుటకుఁగాని యోగ్యతలేని అచేతనములును అశక్తములునై యుండుటవలన చేతనుని యిష్టప్రాప్త్యనిష్టపరిహారరూపమైన కార్యమును సిద్ధింపఁ జేయుటయందు తమంత శక్తములు గాక ఫలప్రదత్వమున కుపయుక్తములయినట్టి సర్వశక్తిత్వాదులు గల యీశ్వరుని నపేక్షించియుండును. ఈశ్వరుఁడు సాధ్యమును అచేతనమును అశక్తమును గాక పరమచేతనత్వాదులు గలవాఁ డగుటచే సహాయాంతర మపేక్షింపనియుపాయ మగును.

మఱియు 'మామ్' అని సారథ్యవేషమును జూపు నీపదమునందు ఆశ్రయణమును సురకముగావించు వాత్సల్యాదిగుణవిశేషము లెల్ల స్పష్టముగాఁ బ్రకాశించుచున్నవి. ఎట్లన, అధర్మబుద్ధిచే యుద్ధాఖ్య ధర్మమునుండి యర్జునుఁడు తొలఁగినను దానిని తప్పగాఁ గొనక యపేక్షితార్థమును దయసేయుటవలన వాత్సల్యమును, తనపరత్వమును బలుమాఱు చెప్పఁజేకాక దాని నర్జునునకుఁ బ్రత్యక్షముగా చూపుట వలన స్వామిత్వమును, "హేకృష్ణ హేయాదవ" అని యర్జునుఁడు పిలుచునంతటి చనవుతో వానిని గలసిమెలసి యుండుటవలన సౌశీల్యమును, అప్రాకృతమైన తనదివ్యవిగ్రహమును కంటికి గోచరముగాఁ జేయుటచే సౌలభ్యమును స్పష్టముగాఁ బ్రకాశించుచున్నవి. ఆశ్రితులకు నయనగోచరముగా నవతరించుటయే సౌలభ్యము. అందును నీచ మైన సారథ్యమును బూనుట సౌలభ్యాతిశయము. అట్టి సౌలభ్యాతిశయమును చైలుపు సారథ్యవేషమునే "మామ్" అని చూపుచున్నాఁడు.

‘ఏకమే’ ఈశబ్దము స్థానప్రమాణమునుబట్టి అవధారణార్థక మగును. అనగా ‘మామేవ యే ప్రపద్యంతే’ ‘త మేవ చాద్యమ్’ ‘త్వమేవోపాయ భూతో మేభవ’ అని ప్రప త్తివిషయమున నీశ్వరుని ఉపాయముగాఁ జెప్పు స్థానములందెల్ల ‘మామేవ’ ‘త మేవ’ ‘త్వమేవ’ అని స్వీకరింపఁబడు నుపాయ వస్తువుతోను నిర్దేశించి పిదప ‘ఏవ’ అనియవధారణమును బ్రయోగించుట వలన నిదియు ప్రప త్తివిషయక మైనస్థాన మగుటచే ఏకశబ్ద మవధారణార్థకమే యగును.

ఈయవధారణార్థకము తానుగైకొన్నవానిబాదప్ప తక్కినవానిని వ్యవర్తించును (తొలగించును) గాన నిచట దేనినిగైకొని దేనిని తొలగించుచు నన్నచో, ఈశ్వరునియం దుపాయభావమును గైకొని ‘ప్రభ’ అని మీఁదఁ జెప్పఁబడు స్వీకారమునం దుపాయభావము వ్యవర్తించుచున్నది. అనగా భగవంతుఁడే ఉపాయ మగును గాని భగవంతుని స్వీకరించుట ఉపాయము కానేర దని తెలుపుచున్నది.

ఉపాయమును స్వీకారము చేసినపిదపనే యది కార్యకరమగును గాన ఆస్వీకారము పురుషార్థమున కావశ్యకమై యుండఁగా దానికి నుపాయత్వమును దొలగించుటయెల్లు అన్నచో, ఆస్వీకారమునకుఁ బిదపఁ గలుగు అనిష్టనివృత్తియు ఇష్టప్రాప్తియు నీశ్వరునివలనఁ గలుగు నట్లే, ఈరెంటికి మనుపట్టిదైన స్వీకారమును వానివలననే కలుగుచు న్నది. ఇట్టిస్వీకారము, ఉపాయభూతుఁ డైనయీశ్వరుని కార్యమే యగునుగాని తనంత నుపాయముకానేరదు. ఇది వానివలనఁ గలుగుట యెట్లన్నచో, కరణకళేబరరహితుఁడై భోగమోక్షశూన్యుఁడై చేతనుఁ డచిస్తవలె నుండినప్పుడు ఈశ్వరుఁడు వానికి కరణకళేబరము లొసఁగి జ్ఞానవికాసముతోఁగూడినవానినిగా సృజించెను మఱియు వానినిగైకొనుటకై తా ననేకావతారము లె త్తినపుడు తనయందు వాని కాశ్రయణ రుచివిశ్వాసములు కలుగునట్లు తనదివ్యగుణచేష్టితాదులను ప్రకాశింప

జేసెను. ఇట్టిశ్వరుడు సృష్ట్యవతారాదులమూలమున చేతనునికి జ్ఞాన వికాసాశ్రయణాదులు కలిగించుటంజేసి వాఁ డీశ్వరుని స్వీకరించినవాఁడ యైనను. కనుక చేతనునిస్వీకార మీశ్వరుడు చేసినకృషి యొక్క ఫలమే అనఁగా నది యీశ్వరునికార్యమే. కాన స్వీకారముసైతము ఈశ్వరుని వలననే కలిగినదగును.

“ఇట్టిశ్వరుడు మనస్వీకారమునకు తానే కృషిసేయువాఁడగుట వలన నిట్టిస్వీకారమునుబట్టి వాఁడు మనకార్యములు సేయువాఁడు కాఁడు. ఈస్వీకారములేక తానే మనకు ఇష్టానిష్ట ప్రాప్తిపరిహారరూపమైన కార్యము సేయును” అని ప్రవృత్తి సేయఁదగును. ఇట్లుసేయక, వాఁడు మనకార్యముసేయుట కీస్వీకార మావశ్యక మని తలఁచినయెడల నపుడు వాఁడు సహాయాంతరము నపేక్షింపనియూపాయ మగుట ఘటించఁజాలదు.

ఈస్వీకారమువలనఁ బసలేనిచో దీని నిచటఁ జెప్పనేల యని యడుగవచ్చును. ఈస్వీకారమునుబట్టికాక యీశ్వరుడు తానే యం దట నుజ్జీవింపఁజేయునెడల నప్పు డందఱికి ముక్తిఁబుగవలయును, అట్టి ప్రసంగమును పరిహరించుటకై యీశ్వరము నెప్పుఁబడినది. మఱియు ‘ఈశ్వరుఁ డింతకాలము మనల రక్షింపనివాఁ డిప్పుడు రక్షించుననుట కేమిగలదు’ అని చేతనుఁడు కలంగి యధైర్యపడకుండునట్లు వానిబుద్ధికి సమాధానముగా నిది ప్రతిపాదించఁబడినది. చేతనుఁడు జడవస్తువు కాక చైతన్యప్రయుక్తమైనజ్ఞానము గలవాఁ డగుటచే ఈశ్వరుఁడే యుపాయ మని స్వీకారముసేయుట (అనఁగా అధ్యవసాయము గలిగియుండుట) వానిచైతన్యమువలననుండి తనంతఁగల్గినకార్యమే యగును. ఈయుపాయ విషయమున రసజ్ఞఁడగుటచే ఈస్వీకారము విధిపూర్వముగాక చేతను నికి రాగప్రాప్తమైయుండును. వానినే రక్షకుఁడుగా కలిగియుండుట చేత నుని స్వరూపము గనుక ఈస్వీకార మాన్వరూపములోఁ జేరినదియగును. అనాదికాలముగా వానిరక్షణము నిపేధించుచున్నచేతనుఁ డిప్పు డా రక్షణము నిపేధింపకుండుట ఈస్వీకారము సూచించుచున్నది. కనుక

నిది సర్వము క్రిప్రసంగపరిహారార్థముగాను, బుద్ధిసమాధానార్థముగాను, వైతన్యకార్యముగాను, రాగప్రాప్తముగాను, స్వరూపగతముగాను, అప్రతిపేదద్యోతకముగాను ప్రాప్తమైన దని గ్రాహ్యము.

ఈ 'మామ్' అనుపదము, ముందు 'సర్వధర్మాన్ పరిత్యజ్య' అనుచో, నీశ్వరుడగునగును ఉపాయాంతరములకును గలకూడికను దూలించెను. ఇప్పు డీపదమే 'ఏకమ్' అను నిచట నీశ్వరుడగు తనకును స్వీకారమునం దుపాయబుద్ధి గలవానికినిగలకూడికను దూలించెను. అనఁగా "సర్వధర్మాన్ పరిత్యజ్య" 'ఏకమ్' అను నీరెంటియొక్క స్వారస్యమువలన "మామ్" అనుపదము ఈశ్వరు డుపాయాంతరములనుగాని స్వీకారమునుగాని యపేక్షింపక (అనఁగా వానిసంబంధము లేక) కేవలము తానే చేతనునికార్యసిద్ధికి నుపాయపూతుఁడై యుండుటను దెలుపుచున్నది.

భగవంతుఁడు నిరుపాధికుఁడైన రక్షకుఁడు- అనఁగా ఏకారణమునుబట్టి కాక తనంతైన రక్షించుస్వభావము గలవాఁడు. అట్టివానికి చేతననక్షణమందు చేతనునిస్వీకారము సాధనముగానక్కఱలేదు. ఇట్లు వానికిక్కఱలేని యీస్వీకారమును చేతనుఁడు తనంతఁ గైకొనెనేని యిది స్వకర్తృత్వరూపమైన యహంకారము లోపలఁ గలదై యవద్యకరమై కానిపించును గనుక చేతనునిస్వీకారము రక్షకము కానేరదు. నీనిది రక్షితముగాక అని యీశ్వరుఁడు సేయస్వీకారమే రక్షకము. తక్కినయుపాయములు చేతనప్రవృత్తివలననే సిద్ధించునవిగాన చేతనుని ప్రవృత్తియొక్క నివృత్తి ఆయుపాయములకు దోషము. ఈశ్వరు డనెడి యుపాయమో, సహాయాంతరసంబంధమును సహింపనిదిగాన చేతనుని ప్రవృత్తియే దానికి దోషము. కనుక దానికి చేతనప్రవృత్తియొక్కనివృత్తియే యావశ్యకము. ఈనివృత్తియే "సర్వధర్మాన్ పరిత్యజ్య" అని వెనుకఁ జెప్పఁబడినది.

ఈశ్వరుఁడు చేతనునికార్యము సేయుటకు చేతనునిప్రవృత్తియేమి యుఁగూడుకున్నను, ఇట్టియుపాయపూతునియెడల నాచేతనుని కుపకార

స్మృతియైన వలదా? ఈయుపకార స్మృతి, చేతనకార్య మీశ్వరునిచే జేయించు నుపాయముకాదోయనిన, కానేరదు. ఇది చేతననికి చైతన్యమువలనఁ గలిగినదేకాని తనకార్య మీశ్వరునిచే జేయించు నుపాయముగాఁ జేయఁబడినది కాదు.

‘శరణమ్’ ఉపాయముగా నమట. ఈశబ్దము ‘ఉపాయో గృహ రక్షితో శృబ్ద శృరణ మిత్యయమ్’ అని ఉపాయమును గృహమును రక్షితను జెప్పనదైనను నిది ఉపాయాంతరముల త్యజించి తన్నువరింపుమను ప్రకరణముగనుక ఉపాయార్థకమే యగును. మఱియు నీశ్వరుఁ *దుపాయమును ఉపేయమును (అనఁగా ప్రాపకమును ప్రాప్యమును) అగును. ఇచట ‘వజ’ అను స్వీకారము భగవంతునిప్రాప్యముగాఁడలఁచియు ప్రాపకముగాఁడలఁచియు చేయవచ్చును గాన నిచట వానిని స్వీకరించుట ప్రాపకముగానా? ప్రాప్యముగానా? యని శంక కలుగుచున్నది. ఇచట ప్రాపకముగా (ఉపాయముగా) స్వీకరించుటయే యావశ్యకము గనుక ఉపాయవాచి యగు శరణశబ్దము ప్రయుక్తమైనది.

‘వజ’ బుద్ధిసేయుము. ‘వజగతో’ అని యుండుటచే వజ్రధాతువు గత్ఫ్రకము. గత్ఫ్రకములెల్ల బుద్ధ్యర్థములు నగునుగాన బుద్ధిచేయుమని యర్థము. కరణత్రయముచేతను జేయఁబడుస్వీకారమే యధికారపూర్తి కుపయుక్తమగుటవలన కాయికవాచికమానసానుష్ఠానములు అపేక్షితము లయ్యును ‘జ్ఞానా నోక్తమ్’ అనుటచే జ్ఞానవిశేషరూపమైన మానసానుష్ఠానమే మిక్కిలి యపేక్షితముగాన నదియె యిచట ‘వజ’

*ఉపాయాంతరములను బరిశ్రీజింపు మనటయే స్వీకరింపఁబడు వస్తువు ఉపాయమగుటను దెలుపుచుండఁగా శరణశబ్దమేల యన్నచో, ఉపాయాంతరత్యాగము ప్రాపకమైనప్పుడును గలుగును; నదీని స్థరణము ప్రాప్తమైనవిదవ నుపాయమైన ప్లవముయొక్క పరిత్యాగమువలె, ప్రాప్యమైనప్పుడును గలుగును. ఇట్లు ఉపాయాంతరత్యాగవిశిష్టమైన స్వీకారము రెండు సమయములకును సమానమై యుండుటవలన, ప్రాపకముగా మాత్రము గొని ప్రాప్యముగా వ్యవచ్చేదింపఁ (దొలఁగింపఁ) కాలదుగాన ప్రాపకవాచియైన శరణశబ్దము ఆవశ్యకమైనది.

అని చెప్పబడినది. ఈజ్ఞానవిశేషమే అధ్యనసాయాత్మకమైన బుద్ధి విశేష మగుటచే అధ్యనసింపు మని యర్థము.

ఇట్లు పూర్వార్థమున 'సర్వధర్మాన్' అని త్యాజ్యములనుజెప్పి "పరిత్యజ్య" అని త్యాగప్రకారమును జెప్పి "మామ్" అని స్వీకరింపఁ బడునుపాయమును జెప్పి, "ఏకమ్" అని ఉపాయము నిరపేక్షమగుటను జెప్పి, "శరణం" అని ఉపాయత్వమును జెప్పి, 'వ్రజ' అని ఉపాయస్వీకారమును జెప్పినవారైరి.

'అహమ్' నేనుసర్వజ్ఞుఁడును సర్వశక్తియునైన నేనుఅనుట. చేతనునికీ ఈశ్వరుఁడనివచ్చనివృత్తియు ఇష్టప్రాప్తియుఁగృహసేయుటకుఁ బూర్వమువాఁడున్నస్థితియు నిక వాఁడు పోగలగతియు నెఱుఁగుట కును, ఎఱిగి వానికి వలయువానిని జేసి యొడఁగూర్చుటకును వలయు నట్టి సర్వజ్ఞత్వసర్వశక్తిత్వము లనెను గుణవిశేషములును, ఈశ్వరుఁడు చేతనునిబట్టి కాక తనంతలే వానికార్యములు సేయుటకు వలయుశేషిత్వ మనెనుబంధవిశేషమును, ఈపదమునఁ బ్రకాశించుచున్నది. 'మామ్' అనుచో ఈశ్వరసివారూప్యవేషమును జూచి యర్జునుఁడు "సర్వాధికుఁడైనయీశ్వరుఁడు కృపచే నిట్లయినాఁడు" అని తలఁపక 'మనకూడి గము సేయువాఁడు సర్వధర్మములను విడిచి తన్ను వరింపుమని మనకు నియమించుచున్నాఁడేమి' యని తలంకఁగా, స్వాధీనచేతనాచేతనస్వరూప స్థితిప్రవృత్తుఁడై నిరంకుశస్వతంత్రుఁడై యున్న తనయథావస్థితవేష మును "అహమ్" అని చూపినాఁడు. కనుక ముందు 'మామ్' అనుచో అశ్రయణీయుఁడగుటకు వలయువాత్సల్యాదిగుణములను, ఇపుడు 'అహమ్' అనుచో, కార్యకరుఁడగుటకు వలయు జ్ఞానశక్త్యాదిగుణములనును బ్రకాశింపఁజేసినాఁడు. కనుక ముందు పారతంత్ర్యమును ఇపుడు స్వాతంత్ర్య మును జెలిపినాఁడని తెలియునది.

'త్వా' అజ్ఞుఁడై, అశక్తుఁడై, అప్రాప్తుఁడై నన్నే ఉపాయముగాఁ జేపట్టియున్న నిన్ను అనుట.

“సర్వపాపేభ్యః” మత్ప్రాప్తికి ప్రతిబంధకములుగా నీవు తలచిన పాపము లన్నిటినుండి యనుట. ఇచట బహువచనమువలన అనిద్యా కర్మవాసనాదుచిప్రకృతిసంబంధములును గ్రాహ్యములు. సర్వశబ్దము వలన ప్రకృతివాసనచే త్యాగములు త్రుంచుట మొదలై నవానివలె అబుద్ధి పూర్వకముగాఁ జేయఁబడుననియు, సాధనబుద్ధిచే గాకపోయినను లోకా పవాదమునకు భయపడియు, మనము విడిచిన లోకులును విడిచి నశించు తురే యను కరుణచేతను, రజస్తమస్సులచే బుద్ధికలగియుఁ జేయఁబడు ననియెల్ల గ్రాహ్యములు.

ఇవి సాధనబుద్ధిచేత గాక లోకాపవాదులనుబట్టి చేసినను త్యాజ్యోపాదేయములతో నన్వయించునా యని తలంపరాదు. చిత్తనిద్రమము గలవాఁడు ఈయారికి పోవలయుననుట లేక యేదో యొకమార్గమునఁ బోయినను నాదారికొకయూరితో సంబంధ ముండుటవలన నాయూరు చేరునట్లు సాధనబుద్ధి లేకయే వీనిని చేసినను త్యాజ్యోపాయములతో నివి యన్వయింపకమాన్యు. మతి కలగి ప్రపన్దిని మరలఁజేసినను అది యుపాయాంతరమువలె చాతకమే యగును.

“మోక్షయిష్యామి” ముక్తుఁ డగునట్లు చేసెడను. ఇచట క్రియ ప్రేరణార్థకము గనుక నిం దీశ్వరుఁడు తానే కర్తగాక మఱొకనిచేఁ జేయించుకర్తయై యున్నాఁడు. దీనివలనిస్వారస్యమేమన, “నిన్నాపాపములనుండి విడిపించుటకు నాకర్తృత్వము అక్కఱలేదు”- అనిగా “నే నేమియు ప్రయత్నముచేయనక్కఱలేదు. నీవు నందులకై ప్రార్థింప నక్కఱలేదు. అవి నీవు నన్ను వరించుటను జూడఁగా తామే విడిపోవు” నని యాశయము. ఏలన, అవి నానిగ్రహమును గైకొనఁగా నిగ్రహ ఫలములై నయవియు విడిపోవకయుండునా యనుట. నీవు నాశరీరభూతుఁ డవు. మనుష్యుఁడు తనశరీరమునందలిమాలిన్యమును తానే పోగొట్టుకొనునట్లు నాశరీరమైన నీకుండుఁ గల యవిద్యారూపమాలిన్యమును శరీర యగునేనే పోగొట్టుకొనఁగలవాఁడ నని భావము.

“మాశుచః” దుఃఖింపకుము. నీకార్యమునందు నీ వేమియు ప్రయత్నము సేయ నక్కఱలేక నేనే యందులకై పాటుపడుచుండఁగా నీకు శోకింపఁ బనిలేదు. నీపాపములను పైఁచి నేను వానిని బుణ్యములుగాఁ దలఁచి యుండఁగా నీవు శోకింపవచ్చునా యని భావము.

అర్జునుఁడు కృష్ణునిఁగూర్చిఁగనుపఁచేచ్ఛఁడు, “ఏవ నారాయణ శ్రీమాన్” ఇత్యాదిముషీవాక్యములను, బాల్యమాదిగా తనకార్యము నధిఃరించి పాటుపడుచుండుటను జూచి “ఇతఁడు చెప్పనుపాయము లుపాయములు గావు; ఇతఁడే మన కుపాయము” అని విశ్వసించినపిదపనే కృష్ణుఁడు “మామేకం వ్రజ” అని తన్నుపాయముగా స్వీకరింపఁ జెప్పినాడు. అర్జునుఁడు “యచ్ఛ్రీయస్సాన్యన్నిశ్చితం బ్రూహితస్మై శిష్యస్తే హం శాధి మాం త్వం ప్రపన్నమ్” అని మొదట వేడినప్పుడే యీ యుపాయము నేల యుపదేశించరా దన్నచో, భగవంతుఁడు మొదట నుపాయాంతరములనుజెప్పి, వానిని అర్జునుఁడు గైకొనునో లేక దోషములుగాఁ గొనునోయని వానిహృదయమును పరిశోధించి, దోషములుగా గ్రహించినపిదప నర్హుఁడని వాని కీయుపాయము నుపదేశించినాడు. ఇది సరికాని, వేదములేల యాయుపాయాంతరముల విధించెడి నన్నచో, దుష్టపశువునకు గుదిగట్టి గట్టునట్లు అహంకారమమకారవశ్యుఁడై స్వరూపజ్ఞానము లేక తిరుగునట్టిచేతనునికి కాయక్లేశరూప మైన కర్తాన్యూపానాద్యుపాయములు విహితము లైనవి. ఈకర్మజ్ఞానాదులచే రజస్తమోనివృత్తి గలిగిన త్వము వృద్ధి నొంది తస్మాదమున భగవదతిపారతంత్ర్య మనెడిస్వరూపముయొక్క జ్ఞాన ముదయించునని యాశయము. స్వరూపజ్ఞానోదయముకలిగించునీయుపాయాంతరములఁ ద్యజింపవచ్చునా యన్నచో, చరమాశ్రమము స్వీకరించినసన్న్యాసి పూర్వాశ్రమధర్మములఁద్యజించునట్లు ఈయుపాయములను దోషములని తలఁచి సిద్ధోపాయమును స్వీకరించునంతజ్ఞానపరిపాకము గల యధికారికి వీనిని

త్యజించుట దోషము కాదు. మీ జాయపాయములను స్వరూపముతో విడిచినవాడుకాదు. వానిని వేరురూపముల గైకొనియే యున్నాడు. అనగా వానిని ఉపాయరూపమునఁ ద్యజించి కైంకర్యరూపమున స్వీకరించియే యున్నాడు. * ఆ యశికాచీ కర్మము కైంకర్యముగాను, జ్ఞానము స్వరూపప్రకాశముగాను, భక్తి ప్రాప్యరుచిగాను, ప్రపత్తి స్వరూపయాథాత్మ్యజ్ఞానముగాను వగును. ఎట్లన, భగవంతుడు వర్ణా శ్రమధర్మరూప మైనకర్మమును లోకోద్ధీననముకొఱకునేర్పఱచి తానును అవతారములందును వాని ననుష్ఠించియు తనవారి ననుష్ఠింపజేసియు నున్నాడు. ఇట్టికర్మ మీ యధికారి, తన కక్కఱలేకున్నను పరులు లేన్నజూచి యనుష్ఠింపవలయు నను కరుణచే నుపాయబుద్ధి మాని, యనుష్ఠించునేని యిది విధాయకుఁ డైనభగవంతునికి ప్రీతిహేతు వగును గాన తత్కైంకర్యమే యగుచున్నది. వీనిస్వరూపము భగవదేక శేష త్వము. పరస్వరూపము (ఈశ్వరస్వరూపము) నిరుపాధిక శేషిత్వము. ఇట్టిస్వరూపజ్ఞానము మున్నగులిగి తిన్ములమున పరస్వరూపము నాత్మోత్కిరించుటకు హేతువై నది జ్ఞానయోగము. ఇట్టిజ్ఞానయోగము ఉపాయ బుద్ధిలేక యనుష్ఠింపఁబడునేని అది స్వస్వరూపజ్ఞానపూర్వకమైన పరస్వరూపముయొక్క ప్రకాశమగును. అనగా ఈశ్వరునినిరుపాధిక శేషి త్వముయొక్క సాత్వోత్కారమగును. భోజనమునకుఁబూర్వము తుత్తు ఎట్లో యట్లే ప్రాప్యమైనకైంకర్యమునకుఁ బూర్వము రుచి యావశ్యకము. ప్రాప్యరుచివలననే కైంకర్యమునం దన్వయము కలుగును. అనన్య వీషయమైనభక్తి, యుపాయబుద్ధి లేక యనుష్ఠింపఁబడు నేని యిట్టి ప్రాప్యరుచియే యగును. సిద్ధోపాయవరణరూపమైనప్రపత్తి, ఉపాయ బుద్ధిలేక చేయఁబడునేని అతిపరతంత్రమై అనన్యశరణమై యుండు

*కర్మయోగముచే రజస్తమోనివృత్తిగలిగి సత్త్వము వృద్ధిపొందును. దానివలన జ్ఞానయోగముగలిగి పరిణమించి దర్శనసమానాకారమై (భక్తియై) స్వరూపయాథాత్మ్య జ్ఞానముగలుగును. అదిగలిగినపిదప 'వాఁడేయుపాయ' మను నిధ్యవసాయము (ప్రపత్తి) గలిగి స్వరూపానురూప మైన పరార్థ్య, కైంకర్యము సిద్ధించు నని సంప్రదాయము.

స్వరూపముయొక్క యాథాత్మ్యజ్ఞానముగా (అనగా స్వరూపము యొక్క కలరూపైన తడోపాయత్వముగా) నగును. మోక్షమున కుపాయములైన భక్తి ప్రవర్తనలు రెండును ఉపాయములు గావని విడిచిన, నిక నుపాయ మెద్దియన్నచో, భక్తి కష్టపాదనము, ప్రవర్తి సులభ పాదనము ఇది కష్టమది సులభమని పాటించక రెంటిని భగవంతుడు వదేశించుటను జూడఁగా నిజమున కవి యుపాయములుగాక బ్యాజ మాత్రములే యగుటంజేసి యట్లు చెప్పినాడని తెలియునది. భగవద్ప్రసాదమే యుపాయము. ఇట్టిపురుషార్థమున కీయధికారి తనంతః జేయవలసిన జేమియులేదు. భగవంతుడు చేయరక్షణమును త్రోసి పుచ్చకుండిన జాలును. వీనియందు భగవద్రక్షణమును త్రోసిపుచ్చ కుండుటతోఁ గూడ ముక్తత మేదైననుండిన నొప్పదా యనిన నొప్పడు. ఏలన భగవంతుడు పురుషార్థమునకు నిరపేక్ష మైన (అనగా సహాయాంతరము నపేక్షించని) యుపాయ మగును. పాపము పురుషార్థమునకు హేతువు గాదు గనుక దానివలన భగవంతునకు సహాయము లేదు. కాన వానియుపాయనిరపేక్షత్వమునకు అది భంగము కలిగించ నేరదు. కనుకనే రాముడు పాపముతోఁ గూడి వచ్చినను తనకుఁ గూడునన్నాడు. పుణ్యము పురుషార్థమునకు హేతు వై నది గనుక నది భగవంతునికి సహాయకారి యై తన్నిరపేక్షత్వమునకు భంగక మగును. కనుకనే కృష్ణుడు పుణ్యమును విడిచిరమ్మనెను. అనగా వాడు సహాయాంతరసంబంధ మొరమాత్ర మోర్వనిపురుషార్థపాదకమనిభావము.

ఇట్లు ఉత్తరార్థమున 'అహం' అనుటచే స్వీకృతమైన యుపాయము యొక్క జ్ఞానశక్తిగూడగుగాయోగమును, 'తా' అనుటచే అట్టిగుణవిశిష్ట వస్తువునాదు న్యస్తభరుడై యుండు సభికాయును, 'సర్వపాపేభ్యః' అనుటచే అధికారికి విరోధియగు పాపసమూహమును 'మోక్షయిష్యామి' అనుటచే తాత్పర్య విమోచనప్రకారమును, 'మాశురః' అనుటచే

తత్త్వాపమోదనము నొందినయధికారియొక్క నిర్భరత్వమును (నమ్మ
దియు) జెప్పబడినవి.

ఈశ్లోకమునకు ఈశ్వరుని స్వాతంత్ర్యమునందు పర్యవసించుటే
హృదయము. ఎట్లన, శాస్త్రవిహితములైన సకలధర్మములను సవాసన
ముగ విడిపించి చేతనునకు తానే నిరపేక్షసాధనమై, స్వప్రాప్తిప్రతి
బంధకము లైన సకలపాపములను దూలించి, స్వప్రాప్తిని గలిగించు
స్వాతంత్ర్యము నీశ్వరుడు గైకొనునని యీశ్లోకముయొక్క ముఖ్య
తాత్పర్యము.

శ్రీ భగవద్గీతా శ్లోకములకు

అకారాదివర్ణక్రమసూచి

శ్లోకప్రతికము	అ. శ్లో.	శ్లోకప్రతికము - అ. శ్లో.	
అక్షరీంచాపి భూతాని	2 34	అనన్తశ్చాస్మి నాగానాం	10 29
అక్షరం బ్రహ్మ పగమమ్	8 8	అనన్యచేతా స్పృశతమ్	8 14
అక్షరాణామకారోఽస్మి	10 33	అనన్యా శ్చిప్తయన్తోమామ్	9 22
అగ్ని జ్యోతి రహ శ్శుక్లః	8 24	అనపేక్ష శ్శుచి ర్దత్తుః	12 16
అచ్యేన్యోఽయమదాహ్యో	2 24	అనాదిత్యా నిర్గుణత్వాత్	13 32
అహోఽహిన్మవ్యయాత్మా	4 6	అనాదిమధ్యాప్తమనస్తవీర్య	11 19
అజ్ఞ శ్చాశ్రద్ధధానశ్చ	4 40	అనాక్రితః కర్మఫలమ్	6 1
అత్రిశూరా మహేష్వాసాః	1 4	అనిష్ఠమిష్ఠం మిత్రంచ	18 12
అభవేనప్రయత్నోఽయమ్	8 36	అనుద్వేగకరం వాక్యం	17 15
అభవితం సమాధాతుమ్	12 9	అనుబంధంక్షయంహింసాం	18 25
అభవేత్త్వం ధర్మ్యమిమమ్	2 33	అనేక చిత్తవిభ్రాంతాః	16 16
అభవైవం నిత్యజాతమ్	2 26	అనేకభామాదరపక్తౌ	11 16
అభవా బహునై తేన	10 42	అనేక వక్త్రవయనమ్	11 10
అభవాయోగినామేవ	6 42	అన్తకాలేన మామేవ	8 5
అభవ్యవస్థితాన్ దృష్ట్వా	1 20	అన్తరత్నుఫలం తేమమ్	7 23
అశ్చ తదవ్యతీకోఽసి	12 1	అన్తరస్త ఇమేదేహః	2 18
అదృష్టపూర్వం పృథ్వీలోస్మి	11 45	అన్నా ద్భవంతి భూతాని	3 14
అదేకకాలే యద్దానమ్	17 22	అస్మ్యేవ బహుశూరః	1 9
అద్యేష్టానర్వభూతానామ్	12 13	అస్మ్యేత్యేవ మజానస్తః	13 26
అధర్మం ధర్మమితి యా	18 32	అపరం భవతోజన్మ	4 4
అధర్మాభిధవా క్కృపుష్ట	1 41	అపరే నియతాహారః	4 30
అధోఽపద్వ్యం ప్రస్ఫుటః	15 2	అపరేయ మిత స్ప్రన్యామ్	7 5
అధిభూతిం క్షతోభావః	8 4	అపర్యాప్తం తదస్మాకం	1 10
అధియజ్ఞః కథం కోఽత్ర	8 2	అపానే జువ్యాతి ప్రాణమ్	4 29
అధిష్ఠానం తథా కర్తా	18 14	అపి చేతుషురాచారః	9 30
అధ్యాత్మజ్ఞాననిత్యత్వమ్	13 12	అపిచేదనీపాపేభ్యః	4 36
అధ్యేష్యతేన య ఇమమ్	18 70	అప్రకాశోఽత్రవృత్తిశ్చ	14 13
అనస్తవజయం భావా	1 16		

స్లోక ప్రతికము	అ. స్లో.	స్లోక ప్రతికము	అ. స్లో.
అఖలాకాంక్షి ర్విభుః	17 11	అసౌమయాహరికృత్రుః	16 14
అథయం స త్వైరంకుద్ధిః	16 1	అస్మాకంతు విశిష్టయే	1 7
అభిసంధామకుఫలమ్	17 12	అహంకారం బలం దర్శమ్	16 18
అభ్యాసయోగయు క్షేన	8 8	అహంకారం బలం దర్శమ్	18 53
అభ్యాసేఽచ్యవనకర్థోఽసి	12 10	అహంకృతు రహంయజ్ఞః	9 16
అహనిత్య మదమ్మిత్యమ్	13 8	అహమాత్మా గుడాక్షే	10 20
అమితత్వాంభృతరాష్ట్రస్య	11 26	అహం వై క్యావకోభూత్వా	15 14
అమిహిత్యాంకురసంఘా	11 21	అహం చర్వశ్శ్రుత్రధనః	10 8
అయత్ర క్రద్ధయోజేరిః	6 37	అహంహి కర్వశుజానామ్	9 24
అయనేషుచ సత్వేషు	1 11	అహింసా సత్య మక్రోధః	16 2
అయం క్షిప్రాకృతిః స్తబ్ధః	18 28	అహింసా సమతాతుద్ధిః	10 5
అవజానన్తి మాం మూఢాః	9 11	అహోరత మహత్పాపమ్	1 45
అవాచ్యవాదాంకృతవహూన్	2 26		
అవివాకితు రవిద్ధి	2 17	అభ్యాసహిమకోభవానుగ్ర	11 31
అవిధ క్షేప భూతేషు	13 17	అచారాః పీఠిరః పుత్రాః	1 34
అవ్యక్తం వ్యక్తిమహమ్మమ్	7 24	అధోఽపేభిషవహా నస్మి	16 15
అవ్యక్తాదీని భూతాని	2 28	అత్మరంభానితాః స్తబ్ధాః	16 17
అవ్యక్తాద్యస్య క్షయస్సర్వాః	8 18	అత్మోపమేష్వ సర్వత్ర	6 32
అవ్యక్తోఽక్షరభక్త్యైకః	8 21	అదిత్యావా మహం విష్ణుః	10 21
అవ్యక్తోఽయమచింత్యోయమ్	2 25	అఘోర్యమామచఅద్రవిష్టమ్	2 70
అశాస్త్రవిహితంఘోరమ్	17 5	అబ్రహ్మభవశాస్త్రోక్తాః	8 16
అశోచ్యానన్యశోచ స్తవమ్	2 11	అయోధానామహంవజ్రమ్	10 28
అక్రద్ధధానాఃపురుషాః	9 3	అయంపు త్వైవిలాకోఽగ్ని	17 8
అక్రద్ధయా ముకుం ద క్షమ్	17 28	అరురుక్షోయ్యనేర్శ్యామ్	6 3
అక్వశ్యస్సర్వవృక్షాతామ్	10 26	అమృతం జ్ఞానమేతేన	3 39
అనక్షుద్ధి స్సర్వత్ర	18 49	అకాపాకశతై గృహ్లాః	16 12
అసక్తి రవభివ్యంగః	13 10	అశ్వగర్భవత్పిశ్యతిశ్చిదేమ్	2 20
అసత్య మప్రతిష్ఠంకే	16 8	అనురీయోని మానస్మాః	16 20
అసంయతాత్మ వాయోగః	6 36	అహిర వ్యధి సర్వస్య	17 7
అసంకమం మహాజాతమ్	6 36		

శ్లోకప్రతికము.	అ. శ్లో.	శ్లోకప్రతికము.	అ. శ్లో.
గుస్తావ మృషయ స్సర్వే	10 13	ఉ దారా స్సర్వవై తే	7 18
—		ఉ దాసీనవ దాసీనః	14 23
గృద్దేపాసముఘ్నేన	7 27	ఉద్ధరేదాత్మనాత్మానమ్	6 5
గృద్దేప సుఖిండుఃఖమ్	13 7	ఉపద్రష్టానుమన్తాచ	13 23
క్షేత్రంతథాజ్ఞానమ్	12 19	—	
కుహ్యతమం కాత్మమ్	15 20	క్షోధ్యంగచ్చ నిరక్ష్యస్థాః	14 18
క్షేమాన మాఖ్యాతమ్	18 63	క్షోధ్యమూల మధశ్శాఖమ్	15 1
క్షుద్రం వాసుదేవ స్తథో	11 50	—	
క్షుద్రం వాసుదేవస్య	18 74	ఋషిభిర్బహుధాగీతమ్	13 5
క్షాన మపాశ్రిత్య	14 2	—	
క్షుతే కుహ్యతమమ్	9 1	ఏకాన్యుత్యావచనం కేశవస్య	11 35
క్షేమాతమస్కాయ	18 67	ఏతద్యోగీని భూతాని	7 6
కుద్యమయాలబ్ధమ్	16 18	ఏతం మే సంశయం కృష్ణ	6 39
శశిగం కావ్యేయ	13 2	ఏతాన్మహంతుమిచ్ఛామి	1 35
కుస్యేన్ద్రియసాస్యాథే	3 34	ఏతాందృష్టి మవప్యభ్య	16 9
యాణాంహిచరతామ్	2 67	ఏతాన్యపితు కర్మాణి	18 9
యాణిపరాణ్యామః	3 42	ఏతాంవిభూతింయోగంచ	10 7
యాణి మహాబుద్ధిః	3 40	ఏతైర్విముక్తః కావ్యేయ	16 22
యాథేభ్య వైరాగ్యమ్	13 9	ఏవంజ్ఞాత్యాక్ష్మకంకర్మ	4 15
ఏవవస్యతే యోగమ్	4 1	ఏవముక్తో హృషీకేశః	1 24
కభోగాన్ హివోదేవాః	3 12	ఏవముక్త్యాతతో రాజన్	11 9
కస్థంజగత్కృత్స్నిమ్	11 7	ఏవముక్త్యా ర్జునసంభేద్య	1 47
కవైర్జితస్సర్గః	5 13	ఏవముక్త్యా హృషీకేశమ్	2 9
కరస్సర్వభూతానామ్	18 61	ఏవ మేతద్యథాతత్త్వమ్	11 3
—		ఏవం పరంపరాప్రాప్తమ్	4 2
చక్రవర మశ్వినామ్	10 27	ఏవం ప్రవర్తితం చక్రమ్	3 16
గ్రామస్తంభితంవాపి	15 10	ఏవం బహువిధాయజ్ఞాః	4 32
మఃపురుష స్త్యన్యః	15 17	ఏవం బుద్ధేఃపరం బుద్ధ్యా	3 43
న్నకులధర్మాణామ్	1 44	ఏవంయుజ్ఞాన్ సదాత్మానమ్	6 28
దేయు రిమేలోకాః	3 24	ఏవం సతితయుక్తాయే	2 4
		ఏషా తేజభిహితాసాంభేద్య	2 39

శ్లోకప్రతికము	అ. శ్లో.	శ్లోకప్రతికము	అ. శ్లో.
ఏష బ్రహ్మీకీతిః పాఠ	2 72	కాగ్నిణ్యదోహపాతస్వభావః	2 7
—	—	కార్యకారణకర్తృత్వే	13 21
ఓం తస్మాదతినిశ్చయః	17 23	కార్యమిత్యేవ యత్కర్మ	13 9
ఓమిత్యేకాక్షరం బ్రహ్మ	8 13	కాలోఽన్యీలాకాయకృత్	11 32
—	—	కాశ్యక్చ పరమేష్వరః	1 17
కచ్చి దేవత్రుతం పాఠ	18 72	కింకర్మ కి మకర్మేతి	4 16
కచ్చి శ్లోరయభివ్రవః	6 38	కింతద్భూత్ కి మధ్యాత్మిమ్	8 1
కటంబులనాత్మ్యం	17 9	కింపునగ్రాహ్యతాఃపునాః	9 33
కథం వక్ష్యమ నన్నాటి	1 39	కిరీటినం గణినం చక్రవర్తమ్	11 46
కథం భీష్మమహాసంభేద	2 4	కిరీటినం గణినం చక్రిణంచ	11 17
కథం విద్యా మహామోగీ	10 17	కుతస్యా కక్కుల మిదం	2 2
కర్మజం బుద్ధిమత్కా	2 51	కులక్షయే త్రణశ్చి	1 40
కర్మణ ముత్పత్తినామః	14 16	కృపయాపరయావిప్లవః	1 28
కర్మణోపమా సంస్థిమ్	3 20	కృషిగోరక్షవాణిజ్యమ్	18 44
కర్మణోపమాని బోగ్గవనమ్	4 17	క్లృంక్త స్త్రీమదా సేతాన్	14 21
కర్మణ్యకర్మయః పశ్యేత్	4 18	క్రోధాద్భరతి సమ్మోహః	2 63
కర్మణ్యేవాదికారస్తే	2 47	క్షోభాధికతర స్తేమం	12 5
కర్మబ్రహ్మాద్భవం విద్మి	3 15	క్షుద్ధం మాన్యుగమః పాఠ	2 3
కర్మేన్ద్రియాణి సంయమ్య	3 6	—	—
కర్తవ్యం న కర్మరీతమ్	12 6	గతసంగస్య ముక్తస్య	4 23
కవింపురాణమకానితారమ్	8 9	గతిర్భర్తాప్రభుస్సత్	9 18
కస్మాచ్ఛతేనమేరన్యహః	11 37	గాంధీవంప్రసవతేహస్తాత్	1 30
కాంత స్తకర్మణాన్విధిమ్	4 12	గామాదిశ్చైవ భూతాని	15 13
కామవీచ క్రోధవీచః	3 37	గుణాసేతా సతీత్యత్రీక్	14 21
కామక్రోధవియుక్తాహం	5 26	గురూనమాత్వాహిమహామథా	2 5
కామమాత్రస్య దుష్పూరం	16 10	—	—
కామాత్మన స్ఫుర్గపరాః	2 43	చంచలంహి మనః కృష్ణ	6 34
కామైస్త్వైస్త్వై తజ్జ్ఞానాః	7 20	చతుర్విధా భజస్తే మాం	7 16
కామ్యానాంకర్మణాంనాస్తి	18 2	చాతుర్వర్ణ్యంమయాస్పృష్టం	4 13
కాయేన మనసా బుద్ధ్యా	5 11	చింతామహిమేయాంచ	16 11

శోకప్రతికము	అ. శ్లో.	శ్లోకప్రతికము	అ. శ్లో.
చేతనా సర్వకర్మాటి	18 57	తత్రైకాగ్రం మనఃకృత్వా	6 12
—		తత్రైవంసతి కర్తారం	18 16
జన్మకర్మచ మే దివ్యమ్	4 9	తదిత్యనభిసంధాయ	17 25
జరామరణమోక్షాయ	7 29	తద్వృద్ధయ స్తదాత్మానః	5 17
జాతస్యహి ధ్రువో మృత్యుః	2 27	తద్విద్ధిపణిపాలేన	4 34
జితాత్మనః ప్రకాస్తస్య	6 7	తపస్విభ్యోఽధికోయోగీ	6 46
జ్ఞానకర్మచక్రార్థచ	18 19	తపామ్యహమహంవన్మమ్	9 19
జ్ఞానంజ్ఞేయం పరిజ్ఞాతా	18 18	తమ వృద్ధానజం విద్ధి	14 8
జ్ఞానంజ్ఞేయం సవిజ్ఞానం	7 2	తనుగాచ మృశీకేశః	2 10
జ్ఞానయజ్ఞేనచాచ్యనేయ	9 15	తమేవ శరణంగచ్ఛ	18 62
జ్ఞానవిజ్ఞానతృప్తాత్మా	6 8	తస్మాచ్ఛాస్త్రంప్రమాణం తే	16 24
జ్ఞానేనతుతదజ్ఞానం	5 16	తస్మాత్త్యమిన్ద్రియాణ్యాదా	3 41
జ్ఞానేనయస్సునిత్యసన్మానసి	5 3	తస్మాత్త్యమన్తీప్తయశోలభ	11 33
జ్ఞేయంయత్తత్ ప్రపక్ష్యామి	13 13	తస్మాత్త్యుణమప్యపజిధాయ	11 44
జ్ఞాయానీచేత్కర్మణస్తే	3 1	తస్మాత్సర్వేషు కాలేషు	8 7
జ్యోతిషామపి తస్యోతిః	13 18	తస్మాద్దశక్తస్తతతమ్	3 19
—		తస్మాద్దజ్ఞానసంభూతం	4 42
తంతథా కృపయావిష్ణుమ్	2 1	తస్మాదౌమిత్యుదాహృత్య	17 24
తంవిద్యా ద్దుఃఖానంయోగ	6 23	తస్మాద్ద్యస్య మహాబాహో	2 68
తచ్చసంస్కృత్యసంస్కృత్య	18 77	తస్మాన్నాహ్లాదయంహస్తమ్	1 37
తతశ్శంఖాశ్చ భేర్యశ్చ	1 18	తస్యసంజనయన్ హన్మమ్	1 12
తతశ్చేన్ద్రైర్ద్యాయైర్యతే	1 14	తా నహంద్విచతః శ్రూరాన్	16 19
తతస్సవిస్మయాదిప్తః	11 14	తాని సర్వాణి సంయమ్య	2 61
తతఃపదంతత్పరిమార్గితవ్యం	15 4	తాన్సమీక్ష్య సకాంతేయః	1 27
తత్తేత్రత్రయచ్చయాద్యశ్చ	13 4	తుల్యనిద్రాస్తు తిర్మాని	12 19
తత్త్వైవిత్తు మహాబాహో	3 28	తేజఃక్షమాభృతిశ్చాచమ్	16 3
తత్ర తం బుద్ధిసంయోగం	6 43	తేతంభుక్త్యా స్వర్గలోకమ్	9 21
తత్రసత్త్వం నిర్మలత్వాత్	14 6	తేషాంజ్ఞానీనిత్యయ్యుక్తః	7 17
తత్రాపశ్యత్ స్థితాన్పార్థః	1 26	తేషా మహం సముద్ధరా	12 7
తత్రైకస్థంజగత్కృత్స్నుమ్	11 13	తేషా మేవానుకంపార్థమ్	10 11

శ్లోకప్రతికము	అ. శ్లో.	శ్లోకప్రతికము	అ. శ్లో.
తేహం సతతయక్తానామ్	10 10	దైవిహ్యేనా గుణమయా	7 14
త్యక్త్వాకర్మఫలాసంగమ్	4 20	దోషైరేత్యేతులఘ్ననామ్	1 43
త్యాజ్యం దోషపదిత్యేకే	18 3	ద్యావాభృథివోర్విద మస్తరం	11 20
తిభిరుణమయైర్భువై	7 13	ద్యౌతంఛలయతామస్మి	10 36
తివిధం నరకస్యైకత్	16 21	ద్రవ్యయజ్ఞాస్తపోయజ్ఞాః	4 28
తివిధాభవతి క్రద్ధా	17 2	ద్రువదోద్రావదేయాశ్చ	1 18
త్రైగుణ్యవిషయావేదాః	2 45	ద్రోణంచ భీష్మంచ	11 34
త్రైవిద్యాహం సోమపాః	9 20	ద్వావిమాపురుషాలోక	15 16
త్వనుక్షరంపరమంచోతవ్యం	11 18	ద్వాభూతసర్వలోకేనీక	16 6
త్వమాదిదేవః పురుషఃపురా	11 38		
		ధగ్మక్షేతేమయక్షేతే	1 1
దండోదమయతామస్మి	10 38	ధూమేనాద్రియతేవహ్నిః	3 38
దంభోదర్శోఽభిమానశ్చ	16 4	ధూమారాత్రిస్తభాకృష్ణః	8 25
దంష్ట్రాశరాశానిచ తేమఖా	11 25	ధృత్యా యయాధారయతే	18 33
దాతవ్యమితి యద్దానమ్	17 20	ధృష్టకేతు శ్రేణికాః	1 5
దివిసూర్యసహస్రస్య	11 12	ధ్యానే నాత్మని చక్ర్యన్తి	13 25
దివ్యరూప్యాంబరధరం	11 11	ధ్యానో విషయాన్తత్తుంః	2 62
దుఃఖ మిత్యేవ యత్కర్మ	18 8		
దుఃఖేవ్యహద్విగ్నమవాః	2 56	నగ్నైర్వనకర్మాణి	5 4
దుర్యోధాచరంకర్మ	2 49	నకర్మణామనారంభాత్	3 4
దృష్టాశుపాణ్ణావానీకమ్	1 2	నకాంక్షేదివయం కృష్ణ	1 32
దృష్టేదంమానుషం దూపమ్	11 51	నచ తస్మాన్మృతమ్యేషు	18 69
దృష్టేపిమంస్యజనం కృష్ణ	1 28	నచమత్ స్థాని భూతాని	9 5
దేవద్విజగురుప్రాజ్ఞ పూజనమ్	17 14	నచయంతానికర్మాణి	9 9
దేవాన్ భావయతా నేన	3 11	నచైత్యోన్మృతతరస్మిగరీయః	2 6
దేహినోఽస్మిన్మృతాదేహే	2 18	నజాయతేద్రియతేనా	2 1
దేహినీత్యమవధ్యోఽయం	2 30	నతస్తి పృథివాగ్నావా	18 40
దైవమేవావశే యజ్ఞం	4 25	నతద్భూతయతే సూర్యః	15 6
దైవినంపద్విమోక్షయ	16 5	నతుమాంశత్వ్యనేద్రప్రం	11 8
		నత్యేనాహంజాతునామ్	2 12

శ్లోకప్రతికము	అ. శ్లో.	శ్లోకప్రతికము	అ. శ్లో.
నద్యేష్ట్యకుశలంకర్మ	18 10	నిహత్యధార్తాస్థాన్ముః	1 36
నప్రహృష్యేత్ప్రియంప్రాప్య	5 20	నేహభిక్రమనాశోఽస్తి	2 40
నబుద్ధి భేదంజనయేత్	3 26	నైతేస్సతీపార్థజానన్	8 27
నభస్సుశందీప్త మనేకవర్ణం	11 24	నైనంభిందన్తి శస్త్రాణి	2 23
నమఃపురస్తాదభప్యత్యతస్తే	11 40	నైవకీంచిక్మరోమితి	5 8
నమాం కర్మాణిలింపన్తి	4 14	నైవతస్యకృతేనార్థః	3 18
నమాంగుష్ఠ్యుతిసోమూఢాః	7 15		
నమేపార్థాన్తికర్తవ్యమ్	3 22	పంచైతానిమహాబాహూ	18 13
నమేవిదుస్సురగణాః	10 2	పత్రంపుష్పంఫలంతోయమ్	9 26
నరూపమన్యేహతథోపలభ్యతే	15 3	పరంబ్రహ్మపరంధామ	10 12
ననేదయజ్ఞాభ్యయన్తైః	11 48	పరంధూయఃప్రవక్ష్యామి	14 1
నన్యోమహాఃస్ఫులిగ్లబ్ధా	18 73	పరస్త్వస్మాత్తు భావోన్యః	8 20
నహి కల్పిన్ క్షణమపి	3 5	పరిత్రాణాయ సాధూనాం	4 8
నహిజ్ఞానేన సద్యశమ్	4 38	పవనః పవతామస్మి	10 31
నహి దేహభృతాశక్యం	18 11	పశ్య మే పార్థ రూపాణి	11 5
నహిప్రపశ్యామినుమా	2 8	పశ్యాదిత్యాన్వనూన్	11 6
నాత్యక్ష్మతస్తుయోగోఽస్తి	6 16	పశ్యామిదేవాం ప్రవచేవ	1 15
నానశేకశ్చనిత్యాపమ్	5 15	పశ్యైతాంపార్థపుత్రాణాం	1 3
నాన్తోఽస్తి మమనిన్యానామ్	10 40	పాంచజన్యం హృషీకేశః	1 15
నాన్యంగుణేభ్యః కర్తారమ్	14 19	పార్థనైవేహనామత్ర	6 40
నానతో విద్యతే భావః	2 16	పితాసిలోకస్యచరాచరస్య	11 43
నాస్తి బుద్ధి రయంకస్య	2 66	పితామహస్యజగతిః	9 17
నాహంప్రకాశ సర్వస్య	7 25	పుణ్యోగన్ధః పృథివ్యాంచ	7 9
నాహంవేదై ర్మతపనా	11 53	పురుషస్సపరఃపార్థ	8 22
నిమిత్తానిచ పశ్యామి	1 31	పురుషఃప్రకృతిసోహి	13 22
నియతంతురుకర్మత్వమ్	3 8	సోధోధాంచ మఖ్యంచ	10 24
నియతస్యతు సన్న్యాసః	18 7	పూర్వాభ్యానేనతేనైవ	6 44
నియతం సంగరహితమ్	18 23	పుణ్యేనతయద్జ్ఞానమ్	18 21
నిరాశ్రితచిత్తాత్మా	4 21	ప్రకాశంచప్రవృత్తంచ	14 22
నిర్మావమాహాజితసంగగోమాః	15 5	ప్రృతింపురుషంచైవ	13 20
నిశ్చయ శృణు మిత్ర	18 4	ప్రకృతిం హ్యనుమన్యభ్య	9 8

కోక ప్రతికము	అ. ప్లో.	కోక ప్రతికము	అ. ప్లో.
ప్రకృతేః క్రియమాదాని	3 27	బ్రాహ్మణ్యక్రియవికామ్	18 41
ప్రకృతే గుణసమ్మూహాః	3 29	—	—
ప్రకృత్యై వచకర్మాణి	13 30	భక్త్యాత్మనస్సయా శక్యః	11 54
ప్రసహతియ దాకామాన్	2 55	భక్త్యామానుభిజావాతి	18 55
ప్రయత్నాద్వ్యతిమానస్తు	6 45	భయాద్రణాచుపగతమ్	3 35
ప్రయాణకాలేమనసా	8 10	భవాన్ భీష్మశ్చక్లశ్చ	1 8
ప్రళవ నిస్సంజన్ గృహ్లాన్	5 9	భవాభ్యయాహిభూతానామ్	11 2
ప్రవృత్తించ నివృత్తించజనా	18 7	భీష్మక్రోణప్రముఖతః	1 25
ప్రవృత్తించ నివృత్తించ	18 30	భూతగ్రామ స్సవివాయమ్	8 19
ప్రశాస్తమనసం హ్యేవమ్	6 27	భూమిరాపోనలో వాయుః	7 4
ప్రశాంత్యా విగతభీః	6 14	భూయఏవ మహాబాహూ	10 1
ప్రసాదేంద్రయఃఖానామ్	2 65	భోక్తారం యజ్ఞాగిరసామ్	5 29
ప్రహ్లాదభాస్మి వైత్యానామ్	10 30	భోక్తృశ్రవ్యప్రవృత్తానాం	2 44
ప్రావ్యభుణ్యకృతాంలోకాన్	6 41	మచ్చిత్రస్సర్వదుగ్ధాణి	18 58
—	—	మచ్చిత్ర మద్గతప్రాణాః	10 9
బంధురాత్మాత్మనస్తస్య	6 6	మర్మిర్మిక్ష్ణ స్మర్తృగమః	11 55
బలం బలవతాంచాహమ్	7 11	మత్తః పరతరం నాన్యత్	7 7
బహిర నశ్చభూతానామ్	13 16	మదనుగ్రహాయ పరమమ్	11 1
బహూనాం జన్మనామస్తే	7 19	చువప్రసాద స్సౌమ్యత్వమ్	17 16
బహూనిమేవ్యతీతాని	4 5	మనుష్యాణాంసహస్రేషు	7 3
బాహ్యస్సర్వేష్యసత్తాత్మా	5 21	మన్మనాభవమద్భుతః	9 34
బీజంమాం సర్వభూనామ్	7 10	మన్మనాభవమద్భుతః	18 65
బుద్ధియుక్తోజహతిహ	2 50	మన్యసేయసితచ్ఛక్యం	11 4
బుద్ధిర్ జ్ఞాన మసమ్మోహః	10 4	మమయోనిర్మహద్భ్రహ్మ	14 3
బుద్ధేర్భదం భృతేకైవ	18 29	మమైవాంశో జీవలోకే	15 7
బుద్ధ్యావిగుద్ధయాయుక్తః	18 51	మయాతతమిదం సర్వం	9 4
బృహత్సమతథాసామ్నమ్	10 35	మయాధ్యక్షేణప్రకృతిః	9 10
బ్రహ్మణోహి వ్రతిష్ఠాహమ్	14 27	మయాప్రసన్నేవతివాప్తజేదం	11 47
బ్రహ్మజ్యోధాయకర్మాణి	5 10	మయిచానన్యయోగేన	13 11
బ్రహ్మభూతః ప్రసన్నాత్మా	18 54	మయిసర్వాణికర్మాణి	3 30
బ్రహ్మగృణంబ్రహ్మహవిః	4 24		

శ్లోకప్రతికము.	అ. శ్లో.	శ్లోకప్రతికము.	అ. శ్లో.
మయ్యౌవేళ్యమనోయేమామ్	12 2	యతతోహ్యపి కాస్తేయ	2 60
మయ్యౌసక్తమనాఃపార్థ	7 1	యతస్తోయోగినశ్చైవమ్	15 11
మయ్యేవ మన ఆధత్స్వి	12 8	యతఃప్రవృత్తిర్భూతానామ్	18 46
మహర్ష యస్సప్తపూర్వే	10 6	యతేంద్రియమనోబుద్ధిః	5 28
మహర్షీణాంభృగురహమ్	10 25	యతోయతోనిశ్చరతి	6 26
మహాత్మానస్సునూంపార్థ	9 13	యత్కరోషియదక్షాసి	9 27
మహాభూతాన్యహంకారః	13 6	యత్తద్రగ్రేవిషమివ	18 37
మాంచయోఽవ్యభిచారేణ	14 26	యత్తుకామేపునాకర్మ	18 24
మాతేవ్యథామాచవిమూఢ	11 49	యత్తుకృత్స్నివ దేకస్మిన్	18 22
మాత్రాస్పర్శాస్తు కాస్తేయ	2 14	యత్తుప్రత్యుపకారార్థమ్	17 21
మానావమానయో స్తుల్యః	14 25	యత్రకాలేక్ష్యనావృత్తిమ్	8 23
మామపేత్య పునర్జన్మ	8 15	యత్రయోగేశ్వరః కృష్ణః	18 78
మాంహి పార్థవ్యపాశ్రిత్య	9 32	యత్రోపరమతే చిత్తమ్	6 20
ముక్తసంగోఽనహంవాదీ	18 26	యతాస్సంఖ్యైః ప్రాప్యతే	5 5
మూఢగ్రాహేణాత్మనోయ	17 19	యథాకాశస్థితోనిత్యమ్	9 6
మృత్యుస్సర్వహరశ్చాహం	10 34	యథాదీవానివాతస్థః	6 19
మోఘాశా మోఘకర్మాణః	9 12	యథానదీనాం బహవోంబు	11 28
—		యథాప్రకాశయత్యేకః	13 34
య ఇదం పరమం గుహ్యమ్	18 68	యథాప్రదీప్తంజ్వలనం	11 29
య ఏనం వేత్తి పురుషమ్	13 24	యథాసర్వగతంసాక్షాత్మ్యే	13 33
య ఏనం వేత్తి హనూరమ్	2 19	యథైధాంసినమిద్ధోగ్నిః	4 37
యచ్చాపహాసార్థమత్కృం	11 42	యదక్షరం వేదవిదోపదన్తి	8 11
యచ్చాపి సర్వభూతానామ్	10 36	యదగ్రేచామబంధేచ	18 39
యజ వేదాత్త్వికా దేవాన్	17 4	యదాతే మోహకలిలమ్	2 52
యన్ బాత్వానపునర్మౌహం	4 35	యదాదిత్యగతం తేజః	15 12
యజ్ఞ దానతపఃకర్మ	18 5	యదాభూతపుష్కల్యాణం	13 31
యజ్ఞ శిష్యామృతభుజః	4 31	యదాయదాహిధగ్మస్య	4 7
యజ్ఞ శిష్యాశిష్యస్తః	3 13	యదావినిశ్చయతం చిత్తమ్	6 18
యజ్ఞాథాత్మగ్నోఽన్యత్ర	3 9	యదాసత్త్వే ప్రవృత్తేతు	14 14
యజ్ఞతపసిదావేద	17 27	యదాసంహరలేచాయమ్	2 58

శ్లోకప్రతికము.	అ. శ్లో.	శ్లోకప్రతికము.	అ. శ్లో.
యదాహిచేంద్రియాశ్శేషం	6 4	యక్షాక్షర్యఫలంత్యక్వా	5 12
యదిమమప్రతీకారమ్	1 46	యక్షాక్షర్యవిచారణ	6 17
యదివ్యాహంసవస్తేయమ్	3 23	యక్షాక్షేపం సచాత్మానమ్	6 15
యదృచ్ఛయావోపపన్నమ్	2 32	యథామన్యకృచ్ఛికాన్యః	1 6
యదృచ్ఛాలాభసంతుష్టః	4 22	యేనైవసాక్షికికాభావాః	7 12
యద్యదాచరతిశ్శేషః	3 21	యేశుధర్మాగ్రస్యశనినం	12 20
యద్యోగసాధనశ్శిష్యమ్	10 41	యేశుగర్వాణిశ్శిష్యాని	12 6
యద్యప్యేనేవకళన్తి	1 38	యేత్యక్షరమనిశ్చేత్యమ్	12 3
యద్యహంకారమాత్యగ్	18 59	యేత్యేతదభ్యసూయస్త	3 32
యయాతుధర్మకామర్థాన్	18 34	యేప్యన్యదేవతాభక్తాః	9 23
యయాధర్మమధర్మంచ	18 31	యేమేమతిమదంవిశ్వమ్	3 31
యయాస్యస్థంభయంతోమః	18 35	యేశుభానాంప్రపద్యతే	4 11
యశ్చాస్త్రవిధిమశ్శిష్య	16 23	యేకాస్త్రవిధిమశ్శిష్య	17 1
యస్యాశ్శ్రితశ్శాన్తి	3 17	యేహంత్యస్తగతింపాపమ్	7 25
యస్త్రేంద్రియాణిమనసా	3 7	యేహమశ్శాంతింశాంతి	1 33
యస్మాత్క్షరమహితో	15 18	యేహిసంస్కృతాభోగాః	5 22
యస్మాన్మోక్షనిజశేలోకః	12 15	యోగయోగోవిశుద్ధాత్మా	5 7
యస్యనాహంకృతోభావః	18 17	యోగసన్నిధిస్త్రైర్మాణమ్	4 41
యస్యసర్వే సమారంభాః	4 19	యోగస్థితుమకర్మాణి	2 48
యస్సర్వత్రానభిన్నేహః	2 57	యోగినామపిచర్వహమ్	6 47
యంయంవాసిష్ఠరన్భావమ్	8 6	యోగీయభితిశ్శతమ్	6 10
యంబభ్యాచాపరంలాభమ్	6 22	యోశ్శిష్యమానానవత్తేహమ్	1 23
యంసన్నాగసమితిప్రామాః	6 2	యానహృచ్చ్యతిశ్చద్వేన్ద్రి	12 17
యంహి నవ్యభయస్త్రేతే	2 15	యోఽస్తన్నుభోఽస్తరా	5 24
యాతయామంగతరసమ్	17 10	యోమామజమ నాదించ	10 3
యానికా సర్వభూతానామ్	2 69	యోమామేవ మసమ్మాధః	15 19
యాన్తిదేవప్రతాదేనాన్	9 25	యోమాం పశ్యతి సర్వత్ర	6 30
యామిమాంపుష్పితాం	2 42	యోఽయంయోగస్త్వహా	6 33
యావత్సంజాయతేకించిత	13 27	యోయోయాంయాంతినుమ్	7 29
యావదేతాన్నిరీక్షేహమ్	1 22		
యావాన్గృహదహానే	2 46		

శ్లోక ప్రతికము	అ. శ్లో.	శ్లోక ప్రతికము	అ. శ్లో.
రజనీ ప్రలయం గత్వా	14 15	వేదానాం సామవేదోఽస్మి	10 22
రజస్తమశ్చాభిభూయ	14 10	వేదావివాశినం నిత్యమ్	2 21
రజోరాగాత్మకం విద్ధి	14 7	వేదాహంసమతీతాని	7 26
గసోఽహమఘ్నశాస్త్రేయ	7 8	వేదేషేషు యశ్శేషు తపస్సుచైవ	8 28
రాగద్వేషవియుక్తైస్తు	2 64	వ్యవసాయాత్మికాబుద్ధిః	2 41
రాగీకర్మఫలప్రేమః	18 27	వాగ్మిశ్రేణైవ వాక్యేన	3 2
రాజన్ సంస్కృత్యచంస్కృత్య	18 76	వాస్యప్రసాదాచ్ఛ్రితవాన్	18 75
రాజవిద్యా రాజగుహ్యమ్.	9 2	—	—
రుద్రదాతాం శంకరశ్చాస్మి	10 23	శక్తోఽతీతైవ హయస్సోఽధుం	5 23
రుద్రాదిత్యావసవో యేచ సా	11 22	శస్త్రైశ్చ సైరపరమేత్	6 25
రూపం మహాత్రేబహువక్త్ర	11 23	శమోదమస్తపశ్చౌచం	18 42
—	—	శరీరవాఙ్మనోభిర్యత్	18 15
లభస్తే బ్రహ్మనిర్వాణమ్	5 25	శరీరం యదవాహ్నీతి	15 8
తేలివ్యా నేత్రసమానస్సమస్తా	11 30	శుక్లకృష్ణగతీహ్యేతే	8 26
లోకేన్మీన్ ద్వివిధానిష్ఠా	3 3	శుచాదేశే ప్రతిష్ఠాప్య	6 11
లోభః ప్రవృత్తిరారంభః	14 12	శుభాశుభఫలై రేవం	9 28
—	—	శాద్యం తేజోధృతిర్దాతృయం	18 43
వక్త్రమన్యస్య శేషేణ	10 16	శ్రద్ధయాపరయాతప్తం	17 17
వక్త్రాణి తే త్వరమాణావిశ	11 27	శ్రద్ధావాసనసూయశ్చ	18 71
వాయుర్యమోగ్నిర్వరుణః	11 39	శ్రద్ధావాన్ లభతే జ్ఞానం	4 39
వాసాం సిజీర్ణాని యథావిహాయ	2 22	శ్రుతివిప్రతిపన్నతే	2 53
విద్యావినయసంపన్నే	5 18	శ్రేయాన్ ద్రవ్యమయాద్యజ్ఞా	4 33
విధిహీనమస్పృహస్తన్నమ్	17 13	శ్రేయాన్ స్వధర్మో విగుణః	18 47
వివిక్తసేవీ లఘూహి	18 52	శ్రేయోహిజ్ఞానమభ్యాసాత్	12 12
విషయావినవర్తస్తే	2 59	శ్రోత్రం చక్షుఃస్పర్శసంఘ	15 9
విషయేంద్రియసంయోగాత్	18 38	శ్రోతాదీనీంద్రియాణ్యేవ	4 26
విత్తశేణాత్మనోయోగమ్	10 18	శ్వశుగాన్ సుహృదశ్చైవ	1 27
విహాయకామాన్ యస్సర్వాన్	2 71	—	—
వీరరాగభయక్రోధాః	4 10	సవీవాయం మయాతేఽద్య	4 3
వశ్యేనాం వాసుదేవోఽస్మి	10 37	సక్తాః కర్మణ్యవిద్వాంసః	3 25

శ్లోకప్రతికము	అ. శ్లో.	శ్లోకప్రతికము	అ. శ్లో.
సఖేతిమత్సాప్రసరణం	41 41	సర్వకార్యరేఖదేహీఽమ్మిక	14 11
సఖోహాధా రూప్యతాం	1 19	సర్వధర్మావపరిత్యగ్య	18 66
సంకరోనరకామైన	1 42	సర్వభూతానామత్మానం	6 29
సంకల్పప్రభవాన్ కామాన్	6 24	సర్వభూతస్థితం యోమాం	6 31
సతతం కీర్తయన్తోమామ్	9 14	సర్వభూతానికాస్తేయ	9 7
సతయాశ్రద్ధయాయుక్తః	7 22	సర్వభూతేషు యేనైకం	18 20
సత్కారమానపూజార్థమ్	17 13	సర్వమేతద్భుతం మత్వే	10 14
సత్త్వంరజస్తమఐతి	14 5	సర్వయోనిషు కాస్తేయ	14 4
సత్త్వంసుఖేనజ్ఞాతుతి	14 9	సర్వస్వచాహంమృణుమిన్మి	15 15
సత్త్వాత్సజ్ఞాయలేజ్ఞానమ్	14 17	సర్వాణింద్రియకర్మాణి	4 27
సత్త్వానుమానసర్వస్య	17 3	సర్వాణా మదిరవ్రత్య	10 32
సద్భుతంచేష్టతేస్వస్యాః	3 38	సర్వేంద్రియసహభావం	13 15
సద్భూతేసాధుభావేన	17 26	సమాజం కర్మ కాస్తేయ	18 43
సద్భుత్వ స్సకీర్తిం యోగీ	12 14	సమానుజ్ఞాశ్రవాన్విష్టాన్	3 10
సన్నియమేష్టాన్ద్రాగ్రామ్యమ్	12 4	సమాప్రయుగవర్త్య వం	8 17
సన్న్యాసంకర్మతాం క్షిప్త	5 1	సాంఖ్యమోగావృథగ్నానాః	5 4
సన్న్యాసస్తు మహాబాహో	5 6	సాధిభూతాధిష్టవంశం	7 3
సన్న్యాసస్య మహాబాహో	18 1	సీద్ధింసాప్తోయథాబ్రహ్మ	18 50
సన్న్యాసఃకర్మయోగకృ	5 2	సీదన్తి మమగాత్రాణి	1 29
సమంకాయశిరోగ్రీవం	6 13	సుఖదీఃఖేనమేకృత్వా	2 38
సమదుఃఖసుఖస్వస్థః	14 24	సుఖంత్యదానీంద్రివిధం	18 36
సమంధక్యన్ హిసర్వత్ర	13 39	సుఖసౌత్థిర్నికం యత్తత్	6 21
సమత్కృతౌచమిత్రేన	12 18	సుదుర్లభమిదంమాత్రం	11 52
సమంసర్వేషుభూతేషు	13 28	సుహృద్గుత్రాద్యదానీన	5 9
సమానాహంసర్వభూతేషు	9 29	సేనయోయరయార్మధ్యే	1 21
సర్వకర్మాణిమనసా	5 13	స్థానేహృషీకేశవప్రతీక్షాన్	11 86
సర్వకర్మాణ్యపిసదా	18 56	స్థితప్రజ్ఞస్యకాభావా	2 34
సర్వసుహృతమంభూయః	18 64	స్పర్శాన్కృత్యాబహిర్యా	5 27
సర్వతఃపాణిపాదంతత్	13 14	స్వధర్మయపిచావత్కృ	2 31
సర్వద్వారాణిసంయుత్య	8 12	స్వభావజేనాస్తేయ	18 6

ಶ್ಲೋಕಪ್ರತಿಕಮು	ಅ. ಶ್ಲೋ.	ಶ್ಲೋಕಪ್ರತಿಕಮು	ಅ. ಶ್ಲೋ.
ಸ್ವಯಮೇವಾತ್ಮನಾತ್ಮಾನಮ್	10 15	ಹೃಷೀಕೇಶಂ ಶರದಾವಾಕ್ಯಂ	1 21
ಸ್ವಸ್ವಕರ್ಮಣ್ಯಭಿರತಃ	18 45	-----	
-----		ಷೀಪಂ ಭವತಿ ಧರ್ಮಾತ್ಮಾ	9 31
ಪಾತೋವಾಪ್ರಾಪ್ಸ್ಯ ನೇವ್ವಿಗ್ಲಮ್	2 37	ತೇತ್ರತೇತ್ರಜ್ಞಯೋರೇವಂ	13 34
ಪಾಸ್ತತೇಕಧಯುಷ್ಯಾಮಿ	10 16	ತೇತ್ರಜ್ಞಂಚಾಪಿ ಮಾಂವಿಧಿ	13 3

(ಶ್ರೀ) ಭಗವದ್ಗೀತಾಶ್ಲೋಕಸಾದಾನುಕ್ರಮಣಿಕೆ

ಸಂಪೂರ್ಣಮು.



THE ACADEMY OF SANSKRIT RESEARCH
MELKOTE 3 431.
(KARNATAKA STATE)









5576

5575

1

1

